

كتاب العلم	باب في العلم المحمود والمذموم	باب في اداب المفتي وبيان اهم موارده وما لا بد منه
فصل	فصل في الماء المقعد وغيره	فصل في الماء المستعمل
فصل في الاسرار	باب الانجاس	فصل في تطهير الانجاس
نوع من التطهير	باب اخف الاحاضنة والنفاس	باب اداب الحمام والنجاسة
باب الوضوء	فصل في اداب الوضوء ومنهايات	فصل في نواقض الوضوء
فصل في السك في الوضوء	فصل في طهارته المعذرين	باب العمل فصل في موجباته
فصل في كيفية الغسل واركائه	فصل فيما يمنع عن ركعتي النجاسة	باب التيمم فصل في موجباته
فصل فيما يحوز التيمم وما لا يحوز	فصل في كيفية السجدة واركائه	فصل في السجدة المستوحاة
باب المسح على الخفين	فصل في مسح الجبهة وغيرها	

كتاب خزائن الروايات
للفاضل القاضي جليل

مكتبة بشير آغا ٢٣٦

المطبعة الحيدرية ١٢٤٠
٢٢٣

فصل في الشك في الصلوة	باب سجود التلاوة	باب الوتر
١١٥	١١٦	١١٦
باب السنة	باب النوافل	فصل في التراويح
١١٩	١٢٢	١٢٢
باب المسافر	باب الصلوة على الدابة والعجلة	باب اجبة
١٢٧	١٣١	١٣٣
باب العيدين	باب في كميات التشرع	باب الاستسقاء
١٣٧	١٣٩	١٤٠
باب صلوة المريض	باب اجابة	فصل في الغسل
١٤١	١٤٢	١٤٢
فصل في التكفين	فصل في الصلوة على الميت	فصل في صل اجابة والغسل من بعد الى بلد
١٤٤	١٤٥	١٤٧
فصل في الدفن	فصل في الشهيد	فصل في التعزية
١٤٧	١٥٠	١٥٢
فصل في احوال الميت الارواح بعد الموت	فصل في زيارة القبور	كتاب الزكاة
١٥٤	١٥٥	١٥٦
باب اداء الزكاة وسقوطها ومصارفها	باب العاشر	باب المعدن والركاز
١٥٩	١٦٢	١٦٣

باب العسر	باب من المال ومصارفه	باب صدقة الفطر
١٦٣	١٦٤	١٦٦
كتاب الصوم	باب من الصوم ونيت	باب ما يفد الصوم وما رخص الفضا والكفارة
١٦٨	١٧١	١٧٢
باب ما يحرم عذرا في الظهار	باب ما يحرم للصائم وما لا يكره	باب في الصيامات المسحبة والمنهية
١٧٧	١٧٩	١٨٠
باب في النذور	باب في الاعكاف	كتاب الحج
١٨٠	١٨١	١٨١
باب المتفرقات	كتاب النكاح	باب ما يقيد النكاح
١٨١	١٨٣	١٨٣
فصل في المنسورة	باب المحرمات	فصل في ماله المصاحف
١٨٧	١٨٨	١٩٠
باب الاولياء	فصل في الاكفا	فصل في الوكالة بالنكاح ونكاح الفضولي وغيره
١٩٣	١٩٥	١٩٧
باب المهر	فصل	فصل في ايجاز الاهداء والنكاح
١٩٩		٢٠١
فصل	باب نكاح الرضخ	باب نكاح الكافر
	٢٠٢	٢٠٤

باب القسم	فصل في الوطئ	فصل في العزل و استقاط الولد
٢٠٥ فصل في الولد والعقبة	٢٠٦ باب العنين	٢٠٦ باب ثبوت النسب
٢٠٧ باب الرضاع	٢٠٧ باب احصائه	٢٠٨ باب النفقة
٢٠٩ فصل في نكاح الوالدين والمولود والاقرنين	٢١١ باب حقوق الزوج والزوجة	٢١٢ فصل في المسائل المشتركة
٢١٥ كما الطلاق	٢١٧ باب الطلاق الصريح و الكناية	٢١٨ باب ما يقع الطلاق وما لا يقع
٢١٩ باب بعض الطلاق	٢٢٠ باب التعليق	٢٢١ باب الاستثناء وما يكومرنا صلا
٢٢٤ باب صحح اليمين والطلاق المعلن	٢٢٦ باب الرجعة	٢٢٩ باب ما يحل المطلقة
٢٢٩ فصل في المسائل المشتركة	٢٣٠ باب الاطباء	٢٣٠ باب الخلع
٢٣٢ باب الظهار	٢٣٢ باب اللعاه	٢٣٣ باب العدة
٢٣٤	٢٣٥	٢٣٥

٢٣٦	٢٣٦	٢٣٦
٢٣٧	٢٣٧	٢٣٧
٢٣٨	٢٣٨	٢٣٨
٢٣٩	٢٣٩	٢٣٩
٢٤٠	٢٤٠	٢٤٠
٢٤١	٢٤١	٢٤١
٢٤٢	٢٤٢	٢٤٢
٢٤٣	٢٤٣	٢٤٣
٢٤٤	٢٤٤	٢٤٤
٢٤٥	٢٤٥	٢٤٥
٢٤٦	٢٤٦	٢٤٦
٢٤٧	٢٤٧	٢٤٧
٢٤٨	٢٤٨	٢٤٨
٢٤٩	٢٤٩	٢٤٩
٢٥٠	٢٥٠	٢٥٠
٢٥١	٢٥١	٢٥١
٢٥٢	٢٥٢	٢٥٢
٢٥٣	٢٥٣	٢٥٣
٢٥٤	٢٥٤	٢٥٤
٢٥٥	٢٥٥	٢٥٥

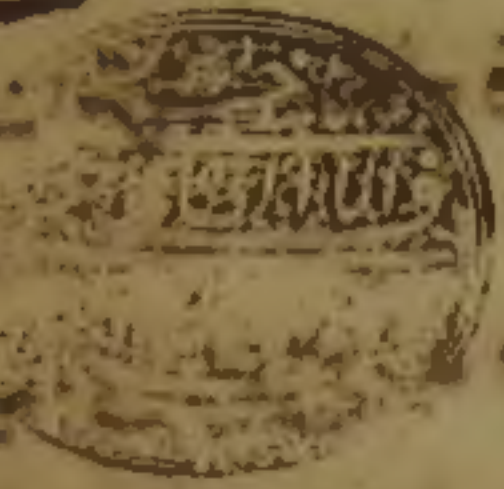
فصل في احد	كتاب العتاق	باب التدبير
٢٣٧	٢٣٧	٢٣٨
باب الاستعداد	كتاب الايمان	باب المعنى على الكلام
٢٣٨	٢٣٩	٢٤٢
باب المعنى في الدخول وعمر ذلك	باب الاكل والشرب	باب المعنى على اللبس
٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥
باب المسائل المسورة من المعنى على الصوم والصلوة والسج	باب النذر	باب كفارة اليمين
٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧
كتاب الحدود	باب حد الزنا	باب حد الشرب
٢٤٧	٢٤٧	٢٥٠
باب حد القذف	باب التغريم	كتاب السرقة
٢٥٠	٢٥١	٢٥٥
باب قطع الطريق	كتاب السير	باب الهباج
٢٥٧	٢٥٨	٢٥٨
نوع في جباة السيغم	نوع في الخروج الى الجهاد	باب المواصلة
٢٦٥	٢٦٥	٢٦١
باب الغنائم وسميتها	فصل في ستم الغنائم	فصل في التنفيل
٢٦١	٢٦٢	٢٦٢

باب فضل عهد اهل الحرب	باب اسلام الكفار	باب نصر دين الاسلام دار الحرب
٢٦٣	٢٦٣	٢٦٤
باب اجرية	باب نقص عهد الذمي	باب فضل احكام مكل الذمة
٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦
باب في الاسلام	باب الارتداد والفاط اعل الكفر	باب فضل معاملة المسلمين مع اهل الذمة
٢٦٥	٢٦٩	٢٧٨
باب فضل احكام المرتدين	باب البغاة	كتاب اللقيط
٢٧٨	٢٧٩	٢٧٩
كتاب اللقط	كتاب الابق	كتاب المفقود
٢٨٠	٢٨٣	٢٨٤
كتاب الحسن والكريم	باب فضل القارئ ومن قرأه واذابه	باب فضل اداء القرآن وتعظيمه
٢٨٤	٢٨٤	٢٨٨
باب فضل اداء الكفارة الى الاحبة والاعوان	باب تعظيم اسم الله واسم بيته والصلوة والسلام عليه	باب فضل الدعاء
٢٨٨	٢٨٨	٢٨٩
باب في السلام المصاحف	باب نوع في المصاحف والمصاحف	باب تحبب العاطس
٢٩٠	٢٩٢	٢٩٢
باب السلام وسنة واذا به	باب من الغيبة	باب الامور المعروفة والهي عبر المنكر
٢٩٢	٢٩٥	٢٩٧

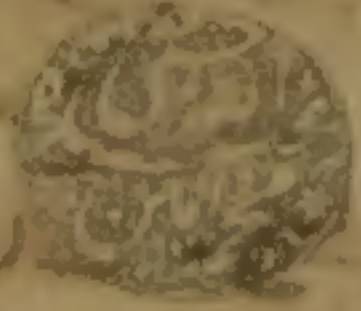
باب منع الناس وما	فصل في الرقاق والطرق	باب الأكل والشرب
٢٩٨	٢٩١	٢٩٢
فصل في بعض فضل الأكل وكراهية بعضه	فصل في الشرب	فصل في الضيافة والوليمة
٢٩٩	٣٠٨	٣٠٩
فصل في لواحق الضيافة والوليمة	باب اللبس	فصل في أعمال الذهب والفضة وغيرهما
٣١١	٣١١	٣١٢
باب النظر واللمس	باب سنن النوم وأدائه	باب الحساب
٣١٥	٣١٨	٣٢٠
باب شعور اللسان والأظفار	باب التداوي العللاج	باب أسرار الحيوان و الاسماء الموزونة
٣٢٢	٣٢٤	٣٢٧
باب المبالغة المشورة		
٣٢٩		

باب منع الناس وما	فصل في الرقاق والطرق	باب الأكل والشرب
٢٩٨	٢٩١	٢٩٢
فصل في بعض فضل الأكل وكراهية بعضه	فصل في الشرب	فصل في الضيافة والوليمة
٢٩٩	٣٠٨	٣٠٩
فصل في لواحق الضيافة والوليمة	باب اللبس	فصل في أعمال الذهب والفضة وغيرهما
٣١١	٣١١	٣١٢
باب النظر واللمس	باب سنن النوم وأدائه	باب الحساب
٣١٥	٣١٨	٣٢٠
باب شعور اللسان والأظفار	باب التداوي العللاج	باب أسرار الحيوان و الاسماء الموزونة
٣٢٢	٣٢٤	٣٢٧
باب المبالغة المشورة		
٣٢٩		

الملك الله دخل في حفظ عبده
الحاجي بشير اغاء دار السقا
الشرقية سنة ثمان وخمسين
وايتقالف



هذه نسخة الجليل والمجد الجليل من وقف حضرت مولانا صاحب الجوز الحان
ساحب زيل الجوز والاح ان منور صاحب المقاصد بانوار الفصح
مصحح معارف المراد بمصباح الكفاية جامع مختار العلم والعمل في الجوز
للأجل الأول وهو اغاء دار السقا والحاجي بشير وهو المجلد الرابع
من هو على كل شيء قد برز من العلم والسخاوة
محمد امين المصنف في دار الجوز الحان



236	3	10	Hacı Besir Ağa
236	3	10	Hacı Besir Ağa

بسم الله الرحمن الرحيم وبالله التوفيق
الحمد لله الذي خلق الانسان وعلمه البيان ورفع
 مدارج العالمين الى اعلى درجات الجنان والصلوة على رسوله
 المبعوث الى كافة رحمة للعالمين وايضا شريعته البينة
 باقية الى يوم الدين وعلى اله واصحابه الذين هم كالبحر والهداة
 للضالين وعلى سراج الامم والحقائق واصحابه وانبا عنه
 اجمعين **المشاكل** فان اشرف العلوم قدرا
 واهمها احتياجا واقواها اعتقادا واداما اعتزازا علم
 الفقه اذ به ينال عز الدين والتقرب الى الرحمن وبه قوام
 الدين ورفق البيان وكما ان لكل شئ عمادا هو عماد هذا
 هذا الدين فخرا لا بيان **شعر**
 اذا ما اعتزذ وعلم بعلم فعمل الفقه اولى باعتزاز
 فكم طيب نفوس ولا كسل وكما طيب طير ولا كسار
 واي من ابتدا بلوحي وبلوغ رشدي كنت مولعا بفتح مسائل
 الفقه وغريب الروايات وحريصا على جمع الفوائد الدينية
 والنكات العجيبة ومسائل الوقفات فكما وقعت الحادثة
 تنبعت حكمها حكمها من الفتاوى ومجموعات المفتين
 والمصنفات وجمدت فيه كالجمود ولا اضار عنه ساعة
 من الاوقات الى ان وجدت الجواب وجليت الشبهة والشكلا
 فوصلت الى عذبة راحة ولذة من اللذات كما قيل في عالم فيم
 لذلك قال في حجة تنبعت انضاهاء وفي شبهة تنبعت اقتضاهاء
 وكما وجدت جواب الحادثة قيدته بالكتابة لوفوق الحاجة
 اليه في اكثر الازمان وتركب الشبان على الانسان قال
 النبي صلى الله عليه وسلم **قيدوا العلم بالكتابة وقيل الحفظ صيد**
 والكتابة قيد وقيل ما حفظت وما كتب **شعر**
 كل سر جاوز الاشهر شاع وكل علم ليس في القفا طر شاع
 الى ان حصلت في مجموعة مشحونة بالسائل والروايات

لا يخفى

واقفيت عمري فيه وبلغت الى الشيب والنهيات ولكنها
 غير مرتبة مختلفة فيها مسائل العبادات بالمعاملات وكذا
 المعاملات فيما بينها كخط الدربا ليوافقت والبر بالشعير
 وقد عثر طلب الجواب عنها الا بعد كثرة التتبع في الروايات
 فاردت ان ارتها ترتيبا يسهل على الطالب وجدانها
 وان ينهات عن غايتها بها علمها وعاد علمها فتضمنت
 والنجات فيه الى الله للتوفيق ترتيبا واتمامها وتوكلت
 في ترتيبها واختتامها **شعر** بتوفيق الله
 وادركت فيها كل مسألة ورواية وجدت من التوثيق والشرح
 وحولت الكتب القديمة وادرجت فيها بعض الفوائد الغريبة
 خلا للمسايل الفقهية للمداسة وما يرى فيها من التكرار من
 النسختين او النسخ لا يخلو عن زيادة الفائدة من قيد او دليل
 او نكتة جديدة او زيادة الثقة **وسميتها**
 خزائن الروايات والفتاوى بكتاب العلم لله اشرف العبادات
 وبالله التوفيق عليه توكلت واليه المرجع **الم**
كلية العلم وفيه ابواب وفصول
باب في فضل العلم وادابيه وسننه
 قال الله تعالى يرفع الله الذين امنوا وكنوا صالحين اولئك هم القادرون
في العلم في الارباب قولان احدهما في الدنيا الرتبة والشرف
 والاخر في الآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من شغل يوم القيمة ثلاثة
 الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعلم بمرتبة العلم واسطة بين النبوة
 والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم **في العلم**
الاسلام قال النبي صلى الله عليه وسلم فضل العلم على العابد كفضل
 على ادناكم **في احيا العلوم** قال ابو عبد الله رضي الله عنه
 درجات العلماء في سائر المومنين بسنماية درجة من ابواب

والحاجة للخلق ولجهل اهل الرسايق في **التاتار خاتبة**
 من تجنيس المتلفظ ولوجع طالب الي دار العزة للتعليم
 على المسلمين كفايته اذ البرزق من بيت المال في **الخاتبة**
 في كتاب الخط والاطاعة وخرج في طلب العلم وهو اذنت
 والديه فلا باس به ولم يكن هذا وقتا قبل هذه الاكالة
 من الخبز وفيها ايضا وخرج للتعليم يبيع عياله
 يراعي حق العيال في **الشرعة** ولا يعلم الا اهلها فان النبي
 صلى الله عليه وآله قال لا تطرح الدرر في افواه الكلاب وقال
 عيسى عليه السلام لا تعلقوا الجوارح في اغناق الخنازير فان
 الكلمة خير من الجوارح ومن كرمها فهو شرم من الخنزير وفيها
 ايضا ولا يفض العلم على السائل وان شدد في السئلة فان
 اللعاب يهبط اليه على الله عليه وسلم على شرايع الاسلام وكان
 حلقه وفيها ايضا وكما سبقت فيهم المتعلم
 ويبحث عن حرمه على العلم فان النبي عليه السلام كان يحزب
 احتايه بخوم ذلك كما قال لان من الشجر شجرة لا يقطر فيها
 ماء فمثل المؤمن فخر في ما به فوقوا في شجر البواقي
 ووقع في نفس عبد الله بن عمر هذه القصة فاستحي ان يسبق
 الاكابر ذكرها في **حاشيته المردية** في باب الغسل
 روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما خلق الله تعالى
 ادم من الطين خلق القملة من بقية طين ادم وقال صلى
 الله عليه وسلم لكموا عنكم والملا القملة في **الشرعة** من السنة
 ان لا يجيب متعنتا في سؤاله ولا من يلقي من الاعتلطات
 والعويصات وجرم على السائل القلذذ على العلماء فان
 حاصله بول الى استحقاق بالعلماء وقاوت بالدين
 في **التاتار خاتبة** في باب احكام الرذيل من ملتقطات
 الظاهرة حتى ان واحد من علماء الروم خرج الى دار الاسلام

وجلس فقال هاتوا بفقير من فقها الاسلام حتى اسأله
 عن ثلاث فان اجاب عنها فربيه له وان لم يجب فواسه
 لي فانتشر الخبر في دار الاسلام فلم يتجاسر احد على المناظرة
 هذه المشرط فها هم الخليفة بالشرع بينهما ثم اذ دخل
 في بغداد قال له بلغ وقيما محبة بن حزمه وكان من اجلة فقها
 بلغ فاتي باب الخليفة فاستاذن للدخول فلما دخل على
 الخليفة راي رجلين على سرورين ولم يعرف الخليفة من انهما
 فلم الهما ولم يلتفت اليهما وحلس في ناحية فلما علم
 بالخليفة سلم عليه ثم قال للنمراي اتر من السرور وحلس
 على السرور يا سيول وانت السائل قال للنمراي هات
 بالسؤال فقال اخبرنيكم مسيرة ما بين المشرق والمغرب قال
 مسيرة يوم لان الشمس تغرب من المشرق وتروح الى المغرب
 كل يوم فقال الخليفة احسنت ذهب بثلاث ذل يا نمراي
 ثم قال اخبرني ما بين المساء والاربع قال مسيرة ساعة
 لان العبد اذا ادعى الله بغلب خالص يرفع دعاؤه الي
 حوائج الله فوق عرشه يا سرع من طريقة عين فقال
 الخليفة احسنت ذهب بثلاث ذل يا نمراي ثم قال
 اخبرني اين وجه الله فامر يا بقاد الناريين يديه ثم قال
 للنمراي اين وجه النار فقال من كل وجه فقال وجه الله
 اينما توجه العبد فقال الخليفة احسنت وضرب عتق
 النمراي في **تعليم المتعلم** كانا لاساذ الشيخ الامام
 بهان الدين رحمه الله تعالى يوقف بداية السبت على يوم
 الاربعاء وكان يروي في ذلك حديثا ويقول قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما من يوم الا ربعا الا وقد تم وهكذا
 كان يفعل ابو حنيفة رحمه الله وسمعت من اتق به ان الشيخ
 يوسف الهندواني يوقف كل عمل من اعمال الخير على يوم الاربعاء
 وهذا لانه خلق فيه النور وهو يوم خمس في حق الكفار

لا بأس به **وفي الخاتمة** وما سواه حرام **وفي الخلاصة**
 والزيادة حرام **واما** اخبار المتبحرين فقد ذكر في المدارج
 في تفسير قوله تعالى الله عنده علم الساعة وينزل الغيث
 وما من شيء الا عنده خزائنه من قبل ان يحكم بالقياس
 بالنظر في الطالع وما يورد به الدليل لا يكون فيها
 بطلان مجرد الظن غير العلم **وفي المدارج** في تفسير قوله
 تعالى وان تستقسموا الارلام من شرع الله ولا تاتوا
 بالمعجم ان يحركه ايا امر كذا او يحركه ايا امر كذا كما كان فعل
 اولئك ولكن المعجم جعل الجوده لآلاته وعلاماته على
 احكام الله تعالى وحكمه لا يجعل الله تعالى في الخوم معاني
 واعلام يبدل فيها الاحكام ويستخرج بها الاشياء ولا لاية
 في ذلك انما اللابذ عليه فيما يحكم على الله ويشهد عليه **2**
الكشف وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله
 يجنبي من رايه من يشاء واعلم ان مقالات المتبعة على طريقتين
 فمن الناس من يكذبهم واستدل بهذه الآية بقوله علم الامم
 من اتي كاهنا او عرافا فنصدقه فقد كذب كفر بالقرآن في
 عهد ومنهم من قال بان التمهيل فان المعجم لا يخلو من ان يقول
 ان هذه الكواكب مخلوقات او غير مخلوقات الثاني
 كفر مزج وان ظن ان المخلوقات مسخرات دالة على
 بعض الاشياء ولما انشأ خلق الله تعالى فيها ذلك كالنور
 والنار وخبوها وانهم استخرجوا ذلك بالحساب فذلك
 لا يكون غيبا لانه الغيب ما لا يدرك عليه بالحساب **واما**
 الآية والحديث فهما محمولان على الغيب وهذا ليس غيب
في السراج يستحب ان يتعلم الرجل من الطب
 قدر ما يمنع عما يضر بدينه **في الاحكام** واما علم
 الكلام فالسلف لم يشغلوا به حتى ان اشتغل به نسب
 الى البدعة والاشتغال ما يعنيه **في السراج**

ج

حكى ان ابا يوسف دخل على هارون الرشيد وعنده اثنتان
 بنات في الكلام فقال احكم بينهما فقال ابو يوسف انما
 لا اشتغل باليعنيين فقال له الخليفة احسنت وامره
 بماية الف درهم وامر ان يكتب في الاوراق ان ابا يوسف
 اخذ ماية الف درهم بترك ما لا يعنيه **في التمهيد**
 في كتاب الوصية وعن بعض اهل العلم انه اوصى بان يباع كتبه
 ما كان خارجا عن العلم وتوقف العلم ففقد كتبه وكانت
 فيها كتب الكلام فكتبوا الى ابي القاسم كتب الكلام هل يملك
 تكون من العلم حتى توقف مع كتب العلم فاعاد ان كتب
 الكلام تباع وانما خارجا عن العلم فعلى هذا لو اوصى رجل
 لاهل العلم بثلث ماله لا يدخل فيه الاصول **في الجليل**
 من اشتغل بالكلام محلي اسمه من العلم **في الغيا**
 تعلم الكلام والمناظرة فيمورا قدرا الحاجة مكره لما روي ان
 ابا حنيفة رضي الله عنه نهي عنه فقل لا ينبغي كلاما تكلم
 فيه وكل واحد منا كان على رايه الطير مخافة ان يزل صاحبه
 وانتم اليوم تتكلمون وكل واحد منكم يريد ان يزل صاحبه
 وهذا الكارادة ان يكفر صاحبه ومن اراد هذا فقد كفر قبل ان
 يكفر صاحبه والمختار من الجواب في هذه المسئلة ان المكروه
 كثرة المناظرة والمجادلة المبالغة في الجاملة **في السراج**
 تعلم الكلام والمناظرة قدر ما يحتاج اليه في التمهيد او القام
 كونه جملعا لا اشتغال بعلم الكلام وتاويله عند المناظرة
 والمجادلة فيه لانه لو دى لشارة الحق والصدق وتشوش
 العقائد او يكون المناظر قليل المضمون او طال باللغة الحق
 فاما معرفة الله وتوحيده ومعرفة النبوة والذي ينطوي
 عليه عقايدنا لا يمنع عنه **في الاحكام** واما علم السحر والبركان
 والطلسمات وعلم الخوم وخبوها فهو غير محمود واما
 علم الفلاسة والهندسة فيفيد من علم الاخرة استقر ذلك

ت

الذين استخبروا الحياة الدنيا على الآخرة **في المدارك** ^٥
 ويتعلمون ما ينفعهم ولا يضرهم ولا ينفعهم في الآخرة وفيه دليل على
 انه واجب الاجتناب كعلم الفلسفة الفخيرة الى الغواية
في جواب الفتاوى ومن العلوم المذمومة علم الفلاسفة
 فيانه لا يجوز قرائته لمن لم يكن متبحرا في العلم وسابغ في حقايق
 شتى من غم الخوض عن اشكالها ثم ولز يشغل بهذا العلم
 فياذا شغلها ثم توقعه في الضلالة والقول بقدر العالم
 وانما اطلق لمن يكون متبحرا في العلم لهدى اشكالها ثم عن
 حواطر العوام والجملة وقد من يبلغ هذه الرتبة وانما
 يتعلمون قدوما بكماله ويوقعون انفسهم في الضلالة
 ولهذا منع النظر والاستغفار فيه فيانه مما قال عليه السلام
 ان من العلم جهلا **في النظر فيه** قال الشيخ الامام هار
 الاسلام ابو البهرجة الله نظرت في الكتب التي صنعتها
 المتقدمون في علم التوحيد فوجدت بعضها للفلاسفة
 مثل اسحاق الكندي والاسفرايني وامثالهما واذ لا يخرج
 عن الدين المستقيم ويخرج عن الطريق القويم ولا يجوز النظر
 في تلك الكتب ولا يجوز امساكها فانها مشحونة من افشك
 والضلال قلل ووجدت ايضا نفايف كثيرة في هذا الفن
 للمعتزلة مثل عبد الجبار الرازي واليهائي والكوفي وغيرهم
 ولا يجوز امساك تلك الكتب والنظر فيها كيلا يحدث
 الشك ولا يتمكن الهم في العقائد وكذا المجسدة صنفوا
 كتب في هذا الفن مثل محمد بن الهيثم وامثاله ولاجل النظر
 في تلك الكتب ولا امساكها فانهم شرهوا هذا البدع وقد صنف
 الاشعري كتب كثيرة لتصحح مذهب المعتزلة ثم ان الله
 تعالى لما فضل عليه بالهدى صنف كتابا ناقضا لما صنف
 لتصحيح مذهب المعتزلة الا ان اصحابنا خطوه في بعض
 المسائل فمن وقف على المسائل التي اخطا فيها وعرض خطاه فلا

٨
 بأس بالنظر في كتبه وامساكها **في نضاب الاحتسابات**
 قال العبد المذنب وكما اطلعت على هذه الكتب المشتملة
 على اعتقاداتهم وبيان مذاهبهم الحبيث لا يجوز امساكها في
 البيت وان يعدي الكشاف للزحشي وفيه مذهب الاعتزال
 وكل نسخة ورق فاحرقه عن بيتي وما بعته بقر بخاوة
 ان يجرم ثمنه كرامة من الخير والخير **في الاحكام**
 اعلم ان علم الطب فرض كفاية وفيه جميع الابدان الاقام به
 في البلد واحد لا بد له سقطت عن الكل لم يوجد فيه طبيب
 يخرج الناس وكذا علم الحساب والوصايا والموارث
 فعمل الطب حصل بالجملة وعلم الحساب حصل بالعقل وكذا
 الفلاحة والحياكة والحجامة والسياسة **وفيها ايضا**
 ولا ينبغي ان يشتغل بزور الكفايات لاسيما في المظالم في قيام
 به فان من يهلك نفسه في طلب ملاح نفسه غيره سفيه
 فما استدعا من دخل الا فاجي والشارب لاسيما داخل ثيابه
 وهم يبتغون وهو يطلب مذبة يدفع الذباب عن غيره في
 عليه فرض عين واشتغل بفرض الكفاية ونعم ان يقتضوه الحق
باب في ادب الدنيا وبيتها وما لا بد منه
في شرعة الاسلام ومن سنة التلذذ قلة الاجترار على قلة
 الغنى والقضا والانتصاب للوعظ والتعليم لقوله عليه
 السلام اجروا على النار اجر المكي الفتوى وكانوا يعدون
 السكوت والاشتجاع افضل من الكلام والحوار شرف من البهاة
 فلم يكن احدهم الا اذا اخاه كفاه الحديث والفتيا
 وكانوا يسمونهم الله عنه يجمع اهل بدرهم فواحدة ثانية
 ولا يحكم فيها رايه **في الشراعية** كره بعضهم الاقتال لقوله
 عليه الصلاة والسلام اجروا على النار اجر المكي الفتوى وعن
 عبد الرحمن بن ابي ليلى قال ادرت مائة وعشرين من محابة

في المداير

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاسمهم من احد سبيل عن حديث
لوقتوي الاوذا ان اياه كفاه والصحيح انه لا يكون من كان
اهلا لقوله تعالى فليقلوا اهل التوراة كنتم لا تعلمون
فكان هذا امر ابا بانه عن سوال وقتا ويل مارودا
لذا لم يكن اهلا وبه نقول لقوله عليه السلام من اقم الناس
بغير علم لعنته ملائكة السموات والارض **في السراجية**
كوه بعضهم الافتد لا ينبغي كعه انه يعني اللان عرف اقول
العلماء يعرف من ان قالوا يعرف معاملات الناس فانت
عرف اقول العلماء يعرف هذا فهم فليس عن مسئلة
يعلمون على الدين ينقل من اهلهم من قد اتفقوا عليه فلا
باس بان يقول هذا جازي وهذا لا يجوز يكون قوله علي
سبيل الحكاية وان كانت مسئلة قد اختلفوا فيها فلا باس
بان يقول هذا جازي في قول فلا لا وفي قول فلا لا يجوز به
وليس له ان يجتهد فيصيب يقول بعضهم ما لم يعرف جهم
في الفصول العارضة في الفصل الاول وان لم يكن من
اهل الاجتهاد او ايجله انه يعني لا يطبق الحكاية فيمكن
ما يحفظ من اقوال الفقهاء وعن ابي يوسف وزفر وعائفة
ابن زياد رحمهم الله تعالى انهم قالوا لا يجزى احد ان يعنى بقولنا
ما لم يعلم من ان قلنا **وهي** ايضا عن بعضهم قالوا
لو ان الرجل حفظ جميع كتب اصحابنا لا بد ان يتلمذ للفتوي
حتى يفهم اليه ان كثيرا من المسائل اجاب عنها اصحابنا
على اهل بلادهم ومعاملاتهم فينبغي لكل مفت ان ينظر اليه
عادة اهل بلادهم وزمانهم فيما لا يخالف الشريعة **في عمدة**
الاحكام من المحيط فاما اهل الاجتهاد من ان يكون عالما
بالكتاب والسنة والاشار ووجوه الفقه من الثانية
وتكموا في المجتهد قال بعضهم من اذا سئل عن عشر مسائل
فيصيب بالثمانية ويخطئ في البقية فهو مجتهد وقال

بعضهم

بعضهم لا بد للاجتهاد من حفظ البسوط ومعرفة النسخ
والمسوخ والحكم والمؤل والعلم بعبادة الناس وعرفهم
في السراجية قبل ادنى الشروط للاجتهاد حفظ البسوط
في الخلاصة في كتاب القضا القاضي اذا قاس مسئلة
على مسئلة فحكم فظهر الجواب بخلافه فالحضومة للمدعي
عليه يوم القيمة في القاضي وعلي المدعي لان القاضي اتم
بالاجتهاد في زمانه **في السراجية** وهو ابن مسعود
رحمهم الله عنه ان الذي يعنى الناس كل ما يسألونه لمجنون
وعن ابن شبرمة ان من المسائل ما يجعل السائل ان يسأل عنها
والاصيب انه يجيب عنها **وهي** لو سأل سائل
ان الله تعالى هل يقدر ان يخلق مثله يقال له السؤال محال
لان الذي لا يخلق لا يكون مثل الخالق والسؤال المحال لا يتر
الجواب لو سأل سائل الله تعالى هل يعرف عدد انفس اهل الجنة
يقال له لان الله تعالى يعلم انه اعدد انفسهم **في حاشية**
الزردوي في باب شرط نقل المتن قوله عليه السلام خلف
ادم على صورته خارج في سبب مروي فيه وهو انه عليه
السلام راى رجلا مضرب اخر على صورة الله وجهه فنهاه عن
المضرب على الوجه وقال ان الله تعالى خلق ادم على صورته
اي على صورة المصروب **في السراجية** في شداد بن جهم
عن قوله عليه السلام ان الله تعالى خلق ادم على صورته
فقال فومن به وانفسه **في عمدة الاحكام** من الاحياء
في الاخبار والعلم ثلاثة كتاب ناطق وستة قائمة
ولا ادري قال الشافعي لا ادري نصف العلم وقال ابن مسعود
جنة العالم لا ادري وقال عليه السلام الحزير بن ابراهيم لا
وما ادري اتبع ملعون ام لا وذو القرنين بن ابراهيم ومن
الملتقط الناصر عن ابي حنيفة رحمه الله عنه انه
ربما لا يجيب عن مسئلة ستة شهور وقال ابو حنيفة رحمه

الله المولى في الجهاد من بعض النقياس في السراج
 للمفتي اذ استدل عن مسألة انه يحسن النظر فيما كان من
 جنس ما يفعله من جنس ما يفعله ولا يجب على الاطلاق انه
 يكون مخطيا في **الامر الظاهر** حكى عن المفتي عن عام
 رحمه الله انه قال موسى بن يوسف رحمه الله من عند الله
 قد دخل عليه ابو حنيفة رحمه الله عليه فداراه على تلك الحالة
 استخرج وقال ايها صاحب الناس بمثل ما هو في نفسك
 عكرت قريته على يوسف بن حنيفة ما عليه فاجاب وقال
 ابو حنيفة طمحت به نفسي في مع اني قد فعلت نفسي بجلسا
 وانفرد اليه وجوه الناس فاجاب ابو حنيفة رحمه الله بذلك
 فدعي ابو حنيفة رجلا وقال له لي مجلس اي يوسف وقل له
 ما تقول في رجل اعطى القمار ثوبا ليقتصر به يوم فجا اليه
 بعد ايام وطلب منه ثوبه فانكر القمار ثوبه ثم ان ربه
 الثوب عاد اليه بعد ايام فذفع له القمار الثوب مقصورا
 هل له الاجر فان قال نعم قل له اخطأت وان قال لا قل له
 اخطأت فجا ابا يوسف وسماه فقال له الاجر فقال الرجل
 اخطأت فتفكر ابو يوسف ثم قال لا يجوز الاجر فقال اخطأت
 فجا ابا حنيفة رحمه الله فقال ما جابك الاسئلة مسألة
 القمار فقال ابو حنيفة رجل قد يفتي الناس وعقد
 لنفسه مجلسا يتكلم في دين الله ولا يقدر ان يجيب في
 مسألة الاجارة فقال ابو يوسف علمني كيف هي فقات
 ابو حنيفة رحمه الله ان قصر قبل الانكار فله الاجر لانه
 اجبر وان قصر بعد الانكار فلا اجر له لانه غاصب ثم قال
 ابو حنيفة رحمه الله ومن ظن على نفسه انه مستغني عن
 التعلم فليترك على نفسه **في شرعة الاسلام**
 وما ينظر بنفسه عن العلم بحال بعد ما قوله لنبيه
 صلى الله عليه وسلم وهو اعرق العارفين بالله واحكامه وقل

رب زدني علما في **المهم** او يحكى ان ابا يوسف رحمه الله لما
 جلس للدرس في مسجد جديد في حياة ابو حنيفة وسئل عن مسألة
 القمار فاجاب في ذلك رجع الي ابو حنيفة فقال جاء به حنيفة
 القمار فعاتبه على ترك درسه ثم قال انك لا تحسن
 الاستخفاف فكيف تجلس للدرس ثم امره ابو حنيفة رحمه
 الله ليركب على جمل عار قد وضع على ظهره قطعة كرباس
 مقصورة ويحمله على شانه فيخرج بعض الشيء ثم ترك
 ونظر الى الكرباس الذي جلس عليه فاذا فيه اثر من القمار فخرج فقال
 له علمت انك ما علمت الاستخفاف فكيف تجلس مجلس العلماء
 فاغتر ابو يوسف ولازم ابا حنيفة رحمه الله حتى توفي
 ثم جلس للدرس بعد موته وعاش سنتين وثلاثين سنة وصار
 قاضيا ففناء الاسلام

فصل في كيفية الاقوال والافعال
 التقليد والفتوى وجوار العمل على التصور والاعمال والعمل
 على غير هذه **في الرحمة** ثم الفتوى على الاطلاق على قوله
 ابو حنيفة رحمه الله عنه ثم يقول ابو يوسف ثم يقول محمد بن
 الحسن الشيباني رحمه الله ثم يقول زفر بن الهذيل والحسن بن
 زياد وقيل اذا كانت ابو حنيفة في جانب وصاحبه في جانب
 فالمفتي بالخيار والا ولا يحج اذا لم يكن المفتي بجهتد الا انه
 كان اعلم زمانه حتى قال الشافعي رحمه الله كلمه عيال
 ابو حنيفة في الفتوى **في المضار** وقيل اذا كان ابو
 حنيفة في جانب وابو يوسف ومحمد بن جانب فالمفتي
 بالخيار ان شاء اخذ بقوله وان شاء اخذ بقوله وان كان
 احدهما مع ابو حنيفة ياخذ بقوله البتة الا اذا اضطر
 المشايخ الاخذ بقوله ذلك الواحد فينتج اصطلاحهم كما
 اختار الفقيه ابو الليث قول زفر بن زفر في فتوى المرفق للسلام

انه يفهم الميراث في حال القيام من ربحا او خيبا يكون
فرقا بين القعدة وبين القعود الذي له حكم القيام
وكن هذا يشوقنا الميراث لانهم يتعود هذا القعود وكذلك
اختاروا تفهيم الساعي اذا سعى الى السلطان بغير ذنب
وهذا قول زفر رحمه الله سد الباب السعاية وان كان
قولا محابنا رحمهم الله لا يجب الضمان لانه لم يتلف عليه
مالا ويجوز المشايخ ان يأخذوا بقول واحد من محابنا
عملا لصلحة الزمان **وفي الفقيه** في باب ما يتعلق
بالمفتي من النوادر قال رحمه الله والقوي فيما يتعلق
بالقطعا على قول اي يوسف لزيادة تجربته **وفي المختار**
ولا يجوز للمفتي ان يفتي ببعض الاقاويل الممخورة لغير
منفعة لان ضرورة ذلك في الدنيا والاخرة اثم واحمر
بل يختار اقاويل المشايخ واختيارهم ويقدر في سائر السلف
ويكتفي باحراز الفضيلة والشرف **في عمارة الحكم**
واذا احتسب الكتب والاخذ منها بالاسماع والقرارة فقد
ذكر في كشف البرذون في قسم السنة وفي فتاوى الكنية
في باب ما يتعلق بالمفتي ان ما يوجد من كلام رجل ومذهب
في كتاب معروف وقد تداولته النسخ فانه جاز ان نظريه
ان يقول قال فلان وفلان كذا وان لم يسمعه من احد نحو
كتب محمد بن الحسن وموطا مالك رحمهم الله ونحوهما من الكتب
المصنفة في اصناف العلوم لانه وجود ذلك على هذا
الوصف بمنزلة الخبر المتواترة والاستفاضة لا يحتاج مثله
الى استاد **في بيان الفقيه الى اللبس**
في باب الاخذ من الثقات ولو ان رجلا سمع حديثا او سمع
مقالة فان لم يكن القائل ثقة فلا يسمعه ان يقبل منه
الا ان يكون قولا يوافق الاصول جاز ان يعمل به والا فلا
في سطور السالكين فان قيل لو كان المقلد غير المجتهد

على

علما مستندا لا يعرف قواعد الاصول ومعايير النصوص
والاخبار هل يجوز ان يعمل عليها وكيف يجوز ان قيل لا يجوز
لغير المجتهد ان يعمل الا على روايات مذهبه وقتا ومكانا
امامه ولا يشتغل بمعايير النصوص والاخبار والعمل عليها
كالعاجية قيل هذا في العاجية المرفقة لجاهل الذي لا يعرف
معايير النصوص والاحاديث وثاويلا فاما العالم الذي
يعرف معنى النصوص والاخبار وهو من اهل الرواية وثبت
غزوه معتقدا من الحديث او من كتبهم الموثوقة المشهورة
المداولة يجوز له ان يعمل عليها وان كان مخالفا لمذهبه
يؤيده قول اي حنيفة ومحمد والشافعي واماميه رحمهم
الله تعالى وقول صاحب الهداية رحمه الله **في روضة**
العلماء الزندرسية في فضل الصحابة رضوان الله عليهم
اجمعين قيل في اي حنيفة رحمه الله اذ قلت قولا وكتابا
الله يخالفه قال انكوا قولي بكتاب الله قيل اذ كان خالف
الرسول يخالفه قال انكوا قولي بخبر الرسول قيل فاذا
كان قول الصحابة يخالفه قال انكوا قولي بقول الصحابة
وفي الانساع روي البيهقي في السنن عند الكلام على القراءة
بسنة قال الشافعي رحمه الله ان اقلت قولا وكذا عن النبي صلى
الله عليه وسلم خلاف قولي فما يصح من حديث النبي صلى الله عليه
وسلم فلا تقلد وفيه ونقل عن امام الحرمين في كتابه
عن الشافعي رحمه الله انه قال اذا مع خبر يخالف مذهبي
فاتبعوه واعلموا انه مذهبي وقد صح في منصوصاته
انه قال اذا بلغكم عني مذهب ومع عندكم خبر على مخالفتي
فاعلموا انه مذهبي بوجب الخبر وروي الخطيب باسناده
ان الداركي من الشافعية كان يستفاد وربما يفتي بغير مذهب
الشافعي واي حنيفة فيقال له هذا يخالف قولها فيقول
ويمكم حديث فلان عن فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم يكرهوا الاخذ

بالحرث او في غير ذلك من الاماكن اذا خالفه وكذا يؤيده
ما ذكر في الهداية في مسألة صوم المحرم ولو اجمعت وكن ان
ذلك يفسد ثم اكل متعمدا عليه القضا والكفارة لان
الظن حاسن استدلاله دليل شرعي الا اذا اقتضاه فقيهه
بالفساد لان الفتوى دليل شرعي في حقه ولو بلغه
الحديث واهتمت فكذلك عند محل رحمه الله لان قول
الرسول عليه السلام لا يترد عن قول المفتي في الكافي
والمجيب اي اذ في درجة من قول المفتي وقول
المفتي يصح به بلا ترجيح لقول الرسول اولى وعزاي
يوسف خلاف ذلك لان علي العامي الاقتداء بالفتوى
فمحتمل على العامي الذي يعرف معنى الحديث وتاويله
لانه اشار اليه بقوله لعدم الاهتدائي معرفة الاحاديث
وكذا قوله وان عرف تاويله يجب الكفارة يشير الى ان
المراد من العامي غير العالم وفي المجيب العامي ينسب
الى العامة ومن الجهال فكل من هذه الاشارات
ان مراد الي يوسف رحمه الله ايضا من العامي الجاهل
الذي لا يعرف معنى النصوص وتاويله فيما ذكر من قول
الي حنيفة والشافعي ومحمد رحمهم الله تعالى يندفع
قول القائل بوجوب العمل بالرواية بخلاف النص في الحسام
في فصل الوجوه الفاسدة ومن الناس من يعلو في النصوص
بوجوه اخرى في فاسدة عندنا منها ما قال بعضهم ان
التنصيص على الله باسمه لان العلم بوجوب التنصيص
ونفي الحكم عما عداه فهي فاسدة لان النص لم يتناول
كيفية وجوب الحكم فيه نفيا او اثباتا وفي الشافعي
شرح الهداية في باب جنابات الحج ذلك مختص بجنابات
الشرع اما في منعها للناس والاخبارات فان تنصيص
الله بالذكر يدل على نفي ما عداه كذا ذكره الامام السرخسي في

بالمعنى

السبب الكبير وفي الكافي في باب منع الصلاة التحميمين
في الروايات يدل على نفي ما عداه يدل عليه ما ذكر في اول
الكتاب وهو قوله اجاز الوضوء من الجانب الاخر يسار
الى تنجيس موضع الوقوع وفي المجيب في باب المياه في
قولهم وان الكتاب اشارة اليه حيث شرط الاعتصام به
فان قلنا تنجيد بالوصف ايدل على نفي الحكم
فيما عداه فلا يدل ذكر الاختصاص على جواز التوضي عند
عدمه قلنا انه يدل عليه في الروايات في مقام
المباح وفي حاشية الردوي في حاشية في الرواية في
ما عداه وفي عمدة الاحكام من كشف البردوي يستحب
المفتي الاخذ بالرخم ليسا على العوام مثل التوضي بالخام
والصلاة في الاماكن الطاهرة بدو في المصلي وعدم الاجترار
عن طين الشوارع في موضع حكمه يطهره فيها ولا يلبس
ذلك باهل العزلة بل الاخذ بالاحتياط والعمل بالعمية اولى
بهم في القينة ينبغي للمفتي ان يفتي الناس بما هو اسهل
عليهم كذا ذكره الردوي في شرح الجامع وينبغي للمفتي ان
لا يتاخذ بالاسير في حق غيره خصوص ما في حق المصنف
لقوله عليه الصلاة والسلام على من عاذرني الله عنهما
حين بعثهما الي اليمن يسرا ولا تفسرا وفي عمدة الاحكام
من القينة في كتاب الكراهية سور الكلب والخنزير نجس
خلافا لما ملك وغيره ولو افتى بقوله ما لك جاز وفي
القينة فقيه يفتي بذهب سعيد بن السيب ويزوج
للزوجة الاولى بغير طلاق مطلقا بثلاث تطليقات كما كان
ويقرر فقيهه وفتيه يجاز في الطلقات الثلاث ويأخذ
الرخم بذلك ويزوجها للزوج الاول بدو في دخول الثاني
هل يصح النكاح وما جاز من يفعل ذلك قالوا بسوء ويؤخذ
في الفتاوى بحاديده من الفتاوى السرخسي ان سعيد

ان المسبب رجع من قوله ان دخول المحلل ليس بشروطه القليل
 فلو قيل به قاض لا يتعد فضاه ولو حكم به فقيه لا يجمع
 ويجوز الفقيه في **عمدة الاحكام** من المضمرات التقليد
 ان يتبع الجاهل العلم ويعتقد معتقده على سبيل الجرم من
 غير تردد وارتياب بلا دليل من الكشف على تقدير انه
 محقق لا نظر وقابل في الدليل في كفاية الشعي
 من عمدة الاحكام فان قيل ما السرفات اختلاف العلما
 رجة قيل انهم اذا اختلفوا في شيء فاختارت بقول احدي
 الفريقين فانه يكون له رخصته ولا اثر عليك اذا لم
 يكن خطاؤه وقضاه ظاهر انما المذهب عندنا اي عند
 اصحابنا رحمه الله ان كل من اتى به فادام يتردد بين
 قولنا وبيننا واختلاف الصحابة رحمه الله لا يطلق عليه
 اسم المجتبية فاذا ظهر الخطا والخلاف فينبذ بسبب
 الى الاثر في **عمدة الاحكام** من جئنا الفقيه ابو الليث
 رحمه الله تكلم الناس في سبيل اختلاف العلما فيها قال
 بعضهم كلاما موابا وقال بعضهم كلاما موابا والآخر
 خطأ الا انه وقع عنه الاثر وهذا القول لا يصح في **المضمرات**
 روي عن ابي حنيفة رحمه الله انه كل مجتهد مصيب والحق
 عند الله واحد معناه انه مصيب في الطلب وان اخطا
 المطلوب في **جوامع الفتاوى** معناه انه مصيب
 في اجتهاده مستحق للتواب فيما اجتهد لطلب الحق
 فاعلم ما موردين بالاجتهاد اقامة لامر الشرع به فلم
 يكن مشغولا بما يجوز الاشتغال به اما ما ادعى اليه اجتهاده
 كل واحد فانه لا يتصور ان يكون كلاما حقا فانه الحق
 احدهما رجل اخذ مذهب ابي حنيفة رحمه الله واعتقده
 ان ما قاله الحق والحق عند الله واحد فكيف يعتقد
 فيما قاله الاخرون انه لغو او باطل اما خطأ وهل يجوز

ان يفتا فيه كما يقال الملاحدة والكفر قد اعلم ان
 الثابت بالراي والاجتهاد ليس كالثابت بالكتاب
 والسنة المتواترة لانه لا يشهد فيما ثبت بالكتاب
 المتواترة فيجب العلم والعمل وما ثبت بالاجتهاد
 ثبت بدليل لا يجوز من الشهادة وكذا يجب العمل دون
 العلم وما كان ثابتا بهذه الطريق لا يجوز المناقاة به
 بسبب انه كل فريق في اجتهاده ومخسك بامر الشرع به
 غير خارج عن امره هو قد اجتمعت الامة انه انما يقتل من
 انكر التواتر والادام بخلاف المناقاة لم يكفر صاحب المناقاة
 الاخرى لكن يعتقد انما قاله صاحب مذهبه هو الحق
 وانما قاله الحكم بقوله عن اجتهاده خطأ ولم يكفر
 بذلك لانه طالب للحق باجتهاده الا انه اخطا في
 اجتهاده **وفي جوامع الفتاوى** ايها اما قولنا
 كل مجتهد مصيب في باب الشرايع كما قال ابو حنيفة رحمه الله
 بالحل والشافعي بالحقة او عكس العكس فالاجتهاد طلب
 للحق فكل ما صح عندهم بالدلائل الظاهرة قالوا بها وكانوا
 على الحق وانما صلى الله عليه وسلم حيث بعث معاذ ارضي الله
 عنه اليهم قال لم يبق فينا معاذ قال بكتاب الله قال
 فان لم تجد قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فان لم
 تجد قال اجتهد فيه برأي قال عليه السلام اخبرني الذي
 وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا بذلك
 ان الاجتهاد جائز وان ائمة المسلمين فيما يفعلوا وامروا
 الناس بالعمل بما كانوا محققين فانهم كانوا في طلب الحق
 وفيه ايضا قال في الدلائل لما سئل عن التعصب في
 المذهب واجب والتعصب لا يجوز والمصلاية ان يعمل
 بما هو مذهبه ويرى حقا وصوابا والتعصب السفاهة
 والحفا في صلب المذهب الاخر وما يرجع الى تقصده ولا يجوز

ذلك فان المسلمين كما هو في طلب الحق وحرر على الصواب
في كشف القناع واذا قلنا فقهنا في شيء هل يجوز
 له ان يرجع فيه الى اهل البصرة لا يرضى عن غيره بصلاته
 ولا رضى ورضا وبقائه ولا يرضى عنه على سبيل القناع
 نرضى عنه او انية انما اذا اتبع فيها اهل البيت فلهما
 لا يتجسس الى الذي في البيت او انية **في الحرف**
 لو كان على دين فثبت من خود يقطن مثلاً فلا الذن
 ونقضت التفت فوضع امهعة النفس عليه قال
 يتجسس ما فيه **في السراج** يهرع على الطريق يحفرها
 الى مستأقنوك ويضعون اليد على الدلو في طاهرة
في عمدة الاسلام الرد على جاهدت وكنه جاهدت
 ست وزمن بلذ استند ودر يلهي جاسني اقتاد است
 الكراب سيل كند ورفه جاه بليد ياتند الما لاجوابي تجاسني
 اقتاد انت باكي اب بخلقت ذلت لوت وان تحقيق
 است ودر يلهي كما جيري كد باكي تحقيق بكم ان بليد
في التارخانية من كتاب الجبه قال ابو جعفر النخعي
 من شك في انايه او ثوبه او بدنه اصابه نجس ام لا فهو
 طاهر ما لم يستيقن وكذا الانا والحياض الذي يستيقن منه
 الحيض المصفر والكبار والمسلون والكفار كذا السن
 والجبن والاطعمة الذي يتخذها اهل الشرك والبطالة
 وكذا الثياب الذي يلبسها اهل الشرك والجملة من اهل
 الاسلام وكذا الحجاب الموضوعة والركيات في الطرقات
 والسقاية التي يتوهم اصابة النجاسة كل ذلك محكوم
 بطهارته ما لم يتيقن نجاستها **في الحاد** واصل
 ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه استسقى عبد
 الرحمن بن عوف رفق الله عنه من حرة محبرة او من لب
 الذي يشرب منه الناس فقال عليه السلام من لب الذي

يشرب

يشرب منه الناس **في القبيح** سئل عن الواسع اي الوضوء
 اهل اليك من ماء مخمر او من متوضا العامة قال
 من متوضا لا لا ترضى فقال عليه السلام اهل الايمان الي
 الله تعالى فيموت الله وحرر الانا اذا فطاه **في**
الغائبية ولورج ما يكره انما حتى جف لا يجب
 عليه شيء لانه مباح بخلاف ماء الجب يومر ان يلامسه
 لانه مملوك **في الخلاصة** ولما انجز جازا الانتفاع
 به كبدل الطين وسق الدواب **في الهند**
 في باب الخاس والعين والنفس من اجد ما الميتة والدم
 لا يجوز الانتفاع به في تارة كان حياورة كالملا ولا في
 اذا وقعت فيها نجاسة يجوز الانتفاع بها كسقي الدواب
 وبلا الطين والاستهانة وجوز بيعه **في المستنبط**
 من الدخيرة قال ابو حنيفة رحمه الله كل شيء اسده الحرام
 والغالب عليه الحلال فلا باس ان يبيعه ويبين ذلك
 ولا باس بالانتفاع به كالغارة تقع في السمن والعيون وما
 كاذ الغالب عليه الحرام لا يجوز بيعه ولا هبته وكذا الزيت
 اذا وقع فيه ذلك الميتة فان كاذ الزيت غالب جار بيعه
 وان كان الردك غالب لم يحز والارد من الانتفاع حال غلبة
 الحلال في غير الابدان فاما في الابدان فلا يجوز الانتفاع به
فصل في الما المقيد وغيره في الهذلية
 واما الما الذي يقطر من الكرم فيجوز الترضيه به لانه ماء خرج
 من غير علاج ذكره في جوامع ابو يوسف رحمه الله وفي الكتاب
 اشارة اليه حيث شرط الاعضا **في الشاهات**
 قد ذكر صاحب المحيط عن شمس الائمة الحلواني انه لا يجوز
الهذلية ويجوز الظهارة بما خالطه في طاهر فغير واحد
 او صافه كما المدا والما الذي اختلط به الزعفران والصابون

والاشبات **وفي الكافي** او اللبن والزبد اذا لم يطبخ ولم يغلب الماء فان غلب لم يجز لغلته المتخرج **في**
المصنف وان غير الاثنين فعلى اشارة هذا الكلام ان كتاب
لا يجوز الوضوء به كغيره وانما المصنف بخلاف هذا
في حاشية الداعي المضاف في اشارة الى انه
غير الاثنين او الثلاثة لا يجوز وان كان المغير شيئا
ظاهرا لكن المنقول من الاسناد لا يجوز حتى ان اوراق
الخبث وقت الخريف تقع فالحياض فتغير ماها من حيث
الطعم واللون والريح ثم اخرج موضوع من غير نكير
في شرح الوقاية اما الماء الذي تغير بكثرته
الاوراق الواقعة فيه حتى اذا رفع فخالفه يظهر فيه
لون الاوراق لا يجوز الوضوء به لانه كما بالاقلا **في**
الغاية اذا اقل من ماء لم يوضو به وهو كثير ولا يعلم
بوقوع الخاسة فيه فلا بأس بالتوضوء به لانه قد تغير
بطول الكثرة ووقوع الاوراق ونحو ذلك **في الهداية**
ولا يجوز ما غلب عليه غيره فاخرج من طبع الماء كالاشربة
والخار وما بالاقلا والمرق وما الزبد لانه لا يسمى ماء مطلقا
والمراد بما بالاقلا ما تغير بالطبع وان تغير ريح الطبخ
يجوز التوضوء **في الغاية** ولو وقع للماء والباقي لا
في المايحوض **في الغاية** جاز الوضوء وان تغير
طعمه اولونه او ريحه **في مسند المصنف** من المحيط ولو
بالخمر وان بقي ريحة جاز الوضوء وان صار خبيثا لا يجوز
في الهداية والغلبة بالاجزاء لا بتغير اللون هو الصحيح
في الحديث وروي عن محمد بن ابي حمزة انه اعترى الغلبة
بتغير اللون وفي الحقيقة يعتبر الغلبة او لا من حيث اللون
او الطعم ثم من حيث الاجزاء فانه ينظر ان كان شيئا يخالف لونه
لون الماء مثل اللبن والخل والعمير وما الزعفران وما الزبد

نحوه

ونحوها فان العبرة للون فان غلب لونه المايحوض التوضوء به
وان كان مغلوبا لم يجز وان كان يوافق لونه لون الماء
ولا يخالف نحو ماء البطيخ وماء الاشجار ونحوها فان
العبرة فيه للطعم ان كان شيئا لا يظهر طعمه في الماء
والغالب طعم ذلك اليه لم يجز الا ان كان به كنفيع الزبيب
وساير الاندة وماء الباقلا وما الورق وان كان شيئا
لا يظهر طعمه في الماء فان العبرة فيه لكثرة الاجزاء
كلها الغالب اجزاء المايحوض التوضوء به والا فلا **في البيان**
نظر المبالغة ان لم يكن مخالفا له في شيئا كما لا يستعمل
على قوله من يقول انه طاهر غير ما هو الصحيح وغيره من
المبايعات التخالفا لما في الوصف يعتبر بالاجزاء
في السراج التوضوء بالماء لا يجوز **في الشاهدا**
في باب الاختصاص ان الوضوء بماء اليمر الملاح لا يجوز لانه
على عكس طبع المايحوض يحد في الصيف ويذوب في الشتاء
فتكون حقيقة الماء مختلفة عنه

فصل في الماء المستعمل في التطهر

والماء المستعمل في الابدان وذلك كالخمر ادي النعناع وهو كبول
الشاة عند الشاة **في الكافي** والماء المستعمل لينة اريج
حدث طاهر غير مطهر خلا لما لك والشاة في رحمهم
الله لانه ماء طاهر استعمال في وضوء طاهر في كذا كان
وقال محمد بن حمزة الله وهو رواية عن ابي حنيفة رحمه الله
هو طاهر استعمال في وضوء طاهر لم يترجم في اول الباب
وهو قوله ان اعضا المحدث طاهرة حقيقة لعدم ماصاة
الخاسة الحقيقية وحكما لانه لو صلى حامل حدث او جب
بمع صلاته ولو كان نجسا لم يصح كما لو كان معه دم
وفي الكافي واعضا المحدث طاهرة ولكن لا يجز اذا القاة

بعد من حدث فلما استعمل في هذا المجل يجل بهذه الصفة
 فاذا اصاب الثوب جازت ملأته فيه ولو قضا به لم يجز
 ملأته لانه لما ادبت به قرية تغيرت صفته كما لو اذ به
 به ركوة يصير ويحاور حرمته ولم لغية وهما شئ واحد
 للفقر ضرورة كما حلت الميتة وكذا الماء يفت نظرا
في الجارية من المعنى قال في الاسلام الماء المستعمل طاهر
 عند اصحابنا جميعا وهو المختار عندنا وهو طاهر الرواية
 وما ذكر في النظم خلاف ظاهر الرواية **في المسافر**
 ذكر في المحيط ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كانوا يشربون بوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وراي
 عن النبي وكانوا يغسلون بها وجوههم وايديهم ولو كان
 نجسا لما فعلوا في **الشاهان** ولو لا الطهارة لما فعلوا
 ولنعلم من ذلك كما ينبغي ايا طيبة عن شرب دمه بعد
 ما حجه ولو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مخصوصا
 بطهارة ما استعمل من الماء الوضوء خفية ان يقيموا عليه
 مستعمل غيره **في الحديث** وقال ابو حنيفة وابو يوسف
 رحمهما الله وهو حتى لقوله عليه السلام لا يبول احدكم
 في الماء الدائم ولا يغتسل فيه من الخبائث نهي عن القتل
 في الماء الدائم بكلمة نهي على حدة وانه يوجب التحريم
 فثبت حرمة الاغتسال ومن قال ان الماء طاهر طهور
 لا يكون حراما وكذا من قال طاهر غير طهور لان المذهب
 عندهم ان الماء المستعمل اذا وقع في ماء اخر لم يفسد
 حتى يغلب عليه بمزلة اللبن يقع فيه وقد راينا في
 يدنا الانسلا وقت الغسل اقل ما يغسل عن ملاقاة
 بلانه فلا يفسده ويبقى طهورا كذلك فلا يصير الاغتسال
 حراما **في الجارية** من التوضيع شرح المنظومة اذا وقع
 الماء المستعمل في الماء القليل جاز الوضوء به ما لم يغلب

على الماء المطلق وهو الصحيح **في الكاية** في فصل الاسرار اختلط
 الطاهر بما لا يخرج عن الطهارة ما لم يجر مغلوبا
في العتامة واختار الفتوى في هذا الحديث قول محمد
 رحمه الله لانه لا رواية عن ابي حنيفة حنيفة وابي يوسف
 رحمهما الله وفيما ذهب المختار قول ابي حنيفة رحمه الله
 قاله ذكر في الفتاوى ان ابا حنيفة في الماء الذي اجتمع في الحمام
 لا يجب غسل القدمين ما لم يعلم ان جنبا اغتسل او رجل
 استنجى **في الاصل** من الفتاوى رجل اذا خرج من
 الحمام من غير غسل جاز ان يغتسل في الحمام جنبا اغتسل
 وعن ابي حنيفة رحمه الله لا يجز به حتى يغسل قدميه
في السجدة الماء المستعمل في الوضوء رواية محمد بن
 زحمة طاهر غير طهور وعليه الفتوى لعدم البلوغ
 الا في الجنبة **في النجاسة** من الفتاوى لو لوانه
 روي عن محمد رحمه الله انه طاهر وعليه الفتوى لعدم البلوغ
 الا في الجنبة **في عقد الدائم** الماء المستعمل في الجنابة
 نجس نجاسة غليظة هو المختار للفتوى **في الهذات**
 والماء المستعمل لا يطرأ الاحداث خلافا لما لا الشافعي
 رحمهما الله في الحديث فيه اشارة الى انه يطهر الانجاس
 وهو حقه على ما روي محمد بن عيسى عن ابي حنيفة رحمه الله ان طاهر
 لانعده في هذه الرواية بمزلة المايعات يجوز نعهده
في النجاسة وانما قيد بالاحداث لما انه يطهر الانجاس
 فيما روي محمد بن عيسى عن ابي حنيفة **في الهذات** وحقه يصير
 مستقلا الصحيح انه كما راى العضو حار مستقلا لا
 سقوط حكم الاستعمال قبل الانفصال للضرورة ولا ضرورة
 بوجه **في الحديث** ولهذا قلنا ان من يشرب من راسه
 فاخذ بللا من لحيته ومن راسه لا يجوز **في فيه**
 من النصاب ان الماء دام على اعضا الغاسل طاهر

فحق الامانة حتى لو زال عنها منه في او حرقه في المذبح
ظاهر وهو المختار وفي حق التطهير لا كونه

لو اخذ واستعمل فعضوا فاما
العضو يجوز في

عضو لان جميع
قال صاحب الفوائد

احد ما عاتق
حتى يتا على

في التاتارخانية

هو مذهب اصحابنا رحمه الله
المتاخر وهو الظاهر من المذهب

ما ذكرنا انه لا يصح استعماله

المتاخر في الحديث لان موطن الثياب منه حالة الوضوء
والا في حالة الاغتسال فتعذر فتمت الضرورة

في حاشية الهداية من الباب وفي شرح الطحاوي ان
الماتن ياخذ حكم الاستعمال اذا ازيل البدن واستقر في

مكان من الارض او اياها وهو قول شيخنا الثوري وبرايم
النجفي وبعض مشايخ وبه كان يعنى ظهير الدين الغفاري

في العتابة وعن ابي يوسف رحمه الله الحب اذا دخل
يده في الاتا يغير الماتن وها في التاتارخانية

م الرجل اذا غسل اليدين للطعام قبل الاكل او بعده فمار
الماء مستعمل لانه قصد به اقامة السنة وفيه ايضا

وعن محمد رحمه الله في غسل العتوكه شرها وليس
حرام في الاورجندى يكره شرب الماء المستعمل

في القيا فيه وانتفض الغسالة في الاتا معقور وعند
محمد رحمه الله انه يكون مثل رويس البرد عن الكرخا انه
لا يستبين موضع القطر في التاتارخانية قد مر معنى

قوله به يقين ان يطلع حوجه الماء عند وقوع القطرات
ظله قد قالنا ايمره من السوطي دخل اغتسل من الجنابة

في العتابة والمختار ان افاض الماء يغسله لان هذا
رحم الله لانه لا رواية عن ابي جعفر عليه السلام يتجس لضايق

رحمهم الله وفيها المذهب المختار قولنا لا يغسل في الدين
قانه ذكر في الفتاوى ان ابا فاضل

لا يجب غسل القدمين ما لم يعلم ان جيب الماتن
استعمل في الماتن من الفتاوى في ما يوجب له الكلب

النام من غير غسل جازا في العرف والظاهر ان جعله الخلاه
وعن ابي حنيفة رحمه الله ليس بمكروه في الغسل والحمار

في السجدة الماء المسمى كونه لادى طاهر مشا كان
رحمهم الله طاهر فبالتا من طاهر او طاهر في الماتن

سوط لادى هو يوجب كونه لادى طاهر لانه لا يوجب له الغسل
قد نولد من طاهر لادى طاهر لادى طاهر لظاهرة غدايه

وانما لا يوجب له الغسل لانه لا يوجب له الغسل في حاشية
والحاشية والكاف في قوله عليه السلام المومن لا يغسل

وجناسة الكافر في اعتقاده فلا يوجب في جناسة الاعضاء
لانه عليه السلام انزل وقد ثقف في السجدة في التاتارخانية

انه انزل ثقيف في السجدة المرام مع الامر بتطهير المساجد
وقوله تعالى انما المشركون نجس اي من حيث الاعتقاد في

المذرك وهو كقوله فليجتنبوا الكفر الرجس من الاوثان
رجسا على طريق التشبيه يعني انكم كما تغفرون بطاعكم

عن الرجس فعليكم ان تغفروا عنهم في الراهدى ان نجاست
افعال واعتقادات في جناسة عين نهى عن ارايانه

اريد انك كردد اي صفت لادى شان في القنينة
سور الكلب والحمار نجس خلا فاما الك وغيره والواقف
بقوله انك جاز في المصنفات من فتاوى الحجة

منه

قال ابو القاسم المتقارن رحمه الله من شرب الخمر
فانت عليه سباعا وقد نسي شقيقه بلسانه
ولعابه كان الما طامرا قال المرحوم رحمه الله اذا كانت
السباع طويلا يتنفس الما في شرب بعد سباعا
لان الشجر الطويل اذا شرب ينس لا يطير بالسباع
الغاية وعن ابي يوسف رحمه الله ان البار الاكل
وكذا الصق ونحوها كالاجاجة الخمسة سورة
ظلم غير مكرره من النجاسة من نجاستها بخلاف النجاسة
وكثير من شايها في هذه الرواية واضوا بعدم
كراهة سورها في السراجه والله وسور حشرات البيت
سور الفيل والحارير والكلاب والاسد والفرجس
الحكمة وسور حشرات البيت كالحية والفارة
والسور مكرره كراهة تتر من نواله واما ابو يوسف
رحمه الله لا بأس في السور خمسة اقسام سور سباع الطير
وبالايول من الطيور طامرا مستحسنا ومكرره قياسا
في النجاسة وسور حشرات البيت كالحية والفارة
مكرره كراهة تتره هو الامع **في التارخاية** من الحجارة
والصحيح ان سور الفارغس في الهداية وسور الهرة
طامر مكرره وعن ابي يوسف انه غير مكرره لان النبي صلى
الله عليه وسلم كان يصفي لها الماء فتشرب منه ثم يتوضا
به ولما قوله عليه السلام الهرة سبع وصادوا له محو
عينا قبل التحريم **في المنظومة** في قتاي ابي
وقال لا يكره سور الهرة واجمعوا على ثبوت الطيور
في الحاشية الهرة اذا اكلت الفارة ثم شربت الماء
عجا فورها فانه يتنفس ولو شربت ساعة ثم شربت لا
في الهداية لغسلها فيها بلعابها وفيها ايضا
وسور الفرس طامر عندها لان له ما كوك وكذا عنده

الصحيح

الصحيح لان الكراهة لا تظهر شرقة **في الغاية** وهو الصحيح
من مذهبه والماخوذ به **في السراجة** سور الفرس المختار
انه طامر من **منبئة المصلي** واما سور الفرس عند ابي
حقيقه رحمه الله اربع روايات في رواية نجس وفي رواية
مشكوك وفي رواية مكرره وفي رواية طامر وعندها
طامر بلا شك وبه اخذ بعض المشايخ **في التهذيب**
اما المشكوك سور الحمار والبغل فيه قيل انه نجس وقيل انه
لا اشكال فيه في طهارته اما الاشكال في طهوريته وهو
الصحيح **في الشاهدا** وعرف كل من تغير سور به يعني
بقاس العرق على السور مرة ويقاس السور على العرق مرة
اخرى وعندها ينبغي ان يكون عرف الحمار مشكوكا لكن
الذي عليه السلام لما ركب الحمار وعرف احكم طهارته **وفي**
ايضا فان قلت كيف يكون حكم الشرع مشكوكا قلت
حكم الشرع ليس بشكوك فيه لان هذا الحكم معلوم عند الله
نعماني الا ان الشك يتعارف من الادلة كما ان يوم الشك معلوم
عند الله انه من شعبان ومن رمضان الا ان الشك في
في حقنا وسبب الشك تقارن من الادلة في اباحته وحرمته
واما النعم المقتضى لابطاحته فقوله عليه السلام كل من
سبحن مالك حين قال حيروني غلب لم يبق من مالي الا
حجرات واما المحرم فامر به عليه السلام بالقاء القدر
من لحمه يوم خيبر **في الهداية** والبغل من نسل الحمار فكل
عائلته وان لم يجد غير ما يتوضا بها ويقيم ويجوز لها
قديم **في الكلام** فان لم يجد الايند الترتيبيات
لحديث ليلة النجف فانه عليه السلام لما رجع من مخاطبة
الحز قال لا يمسعود رضى الله عنه امعك ماء فقال لا
الايند الترتيبيات فخال حمزة طيبة وماء طهور وتوضا
في الغاية ولو توضا بما مكرره مع قدرته على الماء

على لما المطلق كره واجزاه في كثير العباد من الخانع
التصغير الخافي وان توضحا به اي يالما المكروه عند عدم
المطلق جابر من غير كراهة

فصل في المسائل المتشعبة
في التمدد ولا يكره الطهارة بالماء المسخن بالسار
في السجدة ولا يتوضا بالماء المسخن بالشمس **في القبلة**
ويكره بالماء المشمس لقوله عليه السلام لعائشة رضى الله
عنها حين سجدت بالشمس لا تقعلي يا حبيبة افانه يورث
البرص وعن عمر رضى الله عنه مثله **في كثير العباد**
من دثر الحور ولا يكره الوضوء بالماء المسخن بالنجاسات
وبه قال ابو حنيفة ومالك خلا فالاحد ولا بالشمس في
اليوم والجار والافاروقا ولا كذلك بالشمس في الاواني
على المنصور وبه قال مالك خلا في ابي حنيفة واحمد وان
يبرد في الاواني في احوط المذهبين **في القبلة** ولا بأس بالتوجه
بالماء المشمس عندنا وقال الشافعي رحمه الله لا كراهة الا في
جهة الطب

باب الاجناس وخصميرها في الشاهة
والاجناس جمع جنس كالجسم وهو الشئ الذي قام به الاجناسه
والجنس بالغض ما استقدرته في الكثرة والجنس على نوعين
عليقة وخفيفة فالعليقة عند ابي حنيفة رحمه الله انما
ورد في نجاسته نقي ولم يعارضه نقي اخر اختلف الناهل والتقوى
وان عارضه نقي اخر فهو خفيفة وقال الامام ساع الاجتهاد
فيه في طهارة فهو مخفف **في الكثر** وعفي قدر الدرهم
كعرض الكف من جنس غلظ كالدم والخمر وخر الدجاج وبول
ما لا يוכל والروث والخث ومادون ربح الثوب
من مخفف كبول ما لا يוכל والفرس وخر طير لا يוכל ودم

السل

المسك في التمدد ودم السك طاهر لانه يוכל مع دمه
وعند ابي يوسف خمس وفيه ايضا ثمة في الغلظة يعني
قدر الدرهم الكبير عرضا لا غير وهو عبارة عن قدر المقعد
وانما تغلوا استغنى شاة الاحترار عن الاستغنى في الكافي
وقال الشافعي رحمه الله استغنى اذا كراهة عند في نجاسته
فكنوا عنه بالدرهم واختلف الروايات ان الدرهم يعتبر
من حيث المساحة وهو قدر عرض الكف او من حيث الوزن
قال الفقيه ابو جعفر رحمه الله يوقف بين الروايتين
فالاولى في الرقيق والثانية في الكثف وهو الصحيح
وفي جوهر الفتاوى يحكم ابراهيم الشافعي عن عمر رضى
الله عنه انه لما سئل عن مقدار النجاسة التي تمتع حوائض
الصلاة قال قدر طرفي وطرفه كان مثل كف احدنا
في حاشية الكثر وطرفي معرفة عرض الكف ان يفرغ
الماء باليد ثم يسطر فما بقي من الماء فهو مقدار عرض الكف
في التمدد وفي المخففة يعني ما دون الكثير
الفا حش فانه صار فاحشا لا يعني وقال الشافعي
رحمه الله لا يعني قليل النجاسة وان كان مقدار لعة
وعند مالك ان الله النجاسة مسخنة وليست بواجبة
في الفتاوى والحامدية من كشف البزدي نجاسة
لحم عليقة ونجاسة سائر الاثربة خفيفة ويكفر
مسح الخمر دون سائر الاثربة **في الهداية** ونجاستها
خفيفة في رواية عليقة وفي رواية اخرى نجاسته
لحم رواية واحدة **في المنظورة** وليس يعني الروث
فوق الدرهم وقد راه بالكثير اعظم وعليه خبر طيور
تخرم الهدايات بذلك يحكم ويرحم الكرخي قال
الاخره الخمر كالخمر وقال الامام **في التاتارخانية**
وزرق ما لا يוכל لحمه من سباع الطير كالصقور والبازي

وغيرهما من الخداه واشبهه بها طاهر في قول أبي حنيفة
 وابي يوسف رحمهم الله ومن الخائبة في ظاهر الروايات
 من السقناقي وهو الامع **وقال محمد رحمه الله** وجني
في الكافي قال شمس الائمة السرخسي في المبسوط الامع انه
 خرو ما لا يוכל لحمه طاهر عندها وقال غيره الامع ابيه
 نجس ولكن الخلاف في المقدار **في سنة الفضاة**
 من التلقط وزرق ما لا يוכל لحمه من الطيور لا يفسد الماء
 والمثوب في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة وابي يوسف
 لتعذر الاحتراستين **في الخلاصة** وخرو ما لا يוכל لحمه
 من الطيور طاهر الا محاله واسحة كربة كثر الدجاج والارز
 والبطة وهو نجس نجاسة غليظة **في الفتن** **في خرو**
 الطاووس والدراج بئرلة حرد الحمام **في التاتار خائبة**
 الاروات والاختالكما تحت وقال في فروم الكهنة
 طاهرة **في التذليل** وعند فروم الكهنة ما يוכל
 طاهر **في الكافي** ولا فرق بين ما كول اللحم وغير ما كول
 اللحم عندهم فالكل غليظة عنده خفيفة عند ما وروى
 رحمه الله فرق بين ما كول اللحم وغيره وقال في روث
 ما لا يוכל غليظة كبوله وروث ما يוכל خفيفة كبوله
 وذكر في المحيط والايضاح ان الاروات كلها طاهرة عند
 فروم رحمه الله كاد لهم وابتاع وعين محمد رحمه الله ان
 الروث لا يمنع وان كان كثيرا فاحشارج الى القول
 حين قدم الذي لرفع البلوي قال شايخنا رحمه
 الله على قيا هذه الرواية طين بخاري لا يمنع جواز
 القبلة وان كان كثيرا فاحشارج ان التراب يختلط
 بالعدرات دفعا للبلوي **في الخلاصة**
 وطين بخاري لا يمنع جواز الصلاة ان كان الثوب
 مملوا منه وان كان مختلطا بالعدرات وشمس الائمة

الخلوي

الخلوي لا يقبل هذا **في العتابة** وشايخ بخاري
 اقتوا في طين بخاري انه لا يمنع جواز القبلة وان كان مختلطا
 بالعدرات **في التاتار خائبة** وكان الشيخ الامام
 شمس الائمة الخلوي رحمه الله لا يعتمد على هذه الرواية
 وكان يقول البلوي انما كثر ربح النعال والشمال مما يمكن
 خلعها وقد افتاد الناس خلع النعال وليس فيه ضرورة
 والقبلة بغير النعال احمد فكان التبريد فما حش ما منع
 بجواز القبلة **في الخلاصة** رجل عتي في الطين وصل من
 غير ان يصل قدميه جاز ما لم يكن فيه اثر النجاسة ولو دخل
 المربط فاقاب رجوه من الاروات في فصل في الوالاباس
 به سالم يفتش وان اقاب الحظ بقدره بالربع ما روث
 الكعبين **في الخلاصة** انما فوقها زيادة على الحظ
في الغاشية ان نجاسة الاروات خفيفة لا يفتل
 العلمانية ويعوم البلوي والفتوي على قولها **في الغاشية**
 وعمر رحمه الله السرقين اذا اقاب الحظ لا يمنع وان كان
في الغاشية خف اصابعه روث فعلى قول من يعتبر الكثير
 الفاحش انما يغتبر دون الكعيق لا من اسفل القدم بجماعة
 ولا من الحظ كذا حتى قال محمد رحمه الله بالربع ما روث
 الكعبين **في الخلاصة** والفاحش في الحظ اكثر الحظ
 والمختار ربع الحظ **في التذليل** ثم الفاحش عند أبي يوسف
 رحمه الله شبر في شبر وعنه ذراع في ذراع وعن أبي حنيفة
 ومحمد رحمه الله ربع الثوب قيل ربع تلك القطعة كالبذ
 والكم وقيل ربع جميع الثوب وهو الصحيح **في الكافي**
 وقيل اكثر من النصف وعند أبي حنيفة رحمه الله ما يستغشيه
 الناس والمصحح ربع الثوب **في السراجه** في باب الصلاة
 بالنجاسة اذا اقابت النجاسة الغليظة الثوب او البذ
 اكثر من قدر الدرهم الذي هو مثل الكف لا يجوز وقد ردم ايفر

ن
 الخائبة
 ع

فبولا يوكل لحمه لا يفسد ما لم يفسد
اصحابا جعلوا في ظاهره
حقا والحق اذا اصاب
لا يجوز القتل مع
كذلك حتى لا يفسد ما لا يحل
العناية ويغير غيره الا مع
على البدن وفيه **القضاة**
يقوم الى العبد لا يفسد الماء
القصة ونصف النجاسة
الغليظة يجزى في الوضوء
لا يخرجها من طهارة **في**
حكمه سرقته لا يوارى في جوفه
من جوف الدابة لا يجوز
في نواتر القضاة في
بحواله ويصح الكلاب الشباع
في المذنب ثم الا بوال كماله
ظاهر وفيه ايضا بول الصبي
الشافعي رحمه الله لا يبيح
وبول الجارية لا يبيح الا بول
في الخلاصة بولا يوكل لحمه
الله طاهر حتى لو وقع في الماء
جاء الما فحينئذ لا يجوز التوضي به
وخلاف حكمه بولا يوكل لحمه
انه نجس نجاسة غليظة وعند
وعند محمد طاهر والفتوى في
حنيفة وفي اصابة الثوب
فاحشا لا يمنع جواز الصلاة

٢١
المخلوق لا يفسد هذا
بولاية كاليمن يتلافى
بوتها رات **في** التوضي
شمس الامة الملوثة في
وكا به يقول البلوي
خلعها وقد افتاد الناس
والقلاية بغير انما
بحواز القلاية **في الخلاصة**
غير ان يفضل قديمه
المربط فاصاب رجوه
به مالم يفسد وان اصاب
الكوبان **في** يعظم بفسده
في نواتر القضاة في
بحواله ويصح الكلاب
في المذنب ثم الا بوال كماله
ظاهر وفيه ايضا بول الصبي
الشافعي رحمه الله لا يبيح
وبول الجارية لا يبيح الا بول
في الخلاصة بولا يوكل لحمه
الله طاهر حتى لو وقع في الماء
جاء الما فحينئذ لا يجوز التوضي به
وخلاف حكمه بولا يوكل لحمه
انه نجس نجاسة غليظة وعند
وعند محمد طاهر والفتوى في
حنيفة وفي اصابة الثوب
فاحشا لا يمنع جواز الصلاة

في العياينة لو وقعت انفارة في سمن ويا مد اخذت الفارة
وما حو لها في كل الباقي وان كان ذابها او كل في سمن
وليدع الجلا لم يفسد الجلا هكذا اروي ان عمر بن الخطاب
الله صلى الله عليه وسلم قد وجد الحمة انه ان رجع حال لو قد
ذلك الموضع لا يستوي من سبعة عشر كان يستوي من
ساعة فهو ذاب **في الثانية** بعور الفارة اذا وقعت
في حنطة فطخت الحنطة بالاس بال دقيق الا ان يكون
كثيرا يظهر انوه بغير الطم وغيره **في عقد اللالي ذكر**
في الواقعات من ثذرا الفارة اذا سقطت في قارورة
دهن او في حنطة فطخت الحنطة بالاس بال دقيق الا ان
يكون كثيرا فاحذر من سقر عنه الطم لانه لا يمكن العز عنه
في السراجه لا يفسد الدهن والدقيق ما لم يتغير طعمها
مذكورة في الوانها لخاصية **في فاشيتها**
من جاح **في الا** الذي عنده من قاتل لا يفسد الحنطة والادهن
بعور الفارة وروى عن غيره طعمه او رجه وبه اخذ الفقيه
وخالفه حمر في زياد **في العياينة** دم الشهيد ما دام
عليه طاهر حتى يضي عليه فانه انفصل عنه كان نجسا
حق لو اصاب الثوب او وقع قالما انسده **في القبة من**
ان النجاسة اذا كانت في معدن لا ياذن حكم النجاسة كما سبقه
المفسدة حال جهاد ما يجوز القبله معها **في السراجه**
في باب الصلاة بالنجاسة الدم الذي يخرج من القرح او الخرج
ولا يسل الوأصاب الثوب منه قليلا لا يمنع وان امتنع
الثوب لانه ليس بنجس وكذا الثوب القليل **في الكافي وما لم**
يكن حدثا لم يكن نجسا ايا القليل من القوي وغيره اذ لم يكن حدثا
لم يكن نجسا عند اي يوسف رحمه الله وعند محمد رحمه الله نجس
حتى لو اخذ ذلك الدم والقاه في الير عند محمد بن نجس وعند
اي يوسف لا وهو الصحيح لانه ليس بنجس حكما اذ لم ينسحق

بها الطهارة فيكون طاهرا **في القبة من** دم سائل عن
الدم لغيره فالتايل نجس وما بقي من راسه لا يذن حكم النجاسة
في الثاني خالصة من النجاسة ما بقي من راسه لا يذن
حكم النجاسة اذا لم يخطأ من راسه ولا يذن حكم النجاسة
لا يذن حكم النجاسة اذا لم يخطأ من راسه ولا يذن حكم النجاسة
في النجس اسقط في ثوبه فوجد من راسه نجس
كان للدم سائل لم يكن **في العياينة** المرحل نجس
ودم الكبد نجس قال في **في** اذا شق الطحال
والقلب نجس وكذا من دم ذلك ليس نجس **في القبة من**
ولو اصابه دمل نجس نجس عن بعض المواضع الدم الذي في
القلب ليس نجس في الاصل والدم الباقي في العروق والدم طاهر
ومحمد بن يوسف يعني في الاكل دون الثياب **في** على رصعة
عق شاة غير فسول حبان لان الدم المسفوق ما سلا منه
وما بقى لا يابس بملاروي عن عايشة رضي الله عنها كانت ترى
في برمتها صفرة في العنق وغيره **في** الدم الذي
يخرج من الكبد اذا كان من بينه ما ليس بنجس لا يذن حكم النجاسة
بالحدث **في الهداية** قال عليه السلام اغسل لنا الميتات
والدمات اما الميتات المسك والحر والدماء فالكبد
والطحال **في العياينة** الدم الملقح بالجم اذا كان من دم
الشيء بعد ما سالت نجسا وان لم يكن معه فلا وهو الصحيح
وروي عن اي حنيفة والي يوسف رحمه الله ان المحرم هو الدم
المسفوق والمثوق بالدم لاني الدم السائل لا يابس به وذلك
القدوري ما بقي من الدم في العروق حال لو خرجت لسالكه
روي ابن سبعة عن اي يوسف رحمه الله **في التهذيب**
وما بقي من الدم في عروق اللحم ليس بنجس لورم امكان الاحتراز
عنه وعن اي حنيفة رحمه الله انه مغفوقا لا كل غير مغفوق
في الثياب **في الخلاصة** الدم الممزول اذا قطع فالذي

رها

فيه الدم ليس بنفس وكذا مطلق النفس القارة
 شدة غلق وتصلب يترتب من هذا الروح فيخرج منها دم
جس **في الغيا** **نفس** **دم** **لا** **يتمتع** **بالروح** **و** **نفس** **الروح**
 السلف وهم الحائض والولادة في جس
 من الحجة دم المرأة كان يولد من دم
 القراء والمائة **بهر** **الدم** **تستفوح** **و** **ان** **تسبح**
 وضيق لا يبرئ بل هو كدمها الذي نفس
 في الرحم السلف خلا في كل حال به
 وحيل في الاصل لا يتولد من السلف
 فقد بقيت في دمها لا يغير طهرها كدمها
 والنفس يغير طهرها ما بالثوب لا يغير
 به لغير الثوب **في** **الروح** **الروح** **الروح**
 التي تطيب بيت والروح **في** **الروح** **الروح**
 نجسة لانها تلوث بالروح **في** **الروح** **الروح**
 ما هو الاصل في روحها **في** **الروح** **الروح**
 فكذلك الزيادة **في** **الروح** **الروح**
 وشاء في النهاية **في** **الروح** **الروح**
 سواء كان من الدم او غلبت في الجوف عند
 وعند الله **في** **الروح** **الروح**
 بناء على سبيل البلوغ **في** **الروح** **الروح**
 يجوز الصلاة **في** **الروح** **الروح**
في **الروح** **الروح** **الروح**
 عن اي حقيقة انه علموا ما بنفس بان كان طاهرا او ماء
 المرم فلا **في** **الروح** **الروح** **الروح**
 خضعة **في** **الروح** **الروح** **الروح**
 رجاحة **في** **الروح** **الروح** **الروح**

بتغيرها الفساده طهرها **في** **الروح** **الروح**
 اذا انقضت **في** **الروح** **الروح**
في **الروح** **الروح** **الروح**
 حكم النجاسة **في** **الروح** **الروح**
 لا يغير **في** **الروح** **الروح**
في **الروح** **الروح** **الروح**
 كان الدم **في** **الروح** **الروح**
 ودم الكبد **في** **الروح** **الروح**
 والقلب **في** **الروح** **الروح**
 ولو اصابه **في** **الروح** **الروح**
 القلب **في** **الروح** **الروح**
 ومما في يوسف **في** **الروح** **الروح**
 عتق شاة **في** **الروح** **الروح**
 وما بقى **في** **الروح** **الروح**
 في يومها **في** **الروح** **الروح**
 يخرج من الكبد **في** **الروح** **الروح**
 بالحدث **في** **الروح** **الروح**
 والدماء **في** **الروح** **الروح**
 والطاهر **في** **الروح** **الروح**
 الشاهد **في** **الروح** **الروح**
 في **في** **الروح** **الروح**
 ويكثر **في** **الروح** **الروح**
 السمودي **في** **الروح** **الروح**
في **الروح** **الروح** **الروح**
 ابن عباس **في** **الروح** **الروح**
 فانه امر **في** **الروح** **الروح**
 خلق الانبياء **في** **الروح** **الروح**

عنه اياه بالخط من حيث الموضع والوقت في تيسار
 اعلم انه باذنه ليس من اجل الخلق بل من اجل
 اجزا الخلق اكله من قوتهم في وقت الحاجة
 خلفه الاضيق والوقت في وقت الحاجة
 والعلاقة بينه وبين الخلق في وقت الحاجة
 فطفة فذلة في وقت الحاجة وان سقطت
 حاله من ذلك في وقت الحاجة وان سقطت
 من الدبر فحسب حلالا في كل حال لا يكون
 بعضه من جنس الى الاكل من السمك من قارورة
 حتى لو خمر طيبا او اكر كاد للوقت في **الغياثة**
 عينه ولو علم انما بالثوب في وقت الحاجة
 من غير الخشونة ان امر الثوب في وقت الحاجة
 وحده في ذلك في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 في السر او في العلانية في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 وسرقين في السر او في العلانية في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 ثوبا لا يتجسس حرقه اثر الخسائر في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 ولم يمسسها بالسر حتى في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 الله فيه وعلمه في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 لو لم يستنج ولكن ابتلى في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 غير ان جواب شئ لا يحدده الله انما في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 استنجى بغير الماء المحرم ابتداء في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 اصاب من ذلك بدنة او ثوبه ليقال ان يمسسها في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 انه يتنجس ولا يجوز الصلاة معه ان كان اكثر من قدر الدرهم
 ولو اصاب طرف الاصل من البول اكثر من قدر الدرهم لا يجوز
 صلاته **في قبة القبل** الرجل اذا استنجى بالماء وخرج
 منه ربح قبل ان يمس من البيت الموضع الذي يمر الزرع الام
 انه لا يتنجس وذكر موضع اخر عليه ان يعبد الاستنجاء

لانه الخارج منه الذي يخرج الماء الذي دخل فيه وقت الاستنجاء
 استنجى من الخسائر في وقت الحاجة في وقت الحاجة
في الدنانير حال الاستنجاء في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 حرك الخسائر في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 لا يتنجس منه في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
المجنيس استنجى من البول في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 كان الدرهم في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 وهو الكوبية في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 كانت اولها في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 حبيقة هو الخسائر في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 نقل في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 من الدنانير في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 في الاصل كوز في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 الفياس يكون خسا لان اسفل الكوز ما يتنجس في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 وفي الاستنجاء ان يكون خسا لان الكوز كان طهرا في الاصل
 وكذا الماء الذي فيه وصورة الاسفل خسا موهوم والسيق
 لا يزول الموهوم في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 او غير مرتبة فاصاب السطح من كوز السطح واصاب ذلك
 الماء الثوب ان كان السطح في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 الثوب وان كان لا يتنجس في وقت الحاجة في وقت الحاجة في وقت الحاجة
 الثياب المصنوعة تنجس بدنه **في وقت الحاجة** اذا نام
 الرجل عيا في الله فاصابه مني ويس فرق الرجل وابل الفرس
 من عرقه ان يظهر اثر البول في جسده لا يتنجس وان كان العرق
 كثيرا حتى اقبل الفرس ثم اصاب تلك الفرس جسده فظهر
 اثره في جسده يتنجس بدنه رجل ومنه رجله على ارض جسده
 او لبد يتنجس ان كان يابس او هو لا يقف عليها بل يسير لانه
 يتنجس رجله ولو كان رطبا والرجل يابس فظهرت الدرة

في قدميه يتنفس **وفي الخلاصة** من خاتج السيل رجل
 رجله وسيف ثلاث خراطيم ممشية على ارض نجسة يابسة
 او نجاسة لم يضره ذلك **شرح الوقاية** وويل
 التمتع مثل روي الاربعين في وقت ركود على نجس كعكس
 اي كما ان الماخر في عكسه وهو ورود النجاسة على الماخر
الخلاصة من القمار يدهل في بقدره في غير فاستمع الما
 من وقوعها فاما ثوب انسان لا يتنفس الا ان يظهر فيه
 لون النجاسة ونظره هذا الحار اذا بال في الما وصاب من ذلك
 ثوب رجل ايضه **في الخاتمة** لو قال الخادم في ماء جار واما
 الرش ثوب رجل لم يضره ذلك يتبين انه بول وان كان الما
 راكدا ورا دعي قد لا يدرم افسده **في المنهاج**
 من الذخيرة وسيل الوضوء عن من يغسل الواة فيضيبه
 من مائها وعرفها قال لا يضر ذلك قيل ان انت تمرغت
 في بولها وروثها قال لا اجف ذلك وقتا ثم وذهب
 عينه لا يضر وهكذا في الغيابة وقال فيها فبعد هذا اذا
 جرح الفرس في الما وابتل ذنبه وفروجه مما رآه ينبغي ان
 لا يضره **في الظهارة** طلب دخل الما فخرج فانتفض
 فاصاب ثوب انسان افسده ولو اصابه ماء المطر
 يفسده لان في الوجه الاول الما اصاب الجلد وجلبه نجس
 وفي الوجه الثاني اصاب الشعر وشعره طاهر **في الهدية**
 قالوا في الكلب اذا ابتل فاستنقع منه على ثوب اكثر من
 قدر الدرهم لم تجز الصلاة معه قيل هذا اذا ابتل شعر راسه
 اصل شعره فان ابتل طاهر شعره يجوز عليه الفتوى لمعوم
 البوجه **في الخاتمة** الكلب اذا اذعن من انسان او ثوبه
 بغيره ان اخذه بالعضب لا يفسده وان اخذه بالخراب يفسده
 لان في الوجه الاول ياخذ بسنه وسنه ليس بنجس وفي الوجه
 الثاني ياخذ بغيره ولعابه نجس **وفي القباية** والمختار

ان العبرة بالابتلاء فان ابتل ثوبه نجس في الحالين وان لم
 يبتل فلا **في الخلاصة** اذا الف الثوب النجس في ثوب
 طاهر او النجس طيب فظهرت نجاسة ذلك في الثوب الطاهر
 ولكن لم يضر طبا بحيث يبل منه في ولا يتقاطر ولو عصر
 اختلف المشايخ رحمهم الله فيه والاعم انه لا يغير نجسا
 وكذا الوسيط الثوب الطاهر على الثوب النجس او على ثوب
 نجس مبتلة واثرت تلك النجاسة في الثوب لكن لم يضر
 وطبا بحال الوعر يسيل نجسه ولكن يعرف موضع البذرة
 اختلف المشايخ فيه والاعم انه لا يغير نجسا **في الخاتمة**
 الصحيح انه لا يصير نجسا **في الخلاصة** الما الطاهر اذا
 اخلط به التراب النجس صار طينا او كان الما نجسا والتراب
 طاهرا فالعبرة للنجس ايها كان نجسا فالطين نجس وبه اخذ
 الفقيه ابو الليث وهكذا روي عن ابي يوسف رحمه الله وقال
 ابو نصر بن سلام ايها كان فالطين طاهرا وهكذا قول محمد رحمه
 الله حيث صار شيئا اخر **في الردف** اختلف المتأخرون
 في الما والتراب اذا اخلطوا واحدهما نجس صار نجسا وبعضهم
 اعتبروا التراب والطين ان نجس

فصل في تباير النجاس
في الكثر يطهر البدن والثوب بالما وما يج منيل كالحل وساء
 الورق لا اهر **في التباين** من السفا في الما
 المستعمل يطهر النجاس في ما روي عن ابي حنيفة رحمه الله
في الشاهة اذا ازال النجاسة الغليظة ببول ما بول
 يكون حكمه ذلك الشيء بعد ذلك الفصل حكم بول ما بول حكم
 طعمه حتى لا يمنع جوار الصلاة سالم يبلغ ربح الثوب
حاشية الهداية من الخوارزمي قال الامام الترمذ في
 وكذا يقول في دم يغسل بالبول نجاسة الدم قد زالت

وحدث نجاسة البول حتى لو كان بولاً بولاً بولاً بولاً
فيه ماء لم يغسل في **الطهيرة** ولو غسل النجاسة المريبة
التي لها جرم لو زالت عنها مرة الكتيق ولو لم تزل الغسل
الذي لا يترد في **النجاسة** كل نجاسة مريبة تغيب
التوب ونحوه يغسل مرة في إزالة العين والاثمة قبل يلقى
به والمصحح من قول من يشاء جرحه الله أنه لا بد من الغسل
مرتين أهون من أن النجاسة المريبة لا تخلو من أجزاء مرتبة
والحكم في غير المريبة وجود الغسل ثلاثاً هو المصحح
في **النجاسة** والغسل المريب يظهر بزيادة العينه أما يشق في
إزالة النجاسة المريبة في أثرها ما يشق إزالة النجاسة المريبة
منه فخرج **في** بزيادة العينه وأثره لكن ذكر العاين
ذكر الأثر في كتيق **في** الكافي الطهارة عن نجس
مريب بزيادة العينه أما يشق إزالة الأثر لا إزالة النجس
المريب بإزالة الأثر إن كان بزيادة الأثر وإن كان لم يزل أثره
في إزالة العينه وما بقي من الأثر عفو وإن كان كثير القول
عليه السلام لا يفرق بقاء أثره وتفسير المشقة أن يحتاج إلى
شيء آخر لقطع الماء كالحرق والصابون **في** حاشية المذاهب
من الغيباء كالحاء النجس يظهر البودان بقيت حرة وكذا
إذا استنجى باليسار فغسل يساره وبقيت فيه ریح النجاس
يظهر به **في** الغباية وعن القتيبي إذا سحاق
لحافظ أنه قال المرأة إذا خضبت يدها بحناء نجس
والتوب إذا صبغ نجس والتوب أنه نجس يغسل اليد
والتوب حتى يصفو إلى أن يسيل منه عذوبة أبيمن ثم يغسل
بعد ذلك ثلاثاً وهكذا يقول في الدم العتيق الذي لا
يذهب أثره **وفيها أيضاً** سمن نجس فغسل سمان يده
فيه وغسلها ثلاثاً بغير حرق يظهر وأثره لا يزيل إلا
بفرلان نجاسته بالمجاورة وقد زالت **وحاشية السراج**

من الأثمة ومن غير ذلك أو توبه في سمن نجس قبل يشترط زوال
النجس وقيل لا يشترط وبه أخذ القتيبي أبو الليث رحمه الله
وهو الأصح أن الكافي من طهارة **الطهيرة** أثر الدهن
بعد الغسل لا يظهر بغير حرق أو إزالة العينه **في** الغباية
وبما أن الأثر من غير حرق أو إزالة العينه لا يطهره بالماء
النجس والشوب المصبوغ بالمصينة لا يغسل يظهر الغسل ثلاثاً
والمفتوحة الثوب المصبوغ بالماء في الغباية ودونه
السراج أنه طاهر لأن الأصل هو الطهارة حتى يثبت نجاسته
في القتيبي غسل الثوب المصبوغ بالماء أو الصابون
ثلاث مرات ولو بقي من المصبوغ أو الأثران ملتصقا
به يظهر **في** الكافي يظهره في غير المريب بالغسل ثلاثاً
والعصر كل مرة وتثبت الحفاف فيما لا ينحصر **في**
الكافي حتى لو لم يمت سمن نجس بماء نجس بماء نجس وكل
مرة بأن يتقطر القطر ولا يشترط البس فيه أن التجفيف
مؤثر في إخراج النجاسة كالعصر وقال محمد رحمه الله لا يظهر
إبدال المستخرج منه إنما هو العصر **في** الغباية
وما اشترط العصر فلا شرط الثالث في الأصل عما مر ولا
شك أنه أحوط وفي رواية الأمولية يكتفى بالعصر مرة
وهذا رفقوا وسع وعليه الفتوى **في** الله
عن محمد رحمه الله أنه يغسل ثلاثاً ويصغر المرة الأخيرة وله
أوسع وأرق قبل الناس **في** الغباية وعن محمد رحمه الله
أما كان صب الماء مرة واحدة سابقة أو غسلة في النهر
وعصره جاز **في** الكافي وعنه أبو يوسف رحمه الله
العصر ليس بشرط **في** السراج حية الثوب النجس إذا
غسل في ثلاث أجنات خرج من الثالثة طاهراً وأبد
من العصر في كل مرة حيث لو قصر بعد ذلك لا يسيل منه
في القتيبي سه غسل الثوب في الطشت في الأولى

ثلاثين في الثانية مرتين وثلاثين مرة **في الثانية**
لجرباء العادة بل غسل هكذا ولم يفرق بين عي القاس
في الثانية ما يتقاه من النجاسة المستوعبة عا
تعد العشرة في الثانية من غير غسل وجهه فليحسب
لو عصى مرة أخرى في الثانية من غير غسل وجهه كالتوب
ولا يغسل ولا يغتسل ولا يمسح ولا يمسح على هذا الوجه
لا يظهر التوب ولا يذهب ما كان يتقاه من النجاسة
ويجوز للعصاة ان لا يغتسل في كل مرة قد روي في
الصارفة للمعتز في غير التوب ان لا يغتسل في كل مرة
الا ان ذلك يختلف باختلاف قوة الغسل اذا استعمل
الغسل قوة في الغسل العسر ولم يتقاه في كل مرة
الضيقية ايضا من قساويها في الدين اذا غسل التوب
ثلاثا وعصر في كل مرة روي ما كثر في ذلك ولم يبلغ
صيانة التوب يجوز الا يغتسل في كل مرة روي
الدين امامه ان يكن العسر فيه كالسباط والبد يجعل في
الدين ليلة حتى يحرق عليه الماء في كل مرة في الغاية
وما لا يتاخر فيه العسر اجلا الماعلي يوم مقامه
في السنة في كل سنة او روي في السنة
وذكر في السنة الاولى في كل سنة ان النجاسة اذا كانت
بول او ماء وصيب الماء عليه كفاه ويحكم بطهارة التوب
على قياس قول ابو يوسف رحمه الله فانه روي عنه ان
الحب اذا نزل في الحمار وميت عليه جازحه من حيث
الظهار والبطن حتى يخرج عن الحياة ثم صب الماء على
الازار يحكم بطهارة الازار وان لم يغسل في الثانية
واذا أصيب رأسه يكفيه فوق الازار وهو احسن واحوط
وان لم يغسل يحزه **في** من عصر الازار بشرط عند ابو يوسف
رحمه الله وروي ان سماعة ما يد عليه وهو الماخوذ

بني غير وضع المزودة **في السراجه** النجاسة المستوعبة
وهي التي لها جرم كثيف اذا اصابته الحقة ونحوه لا بد من
الغسل في ظاهر الرواية وعن ابو يوسف رحمه الله انه لو
سجد على سبيل المبالغة بحيث لا يبقى له الموت ولا راحة
ظهر وعليه الفتوى للمزودة **في الخلاصة** وعليه علمه
المشايخ وهو الصحيح **في** عن ابو يوسف
رحمه الله اذا التراب على الحقة فمحميا يظهر لا يغتسل
في معنى المستوعبة في الثانية والبول لا يجزئ
الا لغسل اصابته النجاسة او لم يغسل او قيل اذا مس على الارض
حتى يسر ولا اثره طهر وهو المختار **في**
في الذخيرة وفي الرطب اذا مس على الارض فليزق به التراب
ونحوه وجف ومسحه بالارض يظهر عند ابو حنيفة رحمه الله
وكذا ذكره الفقيه ابو جعفر في حقيقته رحمه الله وكذا روي
عن ابو يوسف رحمه الله في بشرط الجفاف قال
بعض المتأخرين يجب ان يغتسل بعد اتوسعة ودفع النجاس
وانه يستحب عليها لا بد من غسلها في الثانية
الغسل اصابته نجاسة مستوعبة فليست فحكه اجزاه
كالخف وفي المضارب من الحيط هكذا **في**
والخف والغسل اذا وجب عليها فالحق ان لا يشترطه
التجفيف املا ولكنه يغسل ثلاثا ويترك في كل مرة حتى
ينقطع التقاطر ولا يضره النجاسة غير العالقة واشترط
اليس في الغفلة الخف يغسل ثلاثا ويجفف في
كل مرة بخرقه طاهرة **في الخلاصة** واصل هذا النكاح مالا
ينعصر به العسر كالحق لا يظهر ابد الحدة محمد رحمه الله وعند
ابو يوسف رحمه الله التجفيف كالعسر في الغسل اذا انقضت
على هذا الخلاف **في الثانية** لو صب الخمر في قدر
فيه لحم لم يظهر وقيل يغلى ثلاث مرات كل مرة باطامر

ويخفف من كل مرة حتى يعود ثلثة مرة وقع في قدر
 يغلي ومات لا يوصل المرققة لا اذا لم يظهر له اما اللحم ان علي
 القدوم مع البسقة لا يبعثا طين التوبس المفسد لانه
 يغلي يوصل بعد الغسل لانه **في** **الطاهر**
 ثلاث مرات يظهر كما بعد ذلك وكذا الحال المشوي اذا استوي
 وفي بعضها بمرارة شربت يطهر بالطرف الذي يمشي لانه
 فاحش وقعت في حنطة نشابة رفع قبل ان تنقع
 وتغسل الحنطة ثلاثا ويخفف في كل مرة اما اذا انفسخ فيه
 فانه لا يصلح الزراعة **في** **الغنية** من حبة الغنما
 اصاب لجلد نجاسة فغسله بالثلاث مرات من غير
 تخفيف **طاهر** مثله في الحف والمكعب والمبروق اذا
 من الماء عليه ثلاثا طهر من غير تخفيف **في** **المختار**
 يغسل ثلاثا ويترك في الارض حتى يذهب الفسدة ولا يترك
 ابليس **في** **الغنية** في اربعين شايخا يغسل ثلاث مرات
 ويترك كل مرة حتى ينقطع التقاطر ويذهب الفسدة
في **الزخامة** حكة عن الفقيه الى اسحاق لما نظره
 الله اذا اصابته النجاسة يذهب بها يغسل ثلاث مرات
 متواليات لانه العنبر متغير فقام التوالي في الغسل بقاء
 العنبر **في** **الغنية** اجزا الفسدة اما بانه نجاسة
 يجوز استعمالها ولو صب الماء عليها ثلاثا خفف كل
 مرة يحكم بطهارتها ان غلب عليها ظنهم والماء في **الغنية**
 في كتاب الكراهية لولا كسوة من في النجاسة بعد ذلك
 في تركها ولا يلزم غسلها **في** **الغنية** قال الفقيه
 ابو اسحاق لما نظره الله النبي الياس لما يطهر بالزك
 ان كانه راس الذكر طاهرا وقت خروجه بان بال واستغنى
 اما اذا لم يكن طاهرا لا يطهر **في** **الخلاصة** هذا اذا لم
 يخرج الذي قبل خروجه النبي اما اذا اخرج الذي لا يطهر

التوب

التوب بالفرار **في** **الغنية** قال شمس الامية المخرج رحمه
 الله مسيلة لم يكتشف اذا اصابه في عذبة يميني والذي
 لا يظهر بالفرار الرواية وعنه اي من خلوص فيحصل نفعاً
في **الطاهر** لا يطهر بالفرار لانه لا يطهر بالفرار لانه لا يطهر
 يظهر بالفرار لانه الباري فيه شدة عناية حينئذ رحمه الله
 انه لا يطهر **في** **الغنية** لانه في البلية جراحة جاذبة تجذب
 رطوبة التي في نفسه ولا تحقق تركه فاصح الى الماء
 لا يحتاجه بخلاف التوب لانه لا يبع رطوبة
 تراه فاذا ابس النبي ليس فيه رطوبة لم يتداخل النبي
 فاذا افرك زالت الرطوبة او قلت بخلاف غيره من النجاسة
 فانه ليس يلزم ورطوبة تنفصل عنه وقيل يطهر لانه
 الضرورة فيه **في** **الغنية** وروي انه الرقيق
 من النبي لا يطهر الا بالفضل **في** **الغنية**
 قيل من الماء لا يطهر بالفرار لانه رقيق كالبول **في**
الغنية فرب ذو طاقين كالجبة والقباضا اصابه
 مني ونفذت الى البطانة وبييت فطهره يطهر بالزك
 وفي البطانة اختلف المتأخرون انه يترك كالابيض
في **الغنية** **ح** **المصحح** انه يترك كالابيض في الخلا
 لاني اذا فرك عن التوب ذهب اثره فاصابه ماء يتنجس
 وكذا الحف اذا جف ثم اصابه ماء وكذا الارض على الرواية
 المشهورة **في** **الغنية** **في** **الغنية**
 اذا اصاب التوب عني فاصابه ماء يتنجس وكذا الحف اذا
 جف ثم اصابه ماء يعود ذلك المصحح لانه لا يعود نجسا
 والارض اذا اصابته النجاسة نجفت وذهب اثرها
 ثم اصابها الماء يعود ذلك المصحح انه لا يعود نجسا
في **الغنية** ارض نجست وبييت وذهب اثرها
 ثم اصابها طهرت فان اصابها ماء عادت نجسة في رواية

صه

في رواية لا وأما التوب المفروق من المني لا يعود بها
 في رواية لأن الفرك غسل وتطهير **في الوقي النساء**
 والفرق بينهما وذلك لأن الفرك أقيم مقام الغسل فصار
 كحقيقة الغسل بخلاف الحيضة لأنها لم تقم مقام
 الغسل **في الخلاصة** الأضحية إذا أصابتها الجحاسة
 فيصب عليها الماء ويؤكل بعد ذلك وينشف بمحوف
 أو خرقة إذا فعل الجحاسة فلا طهرت وإن لم يفعل
 ذلك صب ماء كثير حتى عرف أنه زالت الجحاسة ولم
 يوجد في ذلك نود وكأني بتركه حتى ينشفه كان طاهرا
في الغبائية الرضا ما بها جوارا وعذرة ثم أصابها
 من المطر وكان غابا حتى جرى ماؤه فذلك تطهير
 لها لأن تطهير كل شيء على حسب ما يليق فإن كان المطر
 قليلا لم يجر ماؤه عليها لم يطهر **في الأبي والأرض**
 باليس وذهب الأثر للصلاة لا للتييم فلا فخر
 والتأخر في جهنم الله لأن الماتعين الأزالة ولم يوجد
 وإذا أقبل عليه السلام زكوة الأرض ينسها والذكاة الطاهر
في منية المحلى سوا وقع عليها الشمس أو تقع وفي
الحاشية من الباب والجفاف بالرجل لا يطهر حتى لو جف
 بالظل يكون الحكم هكذا رحمه الله وهو في الميزان التيم لأن
 طهارة المعبد ثبت شرها بالكتابة ولا يتأديها ثبوت
 بالخبر الواحد **في حاشية الهداية** من السجاني
 وذكر أن القضي عن أصحابنا رحمه الله أنه لا يجوز التيمم
 للمحكمة بغير رطل حقيقة هبة أثر الجحاسة بدليله
 جواز الصلاة عليها **في التهذيب** وفي التيمم
 روايتان والمصحح أنه يجوز **في الخلاصة**
 الأرض إذا جفت طهرت سواء كان في الأرض خبث نبات
 أو لم يكن وفي الشجر إذا أصابها ماء المطر وفي الشجر إذا أصابها

ماء المطر يظهر أيضا وإن لم يصبها ماء اختلوا في الشجر والكل
 ما دام قائما على الأرض المختارة يظهر بالجفاف وبعد ما
 قيطه لا يظهر إلا بالغسل والخبر حكما حكم الأرض بخلاف
 اللين المومض فلو أنها لم يصبها فيه روايتان والمختار
 أنه لا يجوز **في الغبائية** الجحاسة إذا أصابت من الأرض
 إذا أصابته الجحاسة فيجب ولا يرى أثرها يظهر إلا في الأرض
 تظهر بعد ذلك ما تولد منها **في منية المحلى** من القسوة
 وكذا الغسل والخبث وما يثبت من الأرض ما دام قائما على
 الأرض يظهر بالجفاف مطلقا وذكر أن الزند وسبب وعز محمد
 أبو الغسل الحار إذا نال في الليل وقع الظل عليها ثلاث
 حررات وقعت الشمس ثلاث مرات فقد طهر **في الباب**
القبلة في فصل الصلاة الرداء بلبس كياه بردي يادر
 نجاسة كياه بردي كنج در آب ودر نجاست بود بلبس بود
 وكنج هو الكرقته بأسد باك بود تا الركاياه را بر زوي
 هان نجاست بخوابند وروی نماز كنارند چون نجاسته
 عليه پوشانند شود ورو بود **في الجحاسة** الحشر إذا
 أصابته الجحاسة فامانه الماء كان ذلك بمنزلة الغسل
 وإن لم يصب بالماء فلبس الجحاف إذا لم يبق أثر
 الجحاسة **في منية المحلى** الجحاسة إذا أصابته الجحاسة
 فأصابه المطر وهو مفرغ من الماء لا يظهر بالجفاف لأنه ليس
 بأرض وإن كان مفرغ منه وصلى عليه بعد الجفاف جازت
 صلاته لأنه صار كوجها لأرضه من قلع بعد ذلك فله
 تعود الجحاسة فيه روايتان **في منية المحلى**
 وأما الأجوان كانت مفرغ من الماء حكم الأرض تظهر
 بالجفاف وإن كانت مومضة شتلا وتقول من كان
 إلى مكانه إذا كانت الجحاسة على الجانب الذي قام عليها
 لا يجوز **في منية المحلى** أيضا الجحاسة إذا أصابته الجحاسة

ان كان حجر يشرب الخجاسة كحجر الرحي يكون بيضا
ظهارته وان كان لا يشرب لا يظهر الا بالفضل **في الغاية**
حصار نجس ان كانت الخجاسة باسنة لا بد من الدلائل
لذوب وان كانت رطبة يجري عليها الماء قد رما يقع في
قلبه زوالها وذلك الاجرا كالعمو والضعيف في كل مرة
وفي الدخايل حصار امهات نجاسة فان كانت
باسنة لا بد من الدلائل حتى يبين وان كانت رطبة ان كان
لحصار من قصب او ما اشبه ذلك فانه يظهر بالفضل
ولا يحتاج اليه اخر لان الخجاسة لا تدخل اجزا القصب
بل يبقى عجا ذلك ظاهر فيظهر بالفضل وان كان الحصار
من بردي او ما اشبه ذلك يفسد ثلاثا ويوضع عليه
ثقل او ما يقوم عليه انساب حتى يخرج الماء من ثقابه
هكذا ذكر في بعض المواضع وذكر في الفقه احمد بن ابراهيم
ان الحصار ان كان من بلاء لا يسل ثلاثا ويجفف في كل
مرة عند ابي يوسف خلا لما مترجعه الله **في الغاية**
الاجرا اذا اصابته نجاسة في الارض فيه ان كان عتيقا
مستغلا كغاه الغسل في علبه فانه كان جديدا
يجفف عجا اكل مرة وكفها في الرض جديدا وانه منه
وهذا قول ابي يوسف رحمه الله وهو المختار وقالوا
حذا التخفيف ان يترك في كل مرة حتى ينقطع الشقاق
ولا يشترط البيض ولا يغمز القدم وهو المختار **في**
النجس حرة مستعملة اصابته نجاسة تشرب بكمية
الفضل ويجفف في كل مرة وكذلك الخرف الجديد **وفي**
الدخايل وقيل في الخرف الجديد ان يوضع في الماء
حتى يشرب فيه كالنجاسة فيظهر في المناسبات
من النوازل ان تشرب الخجاسة المصائب بان موه شيئا
بماء نجس او كان الخرف او اخرج يد بين عجا قول محمد رحمه

الله لا يظهر اياه وقال ابو يوسف رحمه الله موه الجديد بالما
ثلاثا ويجفف في كل مرة يظهر **في الغاية** مع اصابه
بول فيس قصب الما عليه ثلاثا ولم يذلل على ظهوره ولو اصاب
البول خفا طمس على كالحرد والنقر والمائدة والقصة
قصب الما عليه ثلاثا دفعة واحدة ظهر ذلك او لم يذلل
في الدخايل اذا اصابته الخنطة الخرا لا انفال تنفق من
الخرف فغسلت ثلاثا ولم يوجد لها طعم وكار راحة ذكر في
بعض المواضع عن ابي يوسف رحمه الله انه لا بأس بالكل
وفي شرح الطحاوي لا يجل الكلبا وكان المذكور في شرح الطحاوي
في قول محمد رحمه الله **في الغاية** من الشئ الخنطة
لما اصابها جرو وشربت فيه وانتهت فغسلها في موضع
في الماء حتى تشرب الماء ثم يجفف بفعل ذلك ثلاث مرات
فيحصر بطنها في عجا ابي يوسف رحمه الله **في عجا**
الروايات من الشئ بان اصابه عجل لم يترك جلال
وليس هذا **في الغاية** من الشئ بان اصابه عجل لم يترك جلال
يشرب فيه **في الغاية** من الشئ بان اصابه عجل لم يترك جلال
يظهر الباقي بالفضل نجاسة الكلب اذا اخذ بعض
العقود فاصاب لعاب رطب العنق بفضل ثلاثا يظهر
وكذا يفعل بعد ليس العقود **في الغاية** من الشئ بان اصابه
الخنطة او الشعر يستخرج من جرا الا والغم ويجفف
ثلاثا ويؤكل في عجا كذا يظهر بجا ان كان الاختا
لين فمدخل الخجاسة في الشئ الخنطة ومن الكبري لا بأس
بالشعر يوجد في غير الامم فيفضل ويؤكل ويباع وان كان
في اخشا البقر لم يؤكل لان البقر صلب قل ما يذلل الخنطة
والاختالا قال الخطيب خات المصالح انه يفضل بالانتاج
وعلم الانتاج ويسوي بين البقر والخنطة **في الغاية**
كعدم عذره بسي آب شتدم وقع بعد ذلك في الماء القليل

قال يولد شهود في حوائط السماوي وفي القمر والنهائية

من الذخيرة روي عن أبي يوسف رحمه الله في الدنيا إذا أصابه
نجاسة يجعل في الأثناء ثمرين من الماء عليه ثلاث مرات
فيغسلوا الدهن الما في رقعته فيجعل ثلاث مرات
ثم يحكم بطهارة في المرة الثالثة في القينة غسل على
في طهارة فيصبه عليه الماء ويطلع حتى يعود إلى مقداره
العسل فلهذا ثلاثا فيطهر ثم يكرر حتى يذهب عنه الفحل
ثم إذا كذلك الدبس إذا فحل في الماء فيخرج السيف
بالمسح لأن الضم يدخل أجزاء الضيق الملبس على
ظاهره وبالمسح لا يبقى إلا قليل وهو غير معتد ولا فضل
بين الرطب واليابس والعدرة والبول وذكر في الأصل لا يطهر
الأبالغ في النهائية من الغرث الشيف إذا
أصابه من غيره فمسح خرقته أو راب فانه يطهر حتى
لوقطع به يطبخ أو يشبه ذلك في البطح طاهرا
وبياح أكاه وقدمه إلى الحياة رحمه الله عنهم كانوا
يقتلون الكفار بسيفهم ويحسون السيف ويملون معها
وفي النهائية من السماوي يطهر إذا ذهب الزلزم عنه
وكذا المرأة وكل جلد مقتول غير خشن كالسيف والمرأة ذكر
الكرخي في مختمه وأطاح الجواب ولم يفعل بين نجاسة
ونجاسة ورطب ويايس وعلا ذلك يكونه جرمه صقيلا
وهو المعصم وعليه الفتوى **وفي الخلاصة الشيف**
أو السكين إذا أصابه نجاسة فمسحها بالماء أو انما
البول لا يطهر إلا بالفضل أما الدم فإنه ذبح شاة ومسح
السكين على الصوف أو على شيء آخر وذهب أثره قال
في الفتاوي يطهر حتى لوقطع به يطبخا يكون طاهرا قال
رحمه الله عنه وفي شرح الجامع الصغير للإمام الوالد أنه
لا يطهر حتى لوقطع به يطبخا فلو غسله بلسانه أو مسحه

برجعه

بريقه يطهر في القينة **في لواقبات الطر نجاسة أو الحياة**
أو البرنية الحفر أو الخشب الخراطي فمسحها وذهب عيناها
ويجها طهر في العنانية ولومسح يده بالبلولة على
عضوه ليس لا يطهر إلا إذا كان ما يتقاطر ولو غسلت
بلسانه ثلاثا وقل مرة يلقى براقه يطهر وكذا الواخذ الماء
لغيه ثلاث مرات وغسله يطهر لكن لا يجوز الوضوء والمسح به
كالبراق ذكره أبو الليث رحمه الله **في السراجه** لو غسل
المعضو المضم حتى ذهب أثره طهر **وفيها** أيضا إذا مسح
الرجل موضع الحية ثلاث خرقات رطاب أجزاء من الغسل

وفي العنانية وقيل لا يطهر إلا أن يتقاطر

السراجة رجل كان على يده نجاسة رطبة فجعل يده
على عروة القبة كلما صب الماء على اليد فغسل ثلاث
مرات طهرت المعروفة مع طهارة اليد **في السراجه**
ولو تمسح بطنه ويغسل الغسل في خرقه مبلولة ثلاث
مرات طهر في العنانية ولومسح يده بالبلولة على
يموه بالمال الطاهر ثلاثا فيطهر وفي بعض المواضع لم
يشرط الثلاث **في السراجه** السكين إذا موهها
بجس يغسل ثلاثا ويغسل في كل مرة طهر عند أبي يوسف
خلافا لمحمد رحمه الله في العنانية فانه موه السكين
بالماء المضم خلاف لمحمد رحمه الله فيه معروف وقالت
أبو يوسف رحمه الله بمسح عليه بالماء الطاهر ثلاثا فيطهر
وهو المختار **في الخلاصة** الحديدة إذا أصابه نجاسة
فادخله في النار قبل أن يمسحها أو يغسله ينبغي أن يطهر كما
أحرق راس الشاة خلطها بالدم **في الكثر** راس شاة
مسلخ بالدم أحرق وزال عنه الدم فاستخدمه مرققة
جاز وأحرق كالفضل **في الكافي** حمار موهها أو قدرا
صار رمادا طهر خلافا لأبي يوسف رحمه الله لأنه يتبدل

عنه واسمه ما يشاء **وفي العنابية** والنخس يميز
طاهرا بالتغير عند ربه الله فذا خذ به لعموم القول
وفي الخلاصة السرقين اذا احرقت حتى صار رصاصا
عند ابي يوسف رحمه الله يحكم بطهارة وعند غيره
الله يحكم بطهارته قار رحمه الله عنه وعليه الفتوى
وعلى هذا الخلاف في الخمر اذا اريق في الماء المالح حتى
صار كله ملحا بطهر **وفي مبيد النار** لو احرقت
العدرة او الروث فصار رصاصا او مات الحمار في الملح
فصار ملحا او وقع الروث في ابيرقصارت حارة زالت
النجاسة وظهرت عند ربه الله خلا لا يبيد
رحمه الله حتى لو اكل الماء او ملى عذ ذلك الرصاصا زلو
وقع ذلك الرصاص في الماء المالح انما يتنقى وكذا الاجر
يطهر بالفضل والنجاس حتى لو وقعت منه قطعة في الماء
يتنقى كذا ذكره في المحيط **في السائر** ما ذكره من الظهيرة
العدرة اذا وقعت في موضع حتى صارت قرا با قيل يطهر
في المذبح اذا اختلف الروث بالطين يعتبر فيه
الغالب لتطيين السجودا خلف المتأخرون في الماء والترا
اذا اختلفا واحدا نجس بجمعهما يعتبر الماء وبجمعهما
اعتبروا التراب والصحيح انما نجس في العنابية
اللبن اذا لبن بالما الجبل والتراب النجس واهرقه بالنار
طهر وعند ابي سلمة اذا جف قبل النار طهر واذا عاد الماء
نقود النجاسة **في الفناء** تراب نجس وماء نجس
اتخذ منهما طين نجف صار طاهرا فان عاد رطبا
بعد ذلك ملأ نجسا عند ابي يوسف رحمه الله وقال
بعض اصحابنا لا يصير نجسا حاشية سيرا حتى في جوام
الفناء **في الخلاصة** انما وجب ان يصل الماء الى القطن فذكرها
طهرت **في الخلاصة** المحلوج النجس شيئا يسيرا بحيث

يحتل

يحتل ان يدعى بهذا الفعل يحكم بطهارته كالركوس اذا
نجس فقسيم بين الدهقات والعامل يحكم بطهارته
في العنابية وانما صلب النجس نجاسة ولا يدرك موضع
الامانة قبل غسل كله وقال بعضهم اذا غسل موضع ما منه
من غير خرجا زعد اليه كذا او هو نظير لكس رقت
فيه اخا المبرور فرفع فغير نجس وغسله في طهر بالماء في
طهر الكل وكذا اقالوا انه رقت النفس بين الكار ورب
الارض جا والكل قريب الحما امابه كانه فيه احتمال النجاسة
ولا يعتبر **في الخلاصة** اذا اتى من طرف من اطراف الثوب
ونسيئة فغسل طرفا من اطراف الثوب من غير تحرك
بطهارة الثوب هو المختار **في التراب** ذكر في
شرح الطحاوي عيانة بغسل الكل في شئ الا سلام على الاستحباب
انه يخرى **في شرح الوقاية** لا يشترط التحريك
في غسل طرفا من الثوب بخطه بالعلماء حرقة وسهبا
فغسل الوتر بجمعهما فيطهر كما بقي اعلم انه اذا وهب
بعضهما او نسيئت الحطة يكون كل واحد من القسمين
طاهرا اذا احتمل كل واحد من القسمين ان يكون النجاسة
في القسم الاخر فاعتبر هذا الاحتمال في الطهارة لمكان الفرو
نوع في التراب **في الخلاصة** في التراب
وكل اهل دية طهر فيجوز القلادة فيه والوضوء منه الاجل
لخبره والادوية **في السراج** ما يطهر باليد يطهره
بالدكاكة مع التسمية كل شيء يدك به الجمل ما يمنع من الفناء
ويجعل عمل الدباغ كالستر والتراب قائم بطهر **في الخلاصة**
اذا ديك بالرماد او بالمح او ما يمنعها من الفساد ويخرجها
عن حد الكل فهو دباغ **في الخلاصة** ويشترط التسمية
في هذه الدكاكة ويشترط ان تكون الدكاكة في محلها يعني اللبة

والحيث وان يكون الذابح من اهل الذكاة وفيها ايضا
وما ظهر بل الذابح طهر بالذكاة وعلم الذبح وانما يكن مأكول
الحم كجلد الحمار والبق والسمك كالموازية لثمنها يظهر وان
لم يكل حتى يورق في الحمار القليل وفيما يحل اخره بجمه
الكافي وفيها خمس في الصحيح كذا في الاسرار
العن اي في الحمار والبق يظهر بالذبح حتى لو لم يسم
وكذا جلد الحمار والبق وحده في النجاسة **في النجاسة**
منها محبط وامر شمس في كمال روي عن محمد بن احمد انه عمن
لان القبل كالايد كى كالحترير يكون عظمه كعظم الحترير وروي
عن ابي يوسف رحمه الله انه لم يذكره الشيخ الامام الاجل
شمس الامام السرخسي رحمه الله الحديث ثوبان في حماره عنه
ان النبي عليه السلام اشترى ليلا فاطمة حماره عنها سوارا
من عجاج فظهر استعمال الناس لعجاج من تركه والعجاج
عظم الفيل فدل على انه طاهر **وفي النجاسة** الذيل
يشبه كالعجاج وهو قدر السحفاة البحرية يتقن من السوار
وفيه ايضا وهو عظم عريض في ظهر بعض البكوكا ومنه
النبي صلى الله عليه وآله في الرواية **انه** روي في النجاسة
اصليها وحملها او في طليها وكذا في الرواية انما وقع اذا لم يملح
طهر في **المضرات** اي في الذبابة والبعوضة والاعنقة ومن
ان يذبح شيء له قيمة كالعنق وحكمة وهو ان يذبح شيء
لا قيمة له كالنورس **في النجاسة** فلو ما به ماء
بعد الذبابة الحقيقية فانه لا ينجس **في النجاسة** الاطرافه
لا ينجس **وفيها** وفيها والغاية اذا ذبح لجلد حماره
حقيقة يحكم بغيرها في حمارت القلاعة عليه وجاز شرب
الماتية **وفي النجاسة** جلد الميتة اذا لم يسم وقع في
الماء لا يفسد الماء **في النجاسة** من النجاسات
روي عن ابي يوسف رحمه الله في جلد الميتة اذا ذبح بالشمس

او التراب

او التراب حادثة باعنا حكيما ولو وقع في الماء لا يفسد الماء
في اصح الروايتين **في النجاسة** الحمار والبق في بلادنا
لا يصل مدحهما ولا يتوقى النجاسة من ذبحها ولا ينجس
علي الارض النجاسة ولا ينجس لو ذبح في الماء في طاهرة
يجوز ان يذبح في الماء والكعب وغلاف الكتب والمنطقة
والقرايب والادوية واليابس في التراب **في النجاسة**
في كتاب الاستبصار من التراب سئل ان يذبح في حجر يشتر
خزوة الملقاة من اليهود والنصارى والعبيد ولا يرى عليه
النجاسة فيستعملها من غير ان يغسل قال لا جواز في
صحة من النجاسة **في النجاسة** لا ينجس من النجاسة
يؤذي الجوارح القلاعة فيه وعليه من الماء الفاتر ينجس في
من ابيض في حجر الرطب لم يذبح لها في يلوثة صوفها
فقال لا ينجس في التراب **في النجاسة** من الميتة عشرة اشياء
الشعر والصوف والوبر والريش والعظم والقرن والحافر
والظفر والالف والمنقارية فلا حيوة فيها وفي العصب
روايتنا بخلاف الشاة في حماره وشعر الحمار ينجس
لانه محرم العين **في النجاسة** لا ينجس من النجاسة بشعره
للضرورة **في النجاسة** **باب النجاسة**
في التمدد واول النجاسة في الميتة اكثر من عشرة ايام
في النجاسة من حماره استغنى لا ينجس في يومين واكثر من اليوم
انما عدته في النجاسة من حماره في النجاسة عند مالك اقله
ساعة وعند الشافعي رحمه الله اقله يومين واكثره خمسة
عشر يوما واحدا لاكثر **في النجاسة** وفيها من النجاسة
الحلواني رحمه الله للنجاسة في النجاسة لاكثره اي الطاهر
طهر حقيقة وان طال الزمان به بشرطه فراع الرحم من الجمل
في النجاسة في شرح المقداد في شرح القدوري الذي اهدى

هذه الايام والليالي معيارها في الساعات حتى لو رأت
 وطلع نصف قرص الشمس وانقطع في الريح وقد طلع ودون
 نصفه فليس يحسب وقتها وتقطع الصلاة وانك طلع
 تغسل ولا تقصر وكذا المعتادة بحكمة عشر رأت
 وقد طلع نصفه وانقطع في الحادي عشر وقد طلع اكثر
 واغسلت وقصرت ثلاث عشرة ايام بانها مستحقة
 وكان ابن سحاق انما يقول هذا اول الحيز واول الطاهر
 وفيها اذا سواها اذا رأت اخرية للمرة بانها ظهرت في
 الحادي عشر اخذها عشرة وفي العاشر تسعة وفي الطاهر
 مثله ومكان يتغير من الساعات وعليها الفتوى في
السراج الصغيرة اذا رأت الدم لا يقل من تسع سنين
 لا يكون حيا هو المختار في التهاديب اما انه ارعد
 تسع سنين وما ترى قبل تسع سنين يكون حيا
 وما بينهما اختلف المشايخ رحمهم الله في **شرح الوقت**
 الامع ان الحيز موقت الى سن الايام واكثر المشايخ قد
 روي بين سنين ستة ومحتاج بخارا وحوار من خمس وخمسين
 سنة في جواهر القطار **المرة** انه ابلغت خمسة
 وخمسين صارت آية هكذا افتاء وهو الصحيح وان
 كان فيه اختلاف في روايات **في السراج** اقل الحيز
 ثلاثة ايام ونيا لها والعنف يقع في هذه الايام
 لا يارعدرة في الغنائم ذكرها الاجناس ان المراد
 من ذكر الليالي لا يقع بين الايام ويحفي الايام بها
 حتى لو رأت الدم عند عددة يوم السبت وانقطع عند
 غروب الشمس يوم الاثنين فهي قد رأت ثلاثة ايام
 وليا لها **في السراج** المأخوذة لما رأت الدم تقعدت
 عن الصلاة والصوم فناء ارات فصاها من الدم طهر
 صارت عادة لها عدد او مومنا فان تكررت

تكررت

تكررت ولا يستحق الاجتلاف متكرر وعند اي يوسف
 رحمه الله انه يستحق بالاجتلاف مرة واحدة لغتته
 ابو جعفر الهندي والي وعليه الفتوى بحسب الدين رحمه
 الله **في الكافي** وتقتل العادة مرة عند اي يوسف
 رحمه الله تيسيرا عليهم وعليه الفتوى وعند ما لا بد
 لتقل العادة من العادة في **الاجتلاف** وان كانت لها
 عادة معروفة فزادت عليها الى اليتيم والعشرة نزل الي
 عاداتها وان لم تجاوزها لم يلحق بها **في السراج** المرأة
 اذا انابت طاهرة وظاهر في انها يحكم بحسبها حين قالا
 واذا انابت عاينها وقيل ان يمسرة يحكم بطهارتها حين نابت
 احتياط **في السراج** دمها وضعت الكفر في اخر حيفتها
 وقتها الطاهر نابت فلما امسحت بعد الغزاة ايضاً
 يحكم بطهرها في ذلك الوقت ولو وجدت عليه اثر الدم يحكم
 بحسبها من وقت الانسكاه وذلك هو الحق حتى يجب
 فيها الغسل ولو وقت عن الحيز **في السراج** والله اعلم
 دم الحيز لا يقل من عشرة ايام لم يحل له وطئها حتى يغسل لان
 الدم يورث ارة وينقطع اخرى فلا بد من الاحتساب اليخرج
 جانب الانقطاع ولم يغسل ويغسل عليها وقت الصلاة
 كامل بقدر ان تقدر على الاحتساب والحيضة حل وطئها
 لاد الصلاة صارت ديناً في ذمتها طهرت حكما ولو كان
 انقطع الدم دون عاداتها فوق الثلاثة لم يقربها حتى
 تحضر عاداتها وان اغسلت لان العود في العادة غالب
 فكان الاحتياط والاجتناب وان انقطع الدم بعشرة ايام
 حل وطئها قبل الغسل لان الحيز لا يزيد على العشرة في **الاجتلاف**
 ويمنع الصلاة والصوم وتضمنيه دولها قالت عائشة
 رضي الله عنها كنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نقيض ميام ايام الحيز ولا نقيض الصلاة ولان الحيز عدد

سقط للقضا كماله سنة في الدار وفي قضا من صلاة
 في كل يوم عشرون حرجا في كل يوم عشرون حرجا
 أيام قضا عشرون يوما في كل يوم عشرون حرجا
 الشعبي روي في الدار في كل يوم عشرون حرجا
 الارض مع حرجا في كل يوم عشرون حرجا
 وفي قضا صلاة في كل يوم عشرون حرجا
 جبريل عليه السلام في كل يوم عشرون حرجا
 حرجا في كل يوم عشرون حرجا
 جبريل عليه السلام في كل يوم عشرون حرجا
 وفي قضا صلاة في كل يوم عشرون حرجا
 المصوم في كل يوم عشرون حرجا
 ولم يزل في القضا في الثانية
 رجعت اليها في المرة الاولى في كل يوم عشرون حرجا
 حكى في كل يوم عشرون حرجا
 الامور الى الله تعالى في كل يوم عشرون حرجا
 السلام في كل يوم عشرون حرجا
 في كل يوم عشرون حرجا
 ايها واما وجعلوا في كل يوم عشرون حرجا
 والتلح به وانه في كل يوم عشرون حرجا
 والطلاق وكولا في كل يوم عشرون حرجا
 وليس لها ان تتزوج بالابوا في كل يوم عشرون حرجا
 امراني بشهادة في كل يوم عشرون حرجا
 وحدها الامور في كل يوم عشرون حرجا
 الجمعة ولا العبد في كل يوم عشرون حرجا
 ذلك وانه لا يملك ان يكون في كل يوم عشرون حرجا
 علم وان التواب والاجر الف قسم منها قسم واحد للنسا
 وان النسا الفواجر يوزن بنصف جميع الامة يوم القيمة

وان

وان المرأة تقعد بعد نزولها وطلاقتها ففده عقوبات
 النسا في القضا في كل يوم عشرون حرجا
 هو جبريل عليه السلام في كل يوم عشرون حرجا
 الله في كل يوم عشرون حرجا
 رحم الله نبيرا عليهن وعليهن القضا في كل يوم عشرون حرجا
 لقول العادة في الاشارة في كل يوم عشرون حرجا
 عادة معروفة في القضا في كل يوم عشرون حرجا
 عاداتها وان لم تجاوز في كل يوم عشرون حرجا
 اذا انما في طاهرة وقامت في كل يوم عشرون حرجا
 واذا انما في طاهرة وقامت في كل يوم عشرون حرجا
 احتياط في القضا في كل يوم عشرون حرجا
 وقتها في كل يوم عشرون حرجا
 يحكم بظهورها في كل يوم عشرون حرجا
 جبريل عليه السلام في كل يوم عشرون حرجا
 قضا القضا في كل يوم عشرون حرجا
 دم الحيض لا يقل من عشرة ايام لم يزل له في كل يوم عشرون حرجا
 الدم يورثارة وينقطع اخرى في كل يوم عشرون حرجا
 جانب الانقطاع ولم تقعد في كل يوم عشرون حرجا
 كامل بقدر ان تقدر على الاحتساب والام الذي تراه الحامل
 لاد القضا صارت دينا في كل يوم عشرون حرجا
 انقطع الدم دون عاداتها في كل يوم عشرون حرجا
 تحفه في كل يوم عشرون حرجا
 فكانه لم يخرج في كل يوم عشرون حرجا
 نضال في كل يوم عشرون حرجا
 ونجلس هنالك في كل يوم عشرون حرجا
 اقل المقاس ما يوجد في كل يوم عشرون حرجا
 ارجو عند ناس في كل يوم عشرون حرجا

قال القاضي الامام علي السعدي رحمه الله تعالى في الرجل
 اذا كان له خاتم مكفوف عليه اسم من اسماء الله تعالى فارد
 ان يخل الخاتم في النار **في الاستنجاء**
 ويغسل به **في الاستنجاء**
 فيا به **في الاستنجاء**
 بالرجل اذا كان **في الاستنجاء**
 في حجره اذا **في الاستنجاء**
 وورع عن **في الاستنجاء**
 احده في **في الاستنجاء**
 في الغسل **في الاستنجاء**
 ايضا ومن رخصه ان يمسح برأسه من صاحبه
 مستورا عنه فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حيا به **في الاستنجاء**
 بالظن والحرقة فان لم يورثه في قفا وجه
 يكره الروث والعظم يطهر **في الاستنجاء**
 ولا يترك موضع **في الاستنجاء**
في الاستنجاء وحده القير في الاي لا يستغنى به
 لو رفع انسان مدرقة الاستنجاء ذكر قول الدين البرزاني
 في تفاوتها ان كان جالسا يستنجى بها ما كمالها لجل الشيا
 ليس له ذلك والا فلا بأس **في الاستنجاء**
 بالاحجار ستة موكدة والاستنجاء بثلاثة احجار او بللثة
 او ملاصقا يتورق منها حتى لو تركها حتى غلظت
 عندنا بها على الاغصان قليلة غنوة عندنا
في الاستنجاء موضع الاستنجاء اذا اصابته نجاسة
 اكثر من قدر الدرهم فاستنجى بثلاثة احجار ولم يغسل
 اجزاه فهو المختار **في الغائبة** والاستنجاء بالحجر
 يدبر بالحجارة او يقبل بالتالي ويدبر بالتالي

في الميراثية
م

ان كان في المصيف وفي الشتاء يقبل بالحجارة او يدبر بالتالي
 ويقبل بالتالي لان في المصيف خمسين سنة من التيات
 يدبر بالتالي **في الاستنجاء**
 عن موضع الاستنجاء لا يدبر الا في جانب الدبر
 والا قبل هذه المرة تدبر بالاولاد اليلا ينطوقه
 فخرج في المصيف والشتاء في الاستنجاء **في الغائبة**
 والاستنجاء بالماء افضل وليس يستنجى بالماء
 رجيم الله هذا في زمانهم اتفق زماننا سنة لا نهم كانوا
 يعرفون يدبروا لانه ينطوقه ينطوقه ويدبر الاثر
 عن علي بن ابي طالب عنه هذا الحديث في المصيف افضل
 ان امكته بالاكشف هو في الاستنجاء لا يدبر في المصيف فاستسقا
 لقوله تعالى في حيون ان ينطوقه واقبل ما تترك قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا معشر النصار ان اسم النبي عليه
 في الاستنجاء في موضع عند العايد فقالوا نفع الغايط
 الاجناس ثم تتبع الاجناس لما اتفقوا في النبي صلى الله عليه وسلم
 الاية فهذا المختصيص يشير الى انه افضل **في الاستنجاء**
 وغسله احسن ويحيي ان حاور الجنس المخرج ويعتبر القدرة
 المانع واما موضع الاستنجاء **في الاستنجاء**
 المشرط ساقط العورة فكان طاهر حكم **في الاستنجاء**
 اذا كان عايد او ثوبه نجاسة قدر ما وضعت اليها
 ما على موضع الاستنجاء يصير اكثر من قدر الدرهم لم يصير
 وفيها ايضا الاستنجاء بالماء افضل الا اذا كان في شط
 نهر جاز او مشوعة ليس لها شرب ماء لا يفعل شيئا
 يصير فاستسقا **في الغائبة** من عليه الاستنجاء بالماء
 اذا لم يجد مومنا خاليا بتركه ان كشف العورة ففيه
 والاستنجاء ما موروا النبي راجع على الامر **في الاستنجاء**
 من النصاب واذا احتاج الى الاستنجاء على ملاء الناس

ان كانت الخائسة جاوزت الثوب او اكثر من قدر الدرهم
 فانه يستقي لان ازالة الخائسة فرغ عليه وله ضرورة في ابد
 العورة ولا ضرر من الخائسة في المني **في موضع** فيصنف
 الناظر ولا ياتر المستقي وكذا المستقي **في موضع** يغسل في الحمام
 واداد انه يغسل في الحمام فيكون عورة كذا يتركه يحتاج
 الي غسله فكانت **في موضع** وكيفية
 قال يجلس لا يخرج **في موضع** فيغسل حتى يخرج
 يذ اخل فيه من الخائسة فيغسل حتى يتم التطهير
 فيغسل في طهره للصباح منهم من شرط الثلاث
 في منهم من شرط واحدة **في موضع** فيغسل في الحليل ثلاثا
 في في المني **في موضع** فيغسل في الحليل ثلاثا
 حتى يقع في قلبه كبح الماء الذي **في موضع** ويبلغ في
 الغسل حتى يطهر قلبه قال **في موضع** وبالكات
 الخائسة قليلة فادان يغسل في المني **في موضع** ولم
 يحفظ بالغسل فتزداد الخائسة فيكون ترك الاستنجا
 في مثل هذا او يمان اثباته لان المقصود من الاستنجا
 التطهير **في موضع** من الحجة قال بعض
 المشايخ يغسل حتى يطهر قلبه بحيث لو اراد ان يشرب
 الكفا الاخر من الماء لا يكرهه واليد تطهر مع طهارة
 موضع الاستنجا **في موضع** صفة الاستنجا
 ان يفتحن بيده اليسرى بعد ما استرحى اذا لم يكن به
 ضايا ويصعد الرجل المصعد اليسرى الوسطى على ساير
 الاصابع صعودا قليلا في ابتدا الاستنجا ويغسل
 موضع ثم يصعد يصعد بعنصره اذا غسل ثلاث مرات
 ثم يصعد سائته ويغسل حتى يطهر قلبه انه طهر المرأة
 تصعد بنقرها واوسطها جميعا ثم تفعل بعد ذلك
 كما يفعل الرجل على ما وصفتنا لانه لو بدت باصبع واحدة

كالرجل

كالرجل عبيد ان تقع اصبعها في فرجها فتلتد فيجب عليها
 الغسل **في السراجه** المرأة لا تدخل اصبعها في فرجها
 في الاستنجا **في القبية** في شرط ازالة الرائحة
 غير موضع الاستنجا والاصبع الذي استنجا به ان يجزئ
 شح لا يظهر ما تزل الرائحة واذ بالغ **في السراجه** الهذاب
 في القبية في باب تطهير الاجزاء من الاستنجا بالسراجه
 فغسل يشاره ويغسل فيه وجع الحمار وطرده **في مزجه**
الاسلاد كيفية الاستنجا اذا كان في موضع كرهه من
 من اصله ثلاثا الى الحشفة في تحت الارض ثلاثا
 وان مية خطوت فلا باس العذار استنجا بحجاب
 با مصعد الوسطى ذلكا ليضرب **في موضع** ويستغ
 ان يستنجا بعد ما خطا خطه به لان **في موضع** من النصاب
 قال القبية ابو جعفر رحمه الله اذ انما يسطر الاحليل من
 البول اكثر من قدر الدرهم فخط كذا لك فلقايل ان يقول
 جزية قياسية المقيود وقال بعضهم لا يجوز قياسا
 على ساير الاعضاء وهو الصحيح لان في المقعد ضرورة
 وقال **في السراجه** ولو استنجا في الشتاء سخاين
 كان كمن استنجا في الصيف بما باره ولكن ثوابه ثلاث
 ثواب من استنجا بالماء البارد **في السراجه** من فوالد الاسلاد
 باب كردم در رستان مستحب است **في السراجه**
 اذ بالغ في الاستنجا حتى خرج دبره وهو صاير يستقي ان
 لا يقوم من موضعه حتى يستنجا بخرقه طاهرة وكذا
 صاحب الباسور **في السراجه** من مفاتيح المسائل
 قال الاستنجا ان يمسح موضع الاستنجا بعد الفراغ
 من غسله بخرقه ولكن تكون تلك الخرقه والميلة طاهرة
في ترغيب القلاء قال بعضهم الاستنجا ان يمسح
 بيده اليسرى مقوده ليقرب الى الجفان **في السراجه**

اذا استنجى في من استنجاه تحت قدميه فعمل مع ذلك الخف
 فان كان غير مطبق رجوت ان يسهل الامر فيه لانه حكم بملابسة
 تبعنا كما قلنا في عمرة الفضة والادلو والجمل وان كان متخفا
 يدخل الماء تحت **السر** من جامع الفتاوى
 الاستنجاء اذا صام الفخذ لا بأس به للمفردة **في خلاصته**
 ولو شئت به اليقين لا يقدرا ان يستنجى بها انما يحل
 من يجب الماء ليس في الماء وان قدر الماء الحار فيستنجى
 بنفسه **في** من يمسح بالماء او يستنجى بالماء فيستنجى
 حتى يذهب الرائحة **في** من يمسح بالماء فيستنجى
 ولكن اصل الاستنجاء هو الماء فيستنجى به
 تفسر الآية الحائض ان يمسح من **السر** لانه لما
 خرج منها لم يخرج الماء الذي دخل فيه وقت الاستنجاء
في من ادخوه عاتمة في الماء لا يستنجى به
 الا ان يطهروا ثوبه كصفحة ظهرت في السر الى المسئلة بعد
 خروج الزرع هذه المسئلة بما جعلت في باب الخامسة
 من الاطباء **في** من يمسح بالماء في الوضوء **في الوضوء**
 قال النبي صلى الله عليه وآله يتوضأ المومنان في الجنة يتاح
 لو استظلت به اهل الدنيا لاستغثت **في** **السار**
 قال عليه السلام من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطاياه
 من تحت اظفاره **في** **السر** جد الوجه من قصاص
 الشعر في اسفل الذقن طوار من شقها لادن الى تحت
 الاذن عرضا كما ذكره الامام الاجل السرخسي وذكر بعض
 الجد الذقن وفي العتابة الى جد الذقن **في** **نيسان**
الحقايق شرع كثير للوقايف قوله من قصاص الشعر
 خرج من تحت الغالب والاحد الوجه في الطول من مبدأ
 سطح الجبهة الى منتهى العينين كان عليه شعرا ولم يكن

وفي النوار والترغيب والموعظة وموضع التذيق
 والصلح من الراس وفي الخلاصة وانزال شعر مقدم الراس
 بالصلح الاصح انه لا يجب ايقال الماء اليه **في الظهيرة**
 والمجدي اعلم بان الحد المذكور في الكتاب حد الوجه في حق
 الامرء قاتما بعد بناء الحجة فلا انه لا يجب غسل العارفين
 لانها ما رابا طين لا يقع عليها المواجهة **في السراحة**
 ولو تركه غسل اليدين الذي بين العذار وشجة الاذن لا يجوز
 وعليه الفتوى وعن ابي يوسف **في** **السر** انما يقطع غسل ذلك
 بالالتقاء **في** **السر** انما كانت الارض مغطى غسله
 ضالينا من الارض وما كانت الارض مغطى غسله
 سائر لليدين فيسحق في الماء **في** **السر** وذكر غسل اليدين
 الحلو ان كان ظاهر المذهب انه يبطل ان في ايجاب غسله فلك
 حشقة وذكر الطحاوي انه يغسله وعليه اكثر المشايخ وذكر
 الفقيه ابو اسحاق الحافظ انه يغتر من غسله فيمار ويكن
 الى يوسف وخرج من الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله انه
 غسل حسن وان لم يغسل احد **في** **السر** اقاله المشايخ انه
 يغسله وهو قول افندي **في** **السر** وهو قول محمد
 الله وعليه الفتوى **في** **السر** لو خال الماء في العينين ليس
 بشرط للمخرج فقد كوفي بصر من تكلف بصر عمر وابن عباس رضي
 الله عنهما **في** **السر** عن ابي حنيفة رحمه الله لا بأس ان
 يغسل وجهه حتى يغسل عينيه وعن الفقيه احمد بن ابراهيم
 انه لو بالغ وحقق عينيه تخفيفا ليد الايجز فيجب
 ايضا الماء الى الامايق ولو اجتمع وجهها في جانب
 يكلف انهما وايضا لما تحتها **في** **السر** ايضا الماء
 الى الشعر الذي يوارى الذقن والخصية ومنه الى ما استرل
 من شعر الحجة لا كما اقاله حسان الدين رحمه الله **في** **السر**
 ولا يجب ايضا الماء الى منابت الشعر قليلا ليدوا المنابت

في المسار لا يجب ايصال الماء الى ما تحت شعر الحاجب والشارب
والحبة لاستئثار محل الفم وهو البشرة بالشعر فصار كثر
الراس **في المنهاج** من الاختيارات اذا كان شارب
المنقوع طويلا ولم يصل الى ما تحت هذه الوضوح جاز وعليه
الفتوى بخلاف الفصل **في** ان خالدها لو يدبره الله
عنه كان يطول شارب له ليكون **الكافي** وغسل
يديه مع مرفقيه ورجليه مع كفيه ومسح راسه
وجنبه وعن ابي بصير وبوالها الا انها كانت مقام ما تحتها
وذا افضل كله وعنه لا يجب شي منها اذ وظيفة الغسل ان
سقط ضغطه املا كاليد المقطوعة لنا ان هذه وظيفة
انقلبت الى الشعر فيقدر بالرج كس **في الراس في الظاهر**
وسمى كايلا في بشرة الوجه من الحبة واجب هو المصحح
والي هذا الشارح رحمه الله في باب الاغتسال من الجنابة
انه يكثر من غسله الغتوي وهو اليد تحت رزقهم
الله بسم الله لان الحبة تواجها بالناس وكانت من
حد الوجه كالحاجب وهو الراس تحتها وعنه الفتوى
في الغسل غسل اليدين في الوضوء من وسط راسه
او هاتفه ليحيط به في غسل السبع غسل الوجه **في**
السر مع الراس مقدرا بثلاث اصابع من اصاب
اليدين هو المختار **في** وفي بعض خطابه
قدرة بعض اصابع الفتوى على الخارج من اصابه فقام
لا يغسل اكثر مما هو الاصل في لغة المسح **في الظاهر** تحت
والسبع مقدرا بثلاث اصابع من اليد هو المصحح
باصبع واحدة من ثلاث جوابه **ابن في بيان**
ولو مسح راسه بالخذ من حبة لا يجوز وان كان مسح
بلل مسح به اجراه سوا الخ من الاثنا او غسل ذراعيه
وبقى البلل في كفه هو المصحح **في السراجه** لومف

البلل

البلل الذي في اليدين في الدعة التي في اليدين في الوضوء
وفيها ايضا اذا استحيت المرأة على الحمار فان كان رقيقا
وجاوز الماء الى شعرها ولم يتغير جاز **في الخلاصة**
ولا يجوز المسح على القلنسوة والعمامة وكذا الوضوء
المرأة على الحمار الا اذا كان الماء مستحيا على الشعر جاز
جاز وان كان على راسها جناب فتحت على الخضاب
ان اختلفت البتة بالخطاب وخرجت عن حد الماء المطلق
لا يجوز المسح **في** ايضا المسح في المسح ان يمسح مرة
بما واحد عندها والتلويح بماء مختلفة املة وقال
بعضهم لا بأس به في مئذنت الراس ستة وكيف ان يسل
كفيه واصابع يديه ويضع بطون ثلاث اصابع من كل
على مقدم الراس ويعزل السبابتين والاصبعين وجاني
الكفين ويحويهما الى موخر الراس ثم يمسح الاذنين بالكفين
ويمسح ظاهر الاذنين بباطن الاصبعين وباطن الاذنين
بباطن السبابتين حتى يصيرها سحابل لم يصير مستقبلا
في الخلاصة في صور ذلك ان يضع يديه على مقدم
رأسه وكفيه على فؤديه ويحدهما الى خفيه فيحور ويشال
بعضهم الى طريق اخر اطرار ان يستعمل الماء المستعمل
في الاغتسال كما يمكن الاكففة وشقفة فيحور الاول والاصبع
الله عنهم **في** ضرورة اقامة في حقا ومن الحجة
يغسل وجهه مرة واحدة **في** في الغسل وقال
انه لو بالغ في الفرج هو المصحح لا يجوز لقرأة الجرة والنصب
ايصال الماء عظميا على محل بر وركم وعن الحسن البصري
يكلفه ان يها وانه يجزئ من الغسل والمسح وقال بعضهم انه
الي الشعا والمصحح في لغة العلماء ان القرأة بالنصب
تتضمن على الامر بالغسل لانه عطف على الايد والعطف
على المحل لا يجوز في موضع يودي الى الاشتباه والقرأة بالجر

عطف على الايدي وانما قماري وياي الى اذنة كما تقول
 حرمين حرمين **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 اليد في روضة اما في **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 بنوب في العزم **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 خالها في روضة **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
في حرمين **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 ولويد من قبل **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 وعمل الما **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 من **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 عتبه **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 الظفر **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 وان كان **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 الله قد قيل في **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 وعنه في **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 هذا لك لا يمنع **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 والها مانعة **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 رحمه الله عن **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 عمل الطين او **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 الصباغ قال **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 الامتاع عنه **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 الاموي رحمه **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 والمدي في **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 داطب عليه **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 قد ترك مرة **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 ولا يقوم **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 مقامه لانه **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 فاه بالاهام **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**

21
 في شرح السنة ينبغي ان يكون **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 البلم وانق البلم **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 قليل العود ولا يكون **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 فانه ربما يكون **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
في حرمين **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 يتصور فاه بالسواك **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 وعند كل وضوء **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 اسالك الاسنان **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 لكون فم الاسنان **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 عن الحوائض **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 والشفاء ان السليبي **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 المضغضة **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 للفصاحة ومن **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 السواك افضل **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 ويستاك عمر **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 واما التيمية **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 الحام **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 السلام **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 في ناديك **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 والفحش **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 والسواك **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 قال الامام **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 هو بالخيار **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
في حرمين **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 الاسفل **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 كوازيش **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**
 داد داور **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين** **في حرمين**

حاشية **الحلقة** من بداية الهداية غسل رجلك اليمنى
 مع اليمين وتخلل بغير ذلك اليسرى اصابع رجلك اليمنى لا
 تحتل طحني **الحلقة** حتى يغتم بغير اليسرى ويدخل الاصابع في اسفل
 في شقفة الرجل في نفضا مرة مرة ان فعل الحرة الماء اوله
 البرد او الحار كما يكره وكذا ان فعله احب ان الماء اذا اتخذ ذلك
 عادة يكره وان غسل مواضع الوضوء اربع مرات يكره وقال
 الفقهاء ارجو من رحمه الله لا يكره الا اذا اراد الاستنجاء فيها وراى
 الثلاث وهذا اذا لم يفرغ من الوضوء فادفع ثم استأنف
 لا يكره بالانقضاء **الحلقة** والذكر سنة عندنا والفصل مرة
 فريضة واحدة نوضا مرة سابعة جاز في غير الوضوء فانه يعمل
 الماء في العنق ويسيل ويتقاطر منه فكل من **الحلقة** **الحلقة**
 والحلقة الواحدة السابعة في الفصل فريضة والثانية فريضة والثالثة
 تمام المنة وتفسير السجود قاله نيا قال ابو يوسف رحمه
 الله هو ان يجعل الماء على اعضائه كاللادن وقيل خلف من
 ليوب هو ان يستل الماء على اعنابه تسليلا فيقطر قال القير
 ابو جعفر هذا في العيضة من الاعضاء فيه مسترخية واقفا
 في الشا قبل الاعضاء ولا تسيل الماء على اعضائه تسليلا
 لا يفتحة في الشا فلا يعمل الماء الا بالوضوء **الحلقة**
 تسيل الماء على مواضع الفصل شرط ولا يقع بالامانة **الحلقة**
الحلقة الفصل هو الامانة والمسح هو الامانة **الحلقة** في شق
الحلقة **الحلقة** روي عن ابو يوسف رحمه الله لا يجوز اذا نزل
 كل الدهن في الشا **الحلقة** **الحلقة** اذا لم يلبث بالماء
 سقط الغرض عنه **الحلقة** **الحلقة** في فصل الفصل ثم عند
 ابو يوسف لو ادهن بماء او بغيره جاز وعنه محمد لا يجوز حتى
 يسيل او يستين اثر الماء في **الحلقة** **الحلقة** وينبغي ان يغسل
 الاعضاء كل مرة غسل وبالماء الى جميع ما يجب غسله
 في الوضوء فلو غسل في المرة الاولى ونسي موضعيا باساق في المرة

الثانية يصيب الماء بجمعه ثم المرة الثالثة يصيب مواضع
 الوضوء ففقد الا يكون غسل الاعضاء مثلا **الحلقة**
الحلقة اذا دهن رجله فتوضا وامر ان لا يدهن به
 فليقبل الماء في الوضوء جاز الوضوء **الحلقة** **الحلقة**
 من النصاب لان الواجب غسل الرجلين وقد وجد
 فيما وراء ذلك **الحلقة** **الحلقة** **الحلقة** **الحلقة**
 الوضوء جرح فله ان يقطر قشره او يدهن به **الحلقة** **الحلقة**
 الى ما تحته وان كان يزال من غير ان يتالم اجزاء وان لم يعمل
 الماء الى ما تحته لانه بمزلة ما لم يتقشر **الحلقة** **الحلقة**
 لجل بعضه من وضوءه فحة فريضة واطراف قشر القرحة
 موصولة بالجلد الا الطرف الذي يخرج منه الدم فغسل
 بالجلدة ولم يعمل الماء الى ما تحته بالجلدة جاز وضوءه **الحلقة**
 له ان يعمل **الحلقة** **الحلقة** ان كان على يد الرجل فله ان يدهن بها
 من الطرية ولم يدهن بالجلدة عنها فتوضا وامر الماء على الجلدة
 جاز وان لم يدهن بها تحت الجلدة **الحلقة** **الحلقة** **الحلقة**
 دون الباطن **الحلقة** **الحلقة** **الحلقة** **الحلقة** **الحلقة**
 الحية او حليبي او قلم افكاره او جز شارب اوسع خفه
 بعد ان غسل وغسل عليه ما كانا بوجهه يقول بالعادة فيهما
 والمصباح انه اعادة فيهما وكر القدر وكذا في من اليد
 ووضوء ولا يزار الماء على موضع الماء ليريد به اذ لحلق الشعر
 او قلم الشعر اذا كان قريح فريضة وتوضا وامر الماء على ما حدث
 من قشرها هل يلزم غسل كالحلقة **الحلقة** **الحلقة** **الحلقة**
 تا يلزمه وان ترعه قبل تمام البرد وتا لم يدهن فان حرق وسال
 مما شئت يلزمه اعادة الماء الوضوء وان لم يخرج منه او خرج
 لم يسيل لا يلزمه اعادة غسله والاظهر انه لا يلزمه الفصل في
 الوجهين جميعا وهو لما خوذ من القليق الا ما روي في الوجه
 في فوائده اذا كان على بعض اعضائه من وضوء حدث الذباب

السجود فيكون في كل ركعة ركعتين في كل ركعة ركعتين وجه
 ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 تمام الركعة سجودين في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 انظر في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 يكون جنبه في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 من فتاويه يظهر في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 مستبني من الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 ولو كان محققا في ذلك ان يبعد الوضوء وان كان
 وعنا صلاته في ركعة من ذلك **في الركعة**
 الا اذا كان على الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 البطلان في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 بخلاف الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 جميع ما يحد من الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 ان يسمع المصلي في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 ثقيلة غير حدث في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 الشيخ الامام المصنف في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 النوم واسترخاء لا يفسد الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 بادني في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 حثلي لا تأخذ من الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 الرأس والفتاح في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 ان نوع النبي صلى الله عليه وآله في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 رحمه الله عن النبي صلى الله عليه وآله في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 وسلم انه نام على جنبه ومضى في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 عينا في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
في الكافي والاخوات والجنود والسكران في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين

النجاسة بواسطة الغفلة فيقام مقام حرج النجاسة
 بعد ما هي ان يدخل في ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 بالها كانت **في الركعة** ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 وجه لزم حكم حكم النجاسة في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 صاحب عذبة المجدد وقت من النجاسة في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 فيه جالسا على ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 جزء من الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 وقت المفروضة حتى لو وضعت لغيرها في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 به عذرها في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 جاز الظاهر في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 انهم انما قالوا ان يورد الحديث الذي يتلوا به بعض طهارة
 الغسل وباعليه ولا يغير وجوده سابقا لاحد من الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 وعما اذا استقيمت وقت العصر في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 الوضوء في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 وقيل تبطل طهارة الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 في الغسل في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 ويجوز له ان يمسح بغيره من غير وضوء في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 وعلى القول بالآخر لا يجوز له ان يمسح بغيره من غير وضوء في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 بالحدث وشك في النجاسة في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 من شك في بعض وضوءه ومضى في الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 شك فيه هذا الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 يلتفت اليه هذا الركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين وجه ظاهر الرواية في كل ركعة ركعتين
 من الوضوء لا يلتفت الى ذلك ولو ثبت ان لم يغسل عضو
 اعضا الوضوء لكن شك في ذلك الوضوء انه اي عضو ذكر

الخارج الخمس ولكنه لما كان الحديث يعمل عنده اضيق اليه
بحالنا وعنده فرجه اليه بالدخول وعندنا يوسف
يا بها كان **في الغالبية** رجل يعثر بواضع يمكن دفعها
وهو يذوم فحكم حكم المضامه من ومنه وانما يصار
صاحب عذبة المجد وقت من بالامانة يؤمن ويصل
فيه جاليا عن المبرك وفي المعسرة وجود العذر في
جزء من الوقت خلاف العظم وقت صلاة رابعا الاسم والراد
وقت المفروضة حتى لو توفيات الصلاة بعد جاز الظاهر
به عذرها في الجمع لانها كصلاة العتيق ولو توفيات
جاز الظاهر به كذا هنا وقيل يجوز **في** والمعتبر
في شرط البقاء ان يوجد الحديث الذي ابتلاه فاننا لو مو
او طاريا عليه ولا يعتبر وجوده سابقا على الوضوء
ان الملة اذا استقيمت وقت العصر في وقتها فانقطع
وتوفيات دانه كذا لك سقط ولما سكر كعتق من
العصر غرت **بارقة** الامانة فغير ملائها ولو حكم
يا سحبا من في الحنابة اذا تم في مخرج وقت العصر
لانها طهارة يعيب بوجه من غير وضوء الذخيرة ايضا **2**
السحبا الاخير لا يجوز بالانزاع في وقت الصلاة
هو ان يوجد **في** في وقت الصلاة وان
في وقت **في** في وقت الصلاة وان
ولكن الظاهر من شدة التلاوة لا يكون في سبلان تغارت
للطهارة وشك في ان ذلك كذا في وقت الصلاة
للطهارة في بعض من هو واوراد في الدم وخرج الوقت
ليكن **في** هذا الموضع في وقت الصلاة
سبلان الدم فان الحكم المتعلق بوجلة ذات وصغير
ينعدم بالعدم احد الوضوء **في حاشية**
من جامع الفتاوى صاحب الجرح السائل يستقر آخر

卷之六

موتی بیوفا

هو الدين

فصل في الكلام
المنته

شماره

مزار فی بطنہ

جميع صوت
من العرب

لا وضوء

روز دوم

استغفر الله

مع مدبر قیام

السايف اذ

والحدث

الخارج

10

Not Kıl P
yarık olduğundan
51—141 arası
yetilememiştir.

فصل الغسل في غسل التاوي :

ويجب غسله وجوب كفاية في الكافي وهو واجب لكن اذا قام البعض به سقطت عن الباقيين **المقصود** في غسله الحدث لا الخباسة ثبت بالموت عند البعض والمصحح انه بعباسية ثبت بالموت **ويكره** قلة الوان عند غسل **في صلاة السجود** القاست كه در وقت غسل قرآن نحو السجود واما بلذو يكونه لما اكرهوا انهم كوتيد شايده **ويكتفي** بستر العورة الغليظة هم المصحح **وفي ظاهر الرواية** يكتفي بستر العورة في الغليظة ويترك خذاه مكشوفين لئلا يشق الغسل **في المسافر** في النادر ويوضع على عورتهم خرقة من السرة الى الركبة وطولها ذكر الكرخي في كتابه وهو المصحح **في الشاهدا** وهو المصحح ذكره في المحيط لان ستر العورة واجب على كل حال وحكم العورة باقي بعد الموت قلنا غسل ما تحت الخرقه تبعها يشق فيكتفي بستر العورة الغليظة **في المسافر** ويستغنى ولا يغسل يديه ولكن يلف على يديه خرقة **في الوضوء** رجما لله لا يستغنى وهو ضوؤه وقوله الله لا تسوي الغنصه والاستنشاق **في الوضوء** الا ان اخراج الماء منه متقدر فيكونه هذا استقيا لا مضمضة ولو كبوه على وجهه ربما يسيل منه **في غسل الميت** استعمل القطن في الروايات **في الوضوء** وهو اي يوسف انه يجعل القطن المحلول في منقح يعرفه وبعضهم في الواقع ما خاذ فيه ايضا وقال بعضهم يجعل في دبره ايضا هو المصحح **في الحار ري** ويسن تكرار الغسل في الميت ثلاثا كما في **في العتابة** ولو كان الميت متفسقا يتغذر مسه يكفي صب الماء عليه **في القنطرة** وجدر اسودمي لا يغسل ولا يغسل عليه **في التيمم**

ولا يغسل على بعض البدن حتى يكون اكثره والراس مضموع **في محرم** **في الوضوء** من الايضاع واذا غرق في الماء او اصابه المطر فاد ذلك لا يجزي من الغسل الا ان يغسل واجب علينا اقامته ولم يوجد وضوءه **في لا بد** من النية في غسل الميت حتى ان الميت اذا وجد في الماء لا بد من غسله الا ان يجركه في الماء بينته الغسل وقت الاخراج وفي السراجية هكذا **في الكافي** ولا يغسل رجوع زوجته خلافا للشافعي رحمه الله لانتمساء النكاح به بولاية ولا فسخ في العدة **في غسل الميت** ولا تغسل الامه مولاها وكذا الرأول **في الكافي** لانها اعتقت بالموت فصارت اجنبية وجوب العدة للاستبراء **في غسل الميت** من الايضاع ولا يغسل الزوج زوجته لان علقته النكاح سر تقمة لانه بقدر رجل ان يرفع اجتهاد او ارجاسواها اما ما قيل ان عليا رفعه عنه غسل فاطمة ربه الله عنها قال عليه السلام كل سبب وشب يقطع الا شئ **في غسل الميت** على الله عنه الفان وجعل في الدنيا والاخرة **في المسند** في شرح المنظومة من فتوى الشافعي رحمه الله وهاين المرء غسل زوجته بعد الوفاة ولا انقطاع وصلته من طلق النكاح وعندنا لا يحل خديجة رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل عن امرأة من من رجال قتال يقيم بالصعيد ولم يغسل بين ان يكون فيهم **في زوجها** او لا يكون لان النكاح بموتها ارتفع جميع احكامه فلا يبقى حل النفس والنظر كما لو طلقها قبل الدخول ثم اذا لم تكن ثم اقام ولا يحل لزوجه غسلها كذا فيمنع قالوا ان كان لها محرم وبها غير خرقه وان لم يكن بينهما زوجها بخرقه يلزمها على يديه لانه اجبى عنها فلا يجوز له مس وجهها وذراعيها ويعز من وجهه عن ذراعيها وذراعيها **في غسل الميت** والحائض اذا كان للمرأة محرم يمتنها باليد واما الاجنبى فخرقة ويغفر بصره عن ذراعيها وكذا الرجل في امرأة الا في غفر البصر **في القنطرة** في باب الجنائيل اما التريبي بعد موتها والامتناع وقطع الشواحيق

والنظير يجوز والاعم انه يجوز للزوج ان يراها في الغيب
 في كتاب الاستحسان في باب ما يخلق من المقابر **باب**
 بان يرفع سترا الميت ليروى وجهه وانما يكره بعد الدفن **2**
الحلا السقط الذي لم يتم اعضاؤه لا يغسل عليه ولكن
 يغسل ويكفن وفي تسمية كل امرئ **باب** في الصغير والصغير
 اذا لم يبلغا حد الشهوة يغسلهما الرجل والنساء اعضاؤهما
 حكم العورة في الغيب **باب** لانه ليس لها حكم العورة حال الحياة
 فلذا بعد الموت **باب** وعن اي يوسف رحمه الله
 الرضيعة يغسلها زوجها وكهنت غيره **باب** في السقط
 الذي لم يتم اعضاؤه لا يغسل عليه بانفاق الروايات واختلفوا
 في غسله والمختار انه يغسل ويدفن سلفوف جفنة وهل يجس
 هذا السقط روي عن اي حفي الكبرياء انه اتفق فيه الروح يجسر
 والا فلا والذي يقتضيه مذهب علمائنا رحمه الله اذا كان
 استبان بعض الخلقة فانه يجسر وهو قول الشعبي واب
 سيرين **باب** في باب اليقين في الحرق قال عليه السلام
 اذا السقط بقيت جثثها في باب الحقة وفيه لا ادخل الحقة
 حتى يدخل معي ابواي **باب** في الغسل بكونه الفاسل
 جثا او جايضا ولا يباح **باب** في غسل الميت اذا
 اصاب ثوب الفاسل فمادام في علاج الغسل فما ترشش عليه
 مما لا بد له منه ولا يمكنه الاحتراز لا يجسه لعموم البلوي **2**
الكافة في فصل الاصل على الميت حبات كافر يغسله ولديه
 المستور ويكفنه ويدفنه والاصل فيه لما مات ابو طالب ايت
 علي رضي الله عنه الي النبي عليه السلام وقال انك الفاضل
 فرمات فقال عليه السلام اغسله وكفنه وادفنه ولا تحت
 حدثا حتى تلقاني اي لا تنقل عليه وانما يغسل غسل الثوب
 الجس بلامرعات وضوء وستة عدد ويلف بلامرعاة الكف
 ويجعله حفرة من غير حديد وكانوا سعة كما يكون للميت ويلقى

فيه لا كما يوضع فيه المسح اعادة له فان لم يكن له ولا يسلم رقع
 الي اهل دينه وانما يغسل المسح بغسل قربة الكافر اذا لم يكن ثم
 قريب مشترك فان كان له قريب مشترك فلا يتولى المسح
 بل يغسله الي قريبه ليغسله به ما يغسلون موتاهم **2**
الحلا اذ اقبل الرثة بحفرة حفرة ويلقى فيه كالحلب ولا يدفع
 الي من اتقى الي دينهم ليدفنوه **باب** في انقضاء في باب
 المنكرات من الشيايع لابس بعبادة اهل الذمة وحضور
 جنازتهم والاطعامهم والمعاملة معهم
باب في الكفارة لما روي ان النبي عليه السلام قال احسن الكفان
 الموتي فانهم يترأروا روي فيما بينهم وينقلون ونسخ الكفان
باب روي انه عليه السلام قال اذا مات احدكم فليحضر
 كفنه ويكفن خير ما به فان امتي يبعثون يوم القيمة في الكفان
 وسائر يبعثون عمرا كذا في صحيح مسلم **باب** في الكفان
 الميت كفن مثله **باب** في الكفان مثله مثله في العبد
 وهو قنص وهو يكتب الي القدم وازار وهو ما يستعمل في القن
 الي القدم وازار ويقال لفافة **باب** في الكفان
 وفافة خلافا للشافعي رحمه الله انه عليه السلام كفن في ثلاثة
 اثواب بيض مملوءة اي مشوية بالزيت والنفث في الفتح من
 المشهور **باب** في الكفان ان النبي عليه السلام كفن في حلة وقنص
 والحلة اسم للتوب عند العرب لزار وواف **باب** في الكفان
 وفافة ليقول الجاهل في الكفان من الكفان في الكفان
 وكفون في فيها فانما هو المملوء والمملوء هو المملوء من الميت بالماء
 والازار من القدم الي القن والفافة كذلك **باب** في الكفان
 بعض الكتب هو اطول من الازار وهو جيا وازار من جيا وازار
 وينقذ اعلاه واسفله **باب** في الكفان وفوفة ما يوجد
 لما روي ان حمزة رضي الله عنه استشهد وعليه عمرة اذ اغسل بها راسه

لا بد قد ساء ففعلت لها راسه وجعلت على قدميه الاذخر والتمتع
 كساء فيه خطوط سود ويسمى **في المحيط** والكفن للخلع الجديد
 سوا **في المصريات** من المحيط وهو ريع الرجل اختلف المشايخ منهم
 من قال بجمع الرجل ان الزعماء في الله عنه اوعى به ونعم من
 قال ان كانت الورثة تمسك بالايام وان كانوا كبارا وعمتوا
 برؤسهم يجوزونهم من قبال ان كان عالمهم وفاء من الاشراف
 بجمع وان كان من اوساط الناس بجمع على كل حال لانه لو لم يجمع
 الكفن شفعوا من الزاد وفيهم الميت اخلافا المشايخ فقد
 استحسنه بعضهم بحديثنا في عمر رضي الله عنه ان كان بجمع
 الميت ويجعل ذنب العمامة على الوجه بخلاف حال الحياة
 حيث يرسل قبل الفقرا بمعنى الزينة وقد انقطع ذلك بالاعت
في المصريات ايضا وان لم يكن المالا قليلا في الثوب والمفرد
 الذي يلقى في القبر تحت الميت لا بأس به وهو كزيادة الكفن فان
 رسول الله صلى الله عليه وآله حين دفن في حفرة فطيفة قال
 القامني خذ اذام يكن محشورا **في حاشية المصريات** من المقي
 تكفن الرجل بزيادة في ثلثة اوتوب الى خمسة التي هي كفن المرأة
 ليس بمكروه **في حاشية المصريات** من المحيط ان من جملة ربه الله
 ان المرأة تكفن في الاربعين والحرير والمصنوع من المنسحق عن ابراهيم
 عن حماد بن محمد ان النبي صلى الله عليه وآله في حال حياته **في العت**
 يجوز للمرأة الحرير والمنسحق والعمصف ويكره للرجال ذلك كما في
 حال الحياة ويسحق البيض **في حاشية المصريات** اذا مات الزوج
 لم يكن على المرأة الكفن لو كانت حرة وهي فقيرة تكفن على الزوج
العت وكفن المرأة لا يجب على زوجها ان الزوجية قد انطلقت
 بالموت وعن اب يوسف رحمه الله يجب على الزوج **في حاشية**
السراجية من الحاشية الامس عليه ان من عليه نفقة في حيوة نتجيب
 عليه كفنة بعد موته **في انغياينة** لنا اذا ماتت المرأة يجب الكفن
 على الزوج وان تركت مالا وعليه العتوي **في الحاشية** الطفل الذي

لم يبلغ حلا الشهوة فالاحسن ان يكفن بما يليق به البالغ وان كفن في
 ثوب واحد جاز **في العتايينة** من حاشات ولم يترلو شيئا كفن
 على من كان لفقة عليه من الاقارب الاقرب قالوا في حاشية
 المال وان لم يكن شيء من ذلك دفن بها من الناس ما يواريه وان لم يوجد
 من ذلك غسل ودفن وحمل عليها دفن ويصل على قبره **في الحاشية**
 رجل مات في سجن فقام رجل رجع اليه لطلبه ففضل منه
 ان عرف صاحب الفضل به عليه وان لم يعرف كفن محتاجا الى ان لم
 يقدري على دفنها الى الكفن يتصدق بها على حي **في حاشية** رجلا
 في الفريجات احدها فاخذ صاحبه ماله وانفق في تجهيزه
 والتكفين لا يضمن **في حاشية**
في حاشية المصريات في حاشية المصريات
 هي في كفاية لها فقام حقا للميت فاذا قام بها البعض صار حقا
 مودكي فيسقط عن الباقي كالتكفين وفي اربع تكبيرات
 بثناء بعد الاول وصلاة على النبي صلى الله عليه وآله بعد الثانية ودعاء
 بعد الثالثة وتكليمات بعد الرابعة ولا يستغفر
 للميت ولكن يقول اللهم اجعله لنا فرقا الى اخره **في حاشية**
 الايدي الا في التكبير الاول والاسم والقوم فيه سوا خلاف الشافعي
 رحمه الله وفيه اربعة من اربعة من اربعة رفع اليدين عند كل تكبير
في العتايينة اختيارا كبر من من اربع رفع اليدين عند كل تكبير
 في هذه التكبيرات كما هو مذهب الشافعي ومشايعا ما يخذوا به
في المصريات من حاشية المصريات فقال الحجة رحمه الله الامم واليهود
 الذين لا يسمون الا الله كبروا في صلاتهم وصلاة لان الاكابر
 فيها التكبيرات **في الحاشية** دخلت الصلاة بتكبير من هذه
 التكبيرات **في الكافي** في حاشية المصريات في حاشية المصريات
 يستخرج من كبر الاسم فيكبر معه فاذا سلم فقف ما بقى عليه فلا ان
 ان يرفع الجذارة وقار ان يوصف رحمه الله بكبر حتى يحضر اعتبارا
 بكبر الصلاة لان كل تكبير في صلاة الجذارة فاشية بمقام ركعة

خلف ولحده لان الشيطان يكون الجنازة امام الامام وقد وجد
 ذلك كيف وضعوا في **الغيبية** من الفتاوى لو اجتمعت جماعة
 عن اي حنفية رحمه الله ان وضعوا واحد بعد واحد كان احسن حتى
 يكون الامام قايما بازا الملأ اذ ليس الجميع اذ لم يكن البعض في قيام
 الامام بازا به كذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهداء احد
 في **الغيبية** واذ اجتمعت جنازة في الصلاة فادعوا اليه
 من الحج لانه مختلف فيه **في** اذا وضع المصنوع ومولي
 الكوار بعينه فيه الغيبية وان استوى ولا يعلم ما يوصل عليهم ويحمل
 لهم مقبرة على حدة وان كان المصنوع اكثر من المصنوعين ويؤتى بعمام
 المسكين ويؤتى به في مقابر المسلمين **في** في السقي
 لا يصل على الجنازة في المسجد الا بعد ان يذبح من جمع المصنوعين ومنعها في
 مسجد وعمره وعمايه ومن التذليل ولا يصل على بعض بدت
 الميت حتى يكون اكثره او الراس معه وعند الشافعي يعلى **في**
الغيبية ولو وجد بمقبرة لا يصل عليه حتى يكون الاكثر
 او النصف معه الراس مائل المذبح **في** في المختار
 ادخال الميت في المسجد يختلف المشايخ فيه ولو صنعت الجنازة
 على باب المسجد والامام والقوم معه في المسجد المصنوع متعلم
 غير مكروه **في** يكون صلاة الجنازة في الشارع وارافه
 الناس **في** يكره الصلاة في التلويح **في** عند السجدة
 من المحيط عن اي حنفية رحمه الله عنه انه قال لا ينبغي ان يصل على
 ميت بين القبور ولا يملأوا الجنازة **في** ولو اوجبه
 بان يصل عليه ثلاث ذكرا في العروة الومية بالحدة وفي نوادر
 رسم المفاخره ويومر فلان بان يصل عليه قال المصنف
 الفتوى على الاولى **في** ولو جاز الميت مسجدة يوم الجمعة
 يكره تلخير الصلاة ودفنه ليصل عليه بلح العظام بعد صلاة
 الجمعة ولو خافوا فوت الجمعة بسبب دفنه يوم الاثنين **في**
القدونية ولو وصل رجل بالناس صلاة الجنازة ثم بان انه كان

حدثنا

محراب الرتبة الاعادة وان بنين ان القوم كانوا محدثين لم يلزمهم
 الاعادة وهذا انبين ان الجماعة ليست بلامعة لا دأ الصلاة الجنازة
 وكذلك المرأة اذا امتت رجالا جازت الصلاة ولو احدثت الامام
 في صلاة الجنازة فقدم غيره جاز وهو الصحيح **في** **الغيبية**
 امتت المرأة في الجنازة لا تقاد وان لم يوجد رجل وصلت
 عليها التسليح جازت **في** ان كان الامام على طهارة
 والقوم على غير طهارة ممتة صلاة الامام ولا تقاد الصلاة
 عليه في الجنازة هذا دليل على ان الجماعة ليست بشرط طهارة الجنازة
في **الغيبية** ولا يجوز التيمم والامع انه لا يجوز ان لا يقوم ينظر
 وفي الفتاوى ان الامام والقوم اذا استظروا بعضهم لا يجوز التيمم
في **الغيبية** روي الحسن عن اي حنفية رحمه الله انه لا يجوز التيمم
 لمن ينتظره القوم فلم ينظره اجزاه قال الخواف رحمه الله
 والصحيح والتمس الحسن ويقتضيه هذا **في** وان كان القوم
 سبعة قاموا ثلاثة صفوف يتقدم واحد وثلاثة بعده واثنان
 بعودم وواحد مالا في الخريش من ملى عليه ثلاثة صفوف وغفرله
في **الغيبية** افضل صفوف الرجال في الجنازة اخرها وبعدها
 اولها اظهار للنواضع ليكون شفاعنة اذ هي القبور **في**
دستور عن جابر بن عبد الله عنه اذا مات الرجل من اهل الخ
 اصطفى الله تعالى له يعذب من حله ومن تبعه ومن صلى عليه

فصل في الجنازة

وجعل الجنازة من هو افضل منه قال افضل جمع الخلق على الله عليه
 وسلم جعل جنازة سبعة من معادهم في الله عنه لما ان جعل الجنازة عجا
 فيجب على كل احد ان يبادر الى العيادة **في** في الجدي
 من جنازة اربعين خطوة كثر عنه الربيع كبيرة
 ولا يقوم من مرت به جنازة اذا لم يرد ان يمشي الى الواسطة
 يسحب ان يدفن حيث مات في مقابرهم فان نقل قدر ميل

رة

القبور وان يعلم بعلامة قبورها اراد بالبناء السقف الذي يجعل
علي القبور في ديارنا ومن عمدة الابواب وما البنا قلابا س عند
البعض ومن الشريعة يكره ان يبنى عليه مسجد يصلي فيه وان يبنى فيه
فسطاطا وقبة بقاء **في بناء القبور** **في بناء**

الاحتساب

است قبور

ان لا يبنى على قبور

مكروهة وممنوعة

نظير القبور لا يبنى

ولا يطين ولا يذكر

احكاما للقبور وهو

ابن ابراهيم واري

العباد من مفايق

لما روي ان النبي

فسده واملحهم قال

منهم عرت باجر مخرت وهو **في بناء القبور** **في بناء** **في بناء**
الشعبى كان نعمان بن يوسف رحمه الله يطول في المدينة ويجري القبور
الخربة **في بناء القبور** **في بناء** **في بناء**
يصلي عليه وبعد ان يبنى لا يرجع الابواب اهل الجارة قبل الدفن
وبعد الدفن يسجد لرجوع بغير انهم **في بناء القبور** **في بناء**
الارض الغير خالصة لان بناء امرها خارج وان شئت لارض كانت
ظاهرها وظهرها ملكه فله ان يبني في استخلاصه كيف شا
في بناء القبور **في بناء** **في بناء**
مضمومة فيخرج الحق حاجتها ان شاوان شئت وبي مع الارض
فانتفع بها ذراعة او غيره ويؤبى الميت وصارت ابا جازد في
غيره في قبره وزرعه والبناء عليه **في بناء القبور** **في بناء**
المسايل واذا امار الميت ترابا في القبر يكره دفن غيره لان الحمة

باقية

باقية **في كبر العباد** من مفايق المسائل ولو ان سبعا رفع ميتا
من قبره يجوز دفن غيره في قبره باذن ورثة **في بناء القبور** **في بناء**
لا يجوز لاحد ان يبنى فوق القبور ميتا او ميتا الا ان موقع القبر
حق القبور وهذا لا يجوز بنائه اذا كان القبر ملكه وملكه بعد
باق في قبره لا احتياجه اليه فلا يجوز لاحد من ورثته وجبراته
التصرف في هوي قبره **في بناء القبور** **في بناء**
الرجل القبر في ارض مباح له للدفن في غير ملكه فدفن غيره كالنفس القبر
ولكن يفتن في حفره ليكون حيا من الحفريات ومراعاة لمسا

في كبر العباد من مفايق المسائل ولو ان سبعا رفع ميتا

قلوا في سبيل الله اموالنا بل احيا عند ربحهم مقربون عنده زودوا
غناه من رزقه **في كبر العباد** من مفايق المسائل ولو ان سبعا رفع ميتا
وهو تركيد لكونه حيا ووصفهم بحالهم التي هم عليها من التبع
برزق الله تعالى فرحين بالانعام الله من فضل وهو التوفيق في
الشهادة وما ساق اليهم من الكرامة والتفضل على غيرهم من نعم
احيا مقربين مجلا لهم رزقهم في الجنة وفيها رزق الله تعالى
عليه ولم احييت فلانكم باحد جعل الله ارواحهم في احواف طير خضر
تدور في انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتناوي الى قناديل معلقة
في ظل العرش **في كبر العباد** من مفايق المسائل ولو ان سبعا رفع ميتا
قوله علماء اسلام لما احييت احوالكم باحد جعل الله ارواحهم في احواف
طير خضر الحديث وليس ذلك من الشائع وفيه ان الملك في كل رجب
الى الدنيا في خلق مختلف **في كبر العباد** من مفايق المسائل ولو ان سبعا رفع ميتا
رضي الله عنه في قوله تعالى بل احيا عند ربحهم رزقون قالوا واهم
كثير خضر يشرع في الجنة حيث شئت ثم تاري الى قتاد بالملق
مختار العرش **في كبر العباد** من مفايق المسائل ولو ان سبعا رفع ميتا
ان يرجع الى الدنيا وله عرشا لها الا الشهد خانه بقى ان يرجع الى

الدنيا ويستشهد لما رأى من الفضل في كل موضع ان يتقى الشهادة
 اذا فقي الحديث من سأل الله تعالى في الشهادة يصدق بلفظ منار
 المشهود وان مات على ما شهد **في الدنيا** سمي به انه مشهود له
 بالجنة بالنصارى لان الولاية عليهم السلام لا يشهدون موتة الا لما
 له اذ انه حي عند الله حاضر وهو في الشرح من قتله اهل الحرب
 والنجى وقطاع الطريق او وجد في المعركة وبه جرح او جرح الدم
 من عيبه او اذنه او جوفه سبب لان الدم السائل لا يجلو الا
 جرح او به اثر الحرق او او طانة ذابة العدو وهو راكبا او سائرا
 او كدسة او مدممة بيدها او رجلها او نقرها او **ب** او جرح
 تقتلوه او طعنوه فالقوة في سائر احوالها **في الدنيا** مقتلوا
 عليه حيا بطار او رموا نار فمات او هبت بهارج اليها او جعلوها
 في حفرة خربة واسما اليها او ارسوا اليها ساء فماتت قان وعق
 طس لان القتل اميق الى العروسة او قتلها سلم الماد لم تجب به
 فيكف ويصلي عليه ولا يغسل لانه عليه الصلاة والسلام قال في ثلث
 اخذ فماتوا بطلوعهم ودماءهم ولا تغسلوهم فانه ما من جرح
 يجرح في سبيل الله تعالى الا فهو باي يوم القيمة وولده تسب
 دما اللون لون الدم والرج رج المسك فكل ما بلغ قتل الماد لم
 يرتت ولم يؤخذ عن دمه مالا فهو في معنهم لا هو طاهر من الغيب
 اذا لم يقتل لانه كان فيهم مبي او حجب وقد قبلوا الماد لم يرتت ولم يقتل
 مالا **في الدنيا** ان كل ما هو كلف قتل مظلوما بعدد دمه لم يجب
 بقتله بدل هو حالة القتل واعاد الى حالة القتل فهو في معنهم
 الشهيد ثم لا يحد وجهه الله عنهم وانما ثلثنا التكليف لان المبيات
 والمجانين اذا قتلوا غلوا عند ابي حنيفة رضي الله عنه وعق
 وانما ثلثنا التكليف لان المبيات والمجانين خلا فاما الماد والمجانين
 والمفسا على هذا الخلاف وكذا اذا قتلوا في يوم صف كما اذا اقر
 السبع او سقط عليه لبن او سقط من غافق الجبل وسأ عليه
 الوادي وعرق في المذقة فانه يغسل وقولنا واعاد الى حالة التمرض

لانه اذا ارتب بطلت شهادته في احكام الدنيا وهو الغسل اما شهيد
 في احكام الآخرة **في الكافي** وقال الشافعي لا يصلي عليه لانه يظهر من
 دس الذنوب لقوله عليه السلام السيف مع الذنوب والصلاة عليه
 شفاعته ودعا التيمم في ذنوبه وقد استغنى عن ذلك الغسل ولنا
 ان الصلاة على الميت لاظهار كرامته حتى يختص بها المسلم وحرم المناقب
 والشهيد اولى بهذه الكرامة والعبد وان ظهر من الذنوب فلا يستغنى
 عن الدنيا الا ترى انهم صلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الشا
 طرة ومثله عند الله تعالى وقد صرح انه عليه السلام صلى على شهيدا
 اخذ في **امه** والطاهر من الذنوب لا يستغنى عن الدنيا **في الكافي**
 فاذا قيل الشهيد ومثله في بائنا من الصلاة شرعا على الميت
 لا على الحي قلنا الشهيد حي في احكام الآخرة كما قال الله تعالى يا ايها
 عند ربه عز وجل ولنا في احكام الدنيا فهو ميت حتى يقتل به
 ويتزوج امرأة والصلاة عليه من احكام الدنيا فانه قبل الصلاة ما
 شرع من غير غسل فخطوط الغسل ولعل سقوط الصلاة قلنا
 غسله لتطهيره والمشهداة طهيرة فاعنت عن الغسل كسائر الموت
 بعد ما غسلوا او من قتله اهل النجى وقطاع الطريق لم يغسل باي
 شئ قتلوه لان الاصل فيه شهيد **في الدنيا** لم يكن لهم قبل السيف والسلاح
 فيهم من دمع اسمه بالحي وفيهم من قتل بالعضا وقد علم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بترك الغسل **في الدنيا** ثلث الجملته اذ امار
 مقتولا في القتال مع اهل الحرب او قطع الطريق او الخوارج او اهل
 النجى دابا عن نفسه او عن اهل ماله او عن اهل ارضه او عن واحد من المسلمين
 او من اهل الذمة فانه يكون شهيدا باي شئ قتل بعصا او حجر او
 او بوطاة دولابهم ودموا كبوها او سابعوها او قبايلوها
 او كبروا عليه او قتل بالممر بسلاح او غيره بالليل او بالنهار داخل
 الممر او خارجا بسلاح او غيره **في الدنيا** ويدفن بدمه ونسائه
 لقوله عليه السلام بطوهم ودمابهم الاما ليس من الكفى كالفرس
 والحشور والقلنسوة والخف والسلاح ويراد حتى يتم الكفن به

وينقض ان كان زيادة على ستة اكنف وفيه ايضا وانما ترك
 الدم ليكون شاهدا على ختمه وماله على حاله في الموقف
في الفصل دم الشهيد حلال عليه طاهر حتى يصب عليه فاذا
 الفصل منه كان نجسا حتى لو اصابه او وقع في الماء فسد
في الامور من كفاية السجى حرم الشهيد الذي لم يشهد
 في الحقيقة حرمته على الارض ان اكل الارض حرمه ان اكل الارض
 هبته ام تمرد ففوا **ويغسل ويصل عليه** ان قتل جانيا
 وقال لا يغسل وترجم ان حنظلة رمى الله عنه قتل نجسا
 فغسلته الملايكة ولوم يكن واجبا لما غسلوا اذ غسلهم للتعليم
 كما في ادم عليه السلام **اضعافه** فوفى الله عنه
 لما توفي قال رسول الله صلى الله عليه وآله يا ابا ذر يا غيل سمع
 كيدا تشاد في الملايكة كما يادروننا يغسل حنظلة فهذا يروى
 ان غسل الملايكة حنظلة لولم يسف الامر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يغسله **او** لما يضا او يغسله او يغسله او يغسله او يغسله
 يغسل او ارتث ايمار خفا في باب الشهادته يغسل القرب
 رث اي خلق بان الكاوشرب او نام او مرنا او اواه خيمة
 او قتل من المعركة لانه نال بغيره رافقة الحياة **فما** في الظلم فلم
 يكن في معنى شهداء العدو شهداء المارقين عطايا والاسيرين ان
 عليهم ولم يشهدوا الا على احوالهم خوفا من نقصان الشهادة
في الامور والمرث الذي يحمل من المكان او الكاوشرب او باع
 او ابتاع او تكلم بكلام فويل او قاتل من قتله ذلك او تحول من
 مكانه ذلك الى مكان اخر وكذا الوفاة مكانه حيا يوما كاملا
 او ليلة كاملة **ويؤتى** ويؤتى على ابي يوسف رحمه الله
 انه قال اذا اتى في مكانه وقت صلاة كاحلا وليس هو مغمى عليه
 وقد يحكم بوجوب تلك الصلاة بطلت صلاة **في الامور**
 وهذا امر ويؤتى على ابي يوسف رحمه الله **في الحسد** وطاهر الزينة
 شرط ان يعيش يوما اوليلة **في الكفر** او ارتث بان الكاوشرب

او نام او نذ او كذا ومض وقت صلاة وهو يقتل او قتل من المعركة
 وهو حيا وفي حاشيته هذا اذا حل للتقاضي في اذ حرم من
 بين الصنفين كيلا يبط الخويل فيس عرث **في الامور** وهذا
 اذا حل او مضى عليه يوم بعد يوم القتل فما اذا ادم القتل
 اياها وبقي من المعركة اياها لم يكن رفعة تبطل شهادته ولو
 كان طالبا للعدو وقع فمات غسل ونوبات مطلوبان يغسل
 في الرحية او يومين **او** في الامور **او** في الامور **او** في الامور
 ولا اهتمام ولا يده يغسل بالاجماع **او** في الامور **او** في الامور
 غسل قال الفقهاء ابو جعفر رحمه الله انما يغسل الشهادة بالوصية
 اذا زادت الوصية على كلمتين والكلمة والكلمتين لا تبطل الشهادة
في الكاوشرب او وجوده في الامور انما يغسل فيه القسامة والدية
 بحق الظلم بسبب العرف لا اذا علم انه قتل بعد ليلة قتل او عرف
 قبل ناله فانه لم يغسل هذا عند الشافعي رحمه الله يغسل **في**
المنافق لانه لو لم يكن معلوما لم يعلم كونه القتل ظاهرا لانه
 لا يكون متعمدا **او** قتل عتقل لانه الواجب فيه الدية وقال
 لا يغسل لان فيه القصاص **او** عند ابي يوسف ومحمد رحمهم
 الله ما يلبس بمزلة السيف **او** في الامور **او** في الامور
 العظيم **او** في الامور **او** في الامور **او** في الامور
 دابة في الامور **او** في الامور **او** في الامور
 الى ما دونه او فاقه نفسه او سقط عن سور او سقط عليه
 حائط او وقع في خندق او حسم لان القتل غير مضاف الى العدو
 فتسبب **في الامور** من المعنى من قتل نفسه خطأ
 بان ناول من العدو سيفه فخطا واصاب نفسه ومات
 فانه يغسل ويصل عليه بلا خلاف واما من تعمد قتل نفسه بجديده
 هل يغسل عليه اختلف الشايخ فيه وقد مر مسايل قاتل النفس
 في باب غسل الميت من هذا الكتاب **في الكاوشرب** والمرث وان
 غسل فله ثواب الشهيد كالغريق والحريق والبلون والغرق

علي القنور حسن لانه ما دام رطبا يسبح ويكون شبيها النسي ولهذا
كان النبي عليه السلام غرس عينا في قبر النضار وقال رفع الله
عن صاحبه العذاب ما دام هذا العنق رطبا وكان النبي عليه السلام
من يقبر في قبر علي بن ابي طالب فبما عذاب يسبح في اخذ جده
اي عمن من تحت راسه فممن في راسه في كل واحدة منهما وقال
يجفف الله عنهما رطبا ما لم يجف من الكبري يتوكة او حشيش
نبت على القنورين كان رطبا يكره فعله وان كان رطبا يسبحا
لالانه ما دام رطبا يسبح ويكون للبيت النسي شبيها وان تقدر
بقيمة الورد اولى **باب** من يترك بمشاهدته في حياته
يتبرك بزيارته في حياته ويحور بعد الوفاة لهذا الفرع اربع
من هذا قوله **باب** من استن الاله الا الجن ثلاثة مساجد
المسجد الحرام ومسجد في هذا والمسجد الاقصى انه ذكر في المساجد
فانما تامة بعد هذه المساجد وافرقي بين زيارة الانبياء
والاولياء الغيا في اصل الفعل وان كان يتفاوت في الدرجات
تفاوتا عظيما حسب اختلاف درجاتهم عند الله عز وجل
باب في الباب الثامن والاولي المكية لا تروى قنورا
سوي قبر النبي عليه السلام من زوايا القنور **باب** وان كان
يدل على الحمة ولكنه يسبح بقوله عليه السلام كنت فليست عن زيارة
القنور الا قنور روهما ولا تقولوا **باب** في نسخ
السنن بالسنن والامم اذا ارفقت ثابتة للرجال والنساء جميعا
قد روي ان عائشة رضي الله عنها كانت تزور قبر رسول الله
عليه السلام في كل وقت ولها لما خرجت حاجة زارت قبر
اخيهما عبد الرحمن **باب** وبما من لها بزيارة القنور اي
للمحافل والجنب **باب** من اراد ان يجمع الملة والدين
عمر النبي رحمه الله بجملة مؤمنات واجيبت درهقه بك
باركشتا بروند **باب** في العلم ويعني لها يوم الخميس والجمعة
والسبت قالوا في علوت زوارهم فيها في **باب** في زيارة

القنور

القنور في كل اسبوع مستحب وافضل ايامها اربعة يوم الاثنين والخميس
والجمعة والسبت قال صاحب الحفاسك رحمه الله الزيارة يوم
الجمعة بعد الصلاة حتى ويوم السبت الى طلوع الشمس ويوم الخميس
في اول النهار وقبل في اخر النهار ويوم اسورة الفاشحة واية الكرم
لانه جاء في الحديث ان افراس النساء المومنات الكرم وجعل ثوابها
لاهل القنور دخل قبر كل ميت من المشرك الى المغرب اربعين نورا
ورفع الله عليهم قنورهم ورفع لهم ميت درجة ويرفع للقار
ثواب سنين نبيا وخلق الله من كادف ملكا يسبح له اليوم القيمة
ومن الذخيرة يستحب عند زيارة القنور قراءة سورة الاخلاص
يسع من الله ان كان ذلك غير مغفور يغفر له وان كان مغفورا
غفر لهذا القاري وهو ثوابه للميت وان قرأ عشر مرات في كل
وفي فوائده المسائل في الخير من زار قبر مومن فقال اللهم اني
اسالك بحق محمد وآله الطيبين الطاهرين ان تغرب هذا الميت رفع الله عنه
العذاب الى يوم تنفخ في الصور ومن روضة الصدر من قرأ على قبر
بسم الله وعلى صلاة رسول الله رفع العذاب والظلمة والعتيق
عن صاحب القنور اربعين سنة ومن فوائده المسائل الجاهل في فوائده
من راي قنورا جوهرا واحدا في كل حفرة كتب له براءة وغفوه له
وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من زار قبر ابويه او امه او ابيه
احشدا كان له حجابا من النار **باب** في ما من يتقبل قبر
والديه لما ذكر في كفاية الشعبي ان رجلا جاء الى النبي عليه السلام
فقال يا رسول الله اني خيلت ان اقبل عتبة باب الجنة والمخور
العين فامر به النبي ان يقبل رجل الام ويروي انه قال يا رسول الله
ان لم يكن لي ابوان فقل قبرهما قال ان لم يكن لي قبرهما فقل احط
خطي وان لم يكن لي قبر لامي والاب فقبلهما فلا تخشيت يمينك
باب في ائتمنه يا عرف وضع اليد على المقابر سنة واستحبها ولا يرمي
به ياسا في **باب** في سنن الفناء من المستقط وان كان قبر صالح ويكنه
ان يطوفه قوله ثلاث مرات فعلى **باب** في است در حرارت

چون مسلمي بکورستان بکورد را اهل کورستان بخواند
 خاتمه و در رد و پس گذرند تا جمل کام ارواچها برودند اگر
 فلخته خواند شادان باز کردند و از فلخته و در رد و پس گذرند
 نون تا جمل کام ارواچها بخواند نون امید و در رد و پس گذرند تا
 بدان که مردگان محتاج دعا دارند **سنة** زیارة قبر
 مولانا برهان الدین مذکور است حکایت نوع سامانی پادشاه
 خراسان نقل کرد بر او عبد الملک و از جواب بدید گفت ای
 سرکش که خوری استخوان آن بخورد و به بیت من پیش
 سکان باندازد که روزی گوشت بر من غالب است و روایت
 ابی عباس است از پیغمبر علیه السلام مرده نیست در قبر
 مگر چون کسی عرف بگذرد زیاده خواهد چمت آورد و منتظر
 باشد دعا را که موی رعد از سر و پاد و دست و راس بدست
 دعا و مدد و استغفار مرده دوست و در میان نرسد از
 دین و دلخ در و دست **رویی** از رجلا الجالی البی
 صلی الله علیه و آله و سلم فرموده فقال ای نبی علیه السلام اطلع الی
 القبور و اعبر بالمشور **کتاب** اولی
 شرط و جویها العقل و البلوغ و الاسلام و الحریة و ملک نعاب
 جولی فارغ عن حاجته الاصلیة و عن الدین نام و لو تقدیرا
الفصل و منعت بالوجوب مع انها و یقتضی بالکتاب و هو قول
 تعالی و اتوا الزکاة فی السنة المستفیضة و اجمع الامة انه ارید
 به التبریت فیکون واجبا قطعیا ثم تجب علی الفور عند البعق
 حتی یأقرب التأخیر و نود شهادة ان الامر المطلق یجوز علی الفور
 لا یقبل علی التأخر لان جمیع العرف قد اداها حتی لو ادی فی السنة
 الثانیة او الثالثة بکون مودیها اقامتها فی **المباریة** ثم
 الزکوة تجب علی الفور فی رواية ساعة عن اصحابنا رحمهم الله
 و عند غیرهم الله علی الفور و عنه اذا حال الخول و لم یؤد انهم

دم فقبل تمام بقوا و اوقف الامام عزرة و حبه و طالبه و القیاس
 هكذا فی **الکافی** فی باب السواجم للمصدق اخذ الوسط لاخیار المال
 و لا طلبة بل اجبر ای منقطع عن اداء الزکاة لا یأخذها کما لا یأخذ
 فلا یؤدی الا بالخیار و عندنا فی رجمه الله یاخذها کما
فی الکثر تجب فی مایة درهم و عشرين دینار و ربع العشر و لو
 ثلثوا و حلیا و انیة ثم و کل بحسبها **الزکاة تجب فی الفضة**
 و الذهب ضروریة او غیر ضروریة فی نسیئة القنطرة او لیکنها معدین
 للمقنطرة فخلقها فاذا بلغت الفضة مایة درهم و الذهب عشرين
 مثقالا یجب فیها ربع العشر ای خمسة دراهم و نصف مثقال فی
 الذهب و لا شی فی الزیادة حتى یبلغ النصاب و هو اربعون درهم
 فیجب درهم و اربعة مثاقیل فیجب اربعة مثاقیل من النصاب
 قیراها ان و عند غیرنا ثانی رجمه الله فیما زاد بحسبها
و فی حاشیة لمولانا معین الدین من الشرح و القیرا حجة به
 و اربعة اقسام حجة فیکون وزن الدرهم خمسة عشر حبة و حصة
 حبة و کل قوکه ثلاثة دراهم و عشرين حبة فان توجت الیوم ستة
 و شعرون حبة لان کل قوکه فی مطلقا اثني عشر حبة و کل حبة
 ثمانية حبة فعلى هذا تكون الفضة بوزن بلادنا اثني عشر حبة
 قوکه و نصف و الواجب قوکه و ربع قوکه و ست حبات و نصف
 الذهب بوزن بلادنا سبع قوجات و نصف قوکه و الواجب ثمن
 قوکه و ذلك بالما حجة ما هجتان و ربع ما حجة هذا هو التحقيق
 فی هذا الباب و فی القنطرة الحادیة هذا **الفصل** و اذا كان الغالب
 علی الورق الفضة فهو فی حکم الفضة و اذا كان الغالب الفس فهو فی حکم
 العروض و یعتبر ان یتبع قيمة نصابا الا ان فی غالب الفس ابد من نسیئة
 التجارة كما فی سایر العروض الا اذا كان یخلص منها فضة یتبع نصابها
 لانه لا یعتبر فی عینی الفضة القيمة و انیة القنطرة **فی المختار**
 انها خلقت للمقنطرة لكونها عتقا و فیها ایضا الورق بفتح الواو
 و کسر الواو المضروب من الفضة و قری قوله تعالی فما بعثوا الدلم بوزنکم

على الثلاثة والجمع الوروق **وفي المحيط** ان المتأخرين اختاروا
اجل الزكاة في الدراهم لغشوشة الذي غلبت عليها الغش وقالوا
انها اعمر الاموال في ديارنا وكانت بمنزلة الفضة بلغت نصاب
في كل مائتين خمسة اصدراهم كانت واما الفلوس فلا زكاة فيها
اذا لم تكن للتجارة واذ كانت للتجارة فان بلغت قيمتها مائتين
وجبت الزكاة والفلوس والدراهم الموهمة لا زكاة فيها
الا ان تكون للتجارة وقيمتها بنبله نصابا **ولا زكاة**
في اللاتي والخواهر اتفاقا لانها خلقت للابتناء والامتنان
والله ومن كان عليه دين يجيب طاعته فلا زكاة عليه وقال الشافعي
الله يحب لتحقيق السبب وهو ملك نصيبنا من ولنا قوله
انه مشغول بحاجته الاصلية فاعتبر به واما كمالا المستحق بالعطش
وكشابة البدلة والحاجة وان كان دينه اكثر من دينه ركني المفاضل اذ ابلغ
نصابا بالفراغة عن الحاجة والراي دين مطالب من جهة العباد حتى لا
يجمع دين الفذر والكفاية ودين الزكاة مانع جاز بقا النصاب
لانه ينقص به النصاب **وجعل ملك ما تبقى درهم فمضى عليه**
حوالان لسبعين زكاة السنة الثانية لان زكاة السنة الاولى صار
مانعا لوجوب الزكاة في السنة الثانية **تأويل** الكرمي
راي ديت درهم بقره بوردس لها بكدرد بوجر زكاة سال اولي بورد
في الخلاصة رجل له الف درهم وعليه دين الف درهم وله دار وخاد ملحق
التجارة وقيمتها عشرة الاف درهم يجوز عليه الزكاة ويجوز له اخذ
المدة **وفي المصنفات** من الشامل اليهم في كانه فقير يدل ان جلاله
اخذ الصدقة وانهم مشغول بحاجته فيكون عدما حكما وفيها من
المحيط وقيل في دين المراه يمت وجوب الزكاة فمضى بقاها فاذا
فقط بها يمت **تأويل** رجل عليه ثلاثة الاف درهم وله
ثلاث مائة دينار فاما لا يجزى الزكاة ايضا لان المهر دين الدين
يصرف الى النقد الذي يده لا يجبره بدار عليه مائة زكاة
لجامع الكبير هكذا ذكره في تفرغ المسائل قال مشايخنا رحمهم الله

في رجل

في رجل عليه دين من رجل للامانة وهو لا يدا اذ اوه ولا يحمل مانعا
من الزكاة لعدم المطالبة في العادة والله حسن ايضا وقوله من رجل
يعني ٢ يدا اذ اوه ولا يبري يدا اذ اوه من اجله المرافعة ان المهر يتاجل
بتاجيل المراه فان في عرفهم النصف من المهر يورود منه عند الغول
وليسون ذلك لانهم يدا اذ اوه المهر للرجل اما المهر المورود يتاجل
صاحب الحق هل يمت وجوب الزكاة اختلف المشايخ والعصم انه يمت
في السراية رجل اخر له مائة درهم فوهبها من غيره وسلطه على القبض
فلم يقبضها الموهوب له حتى حال الغول فالزكاة على الواهب
في التا مائة على ملكه حتى يقبضه الموهوب له **في التا**
من قتاوي الحجة ومن ملك اموالا غير طيبة او عقيل مولا او غلطا
ملكها بالخط ويصير من مائة فان لم يكن له سواها نصاب فلا زكاة
عليه في تلك الاموال وان بلغت نصابا لانه مدبر لا ينفق سواها
لوجوب الزكاة عندنا **في باب** موقة السوام سلطان غيب
ملا وخطه ما ملكه حتى وجبت عليه الزكاة وورث عنه **في**
القيمة لو كان الخبيث نصابا لا يلزمه الزكاة ان الكادج
التموت عليه فلا يفيد ايجاب التمديد ببعضه **في باب** وليس
في دور السكنى وشباب البدن واماشا المازل ودواب الكوب
وعبد الخدمة وسلاح الاستعمال زكاة لانه مشغول بالحاجة
الاصلية وليست بنامية املا ايضا وعلى هذا كتب العلم لاهلها
والا لمحترفين لما قلنا **في باب** هذا في الالات التي يعمل
بها ولا يبقى اثرها في العمول اما اذا كانت يبقى اثرها في العمول
كما لو اشترى الصباغ عسقا ونحوها انما يصنع الناس باجرة وحال
عليها الحول كان عليها الزكاة اذ ابلغ نصابا ان ما اخذ من الاجتياح
بالعين **في المصنفات** رجل له في الغسل اشترى الصابون والاشنان
لغسل الثوب والطبخ الملح والطيب للطبخ قال الجوزي
الزكاة **في حواشي القفاوي** رجل اشترى اعيانا منقولة بوجرها
مياومة ومشاورة ومساهمة وحصل له من المنقولات مائة

باعتبار القيمة عند اي حين فقدر في الله عند من يبايعه الحق
لو ملك ما يدرى من رغبته وبقا في رغبته ما يدرى من رغبته
الركاة عند خلاها **باب في الزكاة** الزكاة عند المولى
او بالقيمة التي يتفق حكم المولى في ذلك الزكاة عند المولى
بالساعة اذا كان في كسبه وبقا في رغبته ما يدرى من رغبته
سليم ببقا في كسبه في الزكاة من ماله في الزكاة في رغبته
شيا وبقا في رغبته في الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
للزكاة في رغبته في الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
تتضمن في رغبته في الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
والباقى في رغبته في الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
والعوامل والعلاقة والعوامل والعوامل والعوامل والعوامل
باب في الزكاة الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
بيكر او غيرها في رغبته ما يدرى من رغبته
غدا وهو المختار في رغبته ما يدرى من رغبته
ساجد واختلاف في رغبته ما يدرى من رغبته
او يتوهم في رغبته ما يدرى من رغبته
في عبده وفي رغبته ما يدرى من رغبته
خدم من رغبته ما يدرى من رغبته
الغازي في رغبته ما يدرى من رغبته
باب في الزكاة الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
له الا في رغبته ما يدرى من رغبته
في شروطها في رغبته ما يدرى من رغبته
كله في رغبته ما يدرى من رغبته
وفي التطوع في رغبته ما يدرى من رغبته
رحمه الله عن رجل قال ما تصدقت في الزكاة في رغبته
انه من الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
جزية في رغبته ما يدرى من رغبته

باعتبار

باعتبار القيمة عند اي حين فقدر في الله عند من يبايعه الحق
لو ملك ما يدرى من رغبته وبقا في رغبته ما يدرى من رغبته
الركاة عند خلاها **باب في الزكاة** الزكاة عند المولى
او بالقيمة التي يتفق حكم المولى في ذلك الزكاة عند المولى
بالساعة اذا كان في كسبه وبقا في رغبته ما يدرى من رغبته
سليم ببقا في كسبه في الزكاة من ماله في الزكاة في رغبته
شيا وبقا في رغبته في الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
للزكاة في رغبته في الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
تتضمن في رغبته في الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
والباقى في رغبته في الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
والعوامل والعلاقة والعوامل والعوامل والعوامل والعوامل
باب في الزكاة الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
بيكر او غيرها في رغبته ما يدرى من رغبته
غدا وهو المختار في رغبته ما يدرى من رغبته
ساجد واختلاف في رغبته ما يدرى من رغبته
او يتوهم في رغبته ما يدرى من رغبته
في عبده وفي رغبته ما يدرى من رغبته
خدم من رغبته ما يدرى من رغبته
الغازي في رغبته ما يدرى من رغبته
باب في الزكاة الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
له الا في رغبته ما يدرى من رغبته
في شروطها في رغبته ما يدرى من رغبته
كله في رغبته ما يدرى من رغبته
وفي التطوع في رغبته ما يدرى من رغبته
رحمه الله عن رجل قال ما تصدقت في الزكاة في رغبته
انه من الزكاة في رغبته ما يدرى من رغبته
جزية في رغبته ما يدرى من رغبته

وكذا المصحف الواحد ولو كان معصفاً وكتب بكيفية بعضها
وقية ولا يحتاج اليه ما يفي ولا يخلو وهو يطير نسياب
فما قلنا عن حاجته **في المسألة** هذه مصحف يساوي ألف
دراهم لا يجل له الزكاة **والقليل** شرط في الزكاة حتى
لوي يسود وكفى به مصحفاً أو قتي دينه أو اعتاق عبداً
الزكاة لا ينصرف بمقدار الزكاة على فقير فيها موه بعد ذلك
بالعلقة إلى هذه الوجوه فيكون للمصاحب ثلث المصدقة
في المسألة يجوز صرف الزكاة إلى أهل الذمة ولا إلى المكاتب
والطير والحيوان بشرط التملك ولا يجوز له التقديرات
والمنشئة ولا دفع الزكاة إلى من يؤوله بغيره **في المسألة**
وأما كونه الإبل أموالاً مسيياً فجعل ليحرمه ويحرمه بغير
حرمه ويحرمه من زكاة حاله ما شئت أن الكسب يجوز بطريق
القيمة كما هو من الزكاة وهو التملك بالتحقق فيها وأما
الطعام بما يدفع إليه يجوز بطريق القيمة أيضاً لما قلنا وما
بالكسب بطريق الإبلعة والتمكين فعلى قولنا لا يوجب
الله أن يجوز ذلك قولنا لا يوجب في نوازلهم فقل في الزكاة
فمن وجب عليه الزكاة اشترى طعاماً على المساكين وعده لهم
وعشاهم لم يجز ذلك من الزكاة ولم يجل فيه خلافاً قال الشيخ
ابوعبدالله الحجاوي رحمه الله عنده في هذا قولنا لا يوجب
إلى حينئذ ولا يوجب درهمهم الله يجوز وكان القافقاس الزكاة
على صدقة الفطر فإن في صدقة الفطر لا طعاماً جازعاً في حقيقته
وأي يوجب الله الله خلافاً **في باب صدقة السليم**
وجوز دفع القيمة في الزكاة عندنا وكذا في الكفارة وصدقة
الفطر والمشتروا الله وقال الشافعي رحمه الله لا يجوز **في المسألة**
وجوز للذي وجبت عليه أن يعطي ما شاء من العود وغيرها والبرم
اعطى المنموه من **في المسألة** وأكرس في مصابير ونقود وحيوان
يحصل زكاة سم هذا بإجماع باطعام ياهدم ياروخى وما نذ أن

بدر وميثان رعد وعطاس وهدى علم الله وتروك شافعي
روايتهم مكره غير منموه **في المسألة** ولا يجوز دفعها إلى من يملك أقل من
ذلك وإن كان مصحفاً كتبها الله فقيراً والفقراء المصارف ويكره
أن يدفع إلى واحد يملك ما يفي درهم فلهذا وإن دفعه جاز **في**
المسألة وهذا إذا لم يكن الفقير مدنياً فإذ كان مدنياً دفع
إليه مقدار ما لو قتي به دينه لا يبقى له شيء أو يبقى أقل من المائتين كما في
وكذا لو لم يكن مدنياً لكنه يبيع جاز له أن يعطيه مقدار ما لو دفع
على عياله نصيب كل واحد منهم يكون دون المائتين واعتنا الفقير
الواحد عن السؤال في ذلك الأمر أفضل من التزلف ولو وضع زكاة على
كفه فأنتم بها القول جاز ولا يجوز السؤال لمن كان عنده قوت
يوم عند البعض وقال بعضهم لا يجز السؤال لمن كان كسباً وملك
خمس درهمين يجوز صرف الزكاة إلى من لا يجل له السؤال إذ لم يملك
نصيباً **في باب القيمة** وليس في سؤال ما يجزى إلى
بذلة فقد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض حواشي من عنده
في المسألة ولا يجوز الدفع إلى الغني فإن كان طعاماً شهياً فهو
يساوي ما يفي درهم يجوز صرف الزكاة إليه وإن كان كسباً من
لا يجوز دفعها إلى بعضهم يجوز ذلك إن كان عنده طعاماً **في المسألة**
قال مشايخنا هم من الله من أولاد الله يتصدق بدينهم ينبغي أن
يتصدق على نقر واحد ولا يشترى بها فلو سافر فقام على المساكين
في المسألة دفع الصدقة إلى فقير أفضل من التزلف على المساكين
حتى قال من أراد أن يتصدق بدينهم فاشترى بها فلو سافر فما
إلى الفقير فقد ضل من الصدقة لما روي عن رسول الله عنه أنه
قال لا تصدقتم فاعنوا وإن دفع الكثير الله به عمل الكرام كان
أولى قال عليه السلام إن الله يحب ممسكاً إلى الله ويغنى سفاهاً
وقد ذم إعطاء القليل في قوله تعالى أو ريت الذي يقرى إعطى قليلاً
والذي **في الظاهر** وقال الشافعي رحمه الله عن

عن رجل له مائة وتسعة وتسعون درهم فتمسكها فتمسكها فتمسكها
قال ياخذ واحدا ويرد واحدا وفيها ايهشام سالت ابا يوسف
عن رجل له تسعة وعشرون دينارا وسبعمائة درهم هل يسعه
ان ينفق الزكاة قال نعم وانما يجزئ من ماله مائة درهم
وان كان الدين على الفقير فهو مما منه او تصدق بها عليه
سقطت الزكاة كالعين ولو وهب منها ثوب للزكاة تسقط عنه
زكاة خمسة وهو غني درهم **وعليه** على فقير خمسة
فلا مهر فهو مما منه بنيت زكاة ما في درهم تقدر بخمسة وخمسة
ان يتمدق عليه خمسة نادر يا الزكاة ثم ياخذ منه اقتضاء
عن دينه لو كان له في اخدين فتصدق به على اخ من زكوته وامر
ببقية فبقية اجزاء **وعليه** على زكاة طح
شذروا وعمرى اردك حريون او ست مقدار زكاة ينجوا
اراد دينه بخرم داره ومنع شود وانرايت يكون درهم
جامع كبير او رده است درست بنه شد جوابا بختين يا شد
صاحب مضاب ان مالى كه لا يست داره تقدر زكاة ان
ماله دين غير دفع كذبه ثبت زكاة بعد قبضه ان غريم
نصاب انرا از ويستاند وام او شاخ بيسته ما رحم الله
هم خيله مي كردند با غريمه انفس خود ال صلح دين بزرگه
غريمه مقدار تير و تير و تير و تير و تير و تير و تير و تير
در مجلس تواند كه بجهت استاز هوكن از جنس حق او يا شد
وال غريمه زيادت مناقشت كند در حال زمرافعت بقاء
كذبتا بتكليف لا ويستاند **فيما** لو قف دين فقير بامر
ويجوز الزكاة يجوز **فيما** من الفتاوى اذا قال الرجل
ادفع درهما الى فقير فادفع ما ليس له ان يرجع عليه وفيها ايضا
من امر رجلا ان يودي من ماله من ماله نفسه فادى المأمور
لا يرجع على الامر ما يشترط الجوع **فيما** السلطان الجائر
لاخذ صدقة الاموال الظاهرة اختلفوا فيه والمصحح ما قاله

ابو جعفر رحمه الله انه يسقط الزكاة عن اربابها ولا يؤمر بالاداء
شائنا ان له ولاية الاخذ فصح اخذه وان لم يضع الصدقة في ماله
ولا اخذ الجبايات او حيايل في المصادرة ونوى صاحب المال عند
دفع الزكاة اقل من اقله قالوا بغيره لا يصح وقيل على الاية
رحمه الله المصحح انه يجوز ويسقط عنه الزكاة وفي الخلاصة هكذا
في العتابة واذا اخذ السلطان الظالم من ارباب الاموال الصدقات
كرها وهم يعلمون انه لا يبرح المصارف فتوى الزكاة عند الاداء
قالوا بغيره يجوزهم والختار انهم يعيدون ان كان ابطية
من انفسهم وكذا الواخذ الجبايات ونوى الزكاة عند الاداء وقيل يجوز
لانه لو حسب ما لم ياعلمهم كانوا انقروا والختار انهم يعيدون ولو
اخذ زيادة على الواجب ظلموا فتواه على السنة الثانية لا يجزئ **فيما**
قالوا في المشروط وما ياخذونه ظلموا زماننا من الصدقات والفقير
والخزينة والخراج والجبايات والمصادرات قالوا بغيره ان يسقط جميع
ذلك من ارباب الاموال اذا لم يوافقوا دفع الصدقة عليهم لان ما في
ايديهم امور المسلمين وما عليهم من التبعات فوق الامور فلهم رد
ما عليهم لم ينف في ايديهم شيئا فوافقوا حتى قبل يجوز اخذ الصدقة
لوا في خراسان وقيل علم من ياخذ بما ياخذ شرط قالوا في اعيان
في السقف وكان امير بلخ وحيث عليه كفارة اليمين فسأل
الفقهاء عن ذلك فاتفقوا عليه بالقياس ثلاثة ايام فعمل بئس يقول
الحشنة انهم يقولون لو ما عليك من التبعات فوق مالك من
المال فكفارتك كفارة يمين من لا يملك شيئا كذا لا يوازي
ثلث ماله للفقراء دفع السلطان الظالم جاز **فيما**
لو دفع الى ميهان قاريه دراهم في ايام عيد بنيت الزكاة او دفع
الى من ليس به نقد ومديف او يخبره بخبره او يهدي اليه
الباكورة او الى الخيل يعني يخرجون الى العلم بنيت الزكاة او دفع
الى الخليفة الذي في المكتب وهو لا يتاجر به بشي ودفع بنيت الزكاة
في هذه المواضع يجوز وفي الخليفة ان كان بحال ولم يدفع اليه في الاجبا

منه في التواضع اليه من المحيط ان السلطان اذا دفع اراقي فذلك له ابي
 التي تسمى اراقي الملكة التي تسمى في بعض الامم الخراج **باب التواضع**
 ولما يعرفها بالملك ودفعها الامام الى قوم فالتواضع في المنع وفيها
 ايضا ما لا يخرج عن زيادة ارضه خلاصا من ان يوقعها من ارضه فيكون
 الخراج من حصة الارض بنية ويدفع النفل الى رعاياه ولو باعها بتجاره والتمس
 لصاحب الارض ويأخذ قدر الخراج في قسار يخشاه عن غير رحمة الله
 ان جعله اذا عمل خارجي عليه رجل انه اخذ منه زياره على ما عليه
 سلطانا كانت الزيادة عامة في الناس باهر السلطان فالعامل يرى
 الا في هذه الزيادة عامة في حكم الامم المتباينة الاصل كونهما مونة
 تسليمية هو رأي السلطان ذلك فلم يقر بمونة عليه كالاصل وان
 كانت خاصة على هذا فممنها العامل كونه ظاهرا قال المصنف في
 ذكره في الزيادة من رتبة الرعايا في بلاد لا فخر قال صاحب
 مجمع الفتاوى في المسئلة في المنقح وحاصله هذا ان بيتا في بعض
 انه من اجل الزيادة من قبل العامل فلا فخر عليه وان ادعى العا
 ان هذا العامل من الارزق والقرى من كذا في المونة خازن ذلك
 عاما في عمل اهله فالقرى في قول العامل والا فلا روي عن ابن خزيمة
 مذكور في السير الكبير بعد سنون بابا اراقي خراج يعقبا
 اكثر خازن اهل القرية ان حبسوا بالبس لم ذلك وتترك كما كانت ايتي
 ولا تزيد **باب** ومنتقاه التامر كيوم من راي ان الخراج به
 ملك السلطان يكف **باب** وارض الخراج من مولة ولا ذلك
 ارض العشر يجوز بيعها وبيعها فها تكون ميراثا كسائر املاكه **باب**
السراية رجل اشترى ارضا خراجية وبيع فيها فعليه الخراج
باب بيت الخراج **باب** بيت الخراج
 من القناري الكامل من اعتقد ان بيت المال للسلطان فقد كفر
 في السراية الخراج يهرق الى عمارة القنار والرباطات والمناجد
 وسد الثغور ورر ما اشقى الانهار العظام التي لا تملك لاحد
 فيها كما يحسوك والدجلة والفرات والنيل والى بعض الخير والى اهل

الحسبة ويهرق الى اوراق القنابة والواة والحسبة والمقيس والعلمين
 ويهرق الى اوراق القنابة ويهرق الى اوراق القنابة والى غيره كما يرجع الى عمارة
 الدين وملاحة والاسلام والمسلمين فان فضل شي يهرق الى جميع المسلمين
 الغني والمفقر **باب** **باب** ويجوز صرف الخراج الى نفقة الكعبة
 وارفاق القنابة والعمال والرمدة الغنيين والمعلمين الغني والفقير
 فيه نوا والى كذا الانهار العظام ويجوز للشيخ الذي قتل اباه يوم في ذلك
 واني اعني ايلي شي من امور المسلمين **باب** في بار الخيرة والخراج
 مصرف الخيرة والخراج واحد واني لا اهل الذمة في بيت المال وان كان
 فقيرا **باب** **باب** والواجب على الامة والوالة والسلاطين ابطال
 الحقوق الى اربابها ولا جعل لهم منها الا ما يكفيهم ويكفي عوامهم ومالا
 يدرهم منه وينبغي لهم ان اجتمع المال عندهم ان يوصلوا الى اربابها
 فتوهاين المسلمين **باب** ولا باس برزق القاضي انه عليه السلام
 بعث عتاب بن سيدة الى الكعبة وفرض له وبعث عليه من يد عنه
 الى الفري وفرض له ولا به محبوس لحق المسلمين فيكون نفقة في حالهم و
 بيت المال **باب** في كفاية الكراهية وكان ابو بكر وعمر رضي الله عنهما
 ياخذان كفايتهما من بيت المال ولا به محبوس لحق المسلمين والحسب
 من اسباب النفقة وهذا اذا كان بيت المال خلاصا جمع بحق فان كان
 حراما جمع بياه لم يعمل اخذه لان سيل المامر الغصب رده الى اهله
 وليس ذلك بما لعمامة المسلمين **باب** فرضه اربعين اوقية
 في السنة والواقية بالتشديد اربعين درهما **باب** **باب**
 وكما يجوز كفاية القاضي من بيت المال بحسب كفاية اهله وعياله
 واعوانه من بيت المال ولم ينقل عن عمر رضي الله عنه ان القاضي هل يأخذ
 الرزق في يوم العطلة اختلف المتأخرون فيه والصحيح انه يأخذ
باب في الكبري قاضيها خذ من بيت المال شي لا يكون عاملا باجر بل يكون
 عاملا لا يرضى الله تعالى ويستوفى حظه من مال الله وكذا الفقهاء
 والعلماء والمعلمون الذين يعملون القرائن لله فلم ير ان يأخذوا ولهم
 من بيت المال **باب** في الخانية سيل الرازي عن بيت المال هل للاعتيا فيها

2

نصيب قال الا ان يكون على ما لا وقاضيا وليس للمفقر فيه نصيب
 الا فقهه فرغ نفسه لتعليم الناس الفقه والقانون في **العباسية**
 في بادىء صارف بيت المال من الفتاوى وليس للاعتيا في بيت المال
 نصيب هو المختار الا ان يكون عالما فرغ نفسه لتعليم الناس القرآن
 والفقه او يكون قاضيا او مفتيا او قد فرغ من اهل بيته عليه عنه
 اعطى فخره القوان منه ومقدار ما يصرف في كل مصر وقد فرغ من اهل
 اجتهاد الوالي فلو قصر السلطان في شيء من هذه كبيع المال غاشما لكان
 ذكره الطحاوي في **البيان** كتاب الزكوة اذا استعمل الميراث
 على الفقه تماشى ربه قبل الوجوب ان راي الامام يعطيه جاز لكي
 الا فضل ان لا يأخذ لانه لا يدري يعيش الى وقت الوجوب ام لا في
 الفتاوى كما ذكره ابن عبد العزيز في **البيان** كتاب تقاضي
 لا يبيع يابا الى اذهاب الى الكتاب فان الميراث هو من يخلقان
 شيئا يبعث أمير المؤمنين الى خارج بيت المال رفعة يستعمله
 وكتب ان راي ان توجه الى من راي الذي يجب راس الشهر مقدار
 ما يشترى شيئا بالصبي فافعل فكتب اليه القاز ان انا كنا نعمل لكم
 ما دمتم تاملوننا بالطاعة فاذا امرتونا بالجو فلا نعمل لكم ثم
 انك ان فتمت لي نفسك ان تقيس وتعمل للمسلمين الى بيت الشهر وجهت
 اليك ما سالت فلما نظر عن عبد العزيز في الكتاب استغبر وقال
 يا بني اذهب الى خلقك وان غيرك الصبياد فان اياك لا يقدرك
 على جديد شيئا **في** **البيان** في باب المستغفرات من
 يستأن الى النبي عن علي رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال
 ما من رجل حفظ القرآن الا كان حقه في بيت المال كل سنة ما يتقدي به
 او الف درهم وان حفظ نصف القرآن فاية دينار او الف درهم **في**
تجدد **البيان** في مستقط الناصري وعن علي رضي الله عنه لكل قاري
 في كل سنة ما يتاد دينار او الف درهم ان اخذه في الدنيا ولا يأخذه في
 الآخرة **في** **البيان** وذكر الترمذي في حديث علي السلطان والوالي انما جطي
 لطالب العلم المستحق في كل سنة من الذهب الخليفة ما يفي شغاله فان لم

يعطى



يعطى السلطان والوالي في الدنيا بطلب السلطان والوالي في العقبى
في فتاوى الكامل من نظم العلم او حفظ القرآن كان له حقه على بيت المال
 كل سنة ما يتقدي به دينار او الف درهم فان اخذه في الدنيا لم يحرمه في الآخرة
 ان كان له حسنة اخذ من حسنة وان لم تكن له حسنة اخذ من
 هذا **عليه** **في** **البيان** من الفتاوى الكامل قوله تعالى انما
 الصدقات للفقراء والمساكين الآية يعطى لهما بقدر كفايتهم واهاليهم
 وفقهائهم بوجهه فانه اخذ من مهور عورت يزدني است من اهل
 بيت المال **في** **البيان** شاه كتبت برأي خدامي اني رايك اشكر لخدمتك
 اني رحمت راي خدامي **في** **البيان** من البرهان من به من
 بيت المال فتركه عليه خارج ارضه لكان حقه في بيت المال جاز له
في **البيان** استعمل نفسه عن عمدة الخراج شفاقة او غيرها لا لزمه
 التصديق وتعد في صرفه الى نفسه اذا كان ينفقها كالمعنى والجاهل والمعلم
 والمتعلم والمزكوا والموظف وعلم ولا يجوز الغبرم وكذا اذا ازل اعمال الشا
 الخراج لا عدد بل وزن عمله **في** **البيان** من له حظ في بيت المال فله
 هو وجه بيت المال فله ان يأخذ ديانة وللأمر اختيار في المنع
 والاعطاء في الحكم **في** **البيان** من ادب القام في ذكر حرمني الله
 عنه انه اعطى عثمان بن العاص مائة مائة في جملة والامير ان يقطع
 ارض بيت المال للعامل على عالة حتى ترز عمار يستفع بها ما دام في
 العمل فاذا اخر له يرد الى بيت المال **في** **البيان** من له وظيفة
 في بيت المال كاحل المائة والتاذين وساقى الماء وغير ذلك اذا قسمه
 في عين حياته فقصته باطله لانه بعد الموت يرد الى بيت المال **في**
فتاوى **البيان** من له وظيفة في كتاب الزكاة على له مشاهدة
 من مال الخراج يومئذ اليه كل مستغفرهما لغيره ووكله بقبضهما لا يجوز
 لان الطلوي لا يمكنها قبل القبض ولا يجمع جعلها منه لغيره ولا
 يورث عنه لم يمكنها **في** **البيان** ومن مات من مقابلة المسلمين
 في نصف السنة لم يورث من العطاش وفي كل سنة يستحق ان يعطى
وفي **البيان** ومن مات في نصف السنة حرم عن الخراج **في** **البيان**



ن
 وجواهر الفتاوى

ربيع الاول سنة ثمان وعشرين وبنو بركة الذي من مكة سيرته وبم بور
 دهلي بوري شست درمستك است **في نظر** قيل اذا القيمة افضل
 وقيل على التسمو من الفضل والفتوى على الاول لانه ارفع لحاجة الفقر
في نظر قيل اذا القيمة افضل وقيل على التسمو من الفضل والفتوى
 على الاول لانه ارفع لحاجة الفقر **في نظر** وقيل ان يودي
 شون من الحطة بالوزن في قول أبي يوسف وعند أبي حنيفة ومحمد
 رحمهم الله لا يجوز الا كيلا لانه قد يشغل الا ان يتي كيلة وزنه
 جار ذكره الطحاوي وجوز ان الخبر وسائر الحديث بطريق القيمة
 حتى لو ادي منها من الخبر قيمة نصف صاع من الحطة يجوز **في خلاصة**
 اما الاقط فلا يجوز الا باعتبار القيمة **في نظر** من الطحاوي
 دقيق الحطة الحطة ودقيق الشعير كالشعير بما عدا ما يعتبر
 القيمة ومن كفاية الشعير اما اذا رفع الحطة خلوطا بالشعير فانه
 ينظر ان كانت اقل من الشعير فانه يجب عليه صاع وان كانت
 الغلبة للحطة فانه يجب نصف صاع **في نظر** اذا ملك حق
 سوا او حرة مسلمة سايي دهم او ما سايي ذلك فافلا عن سكنه
 والثلاثة وشبابه وخادمه على نحو ما يعتبر في حكمة الزكوة عليه
 يجب عليه صدقة الفطر لاجل نفسه واولاده الصغار اذا كانوا اقرا
 بخلاف الام **في نظر** وليس على المذمومة اولاد او اولاد لان
 الادب با نفاق الروايات ان ولاية الحد ثبت بواسطة
 الاب فكانت ناقصة بعد وفات الاب هذا ما حال حيايته
 في نعيه وفي رواية الحسن عن ابي حنيفة رضى الله عنه انه لا يجب
 كالا ب **في نظر** وليس عليه ان يودي عن زوجته عندنا ولا عن
 ابويه وان كانا في عياله ولا عن اولاده الكبار ولا عن اخوته
 الصغار ولا عن قرابته وان كانا في عياله **في نظر** ولا يودي
 عن زوجته ولا عن اولاده الكبار وان كانوا في عياله ولو ادي
 عنهم او عن زوجته بغير ادم اجزاء استقانا بثبوت الاذن
 عادة **في خلاصة** وعليه الفتوى **في خلاصة** لو كان الابن بين

رجلين

رجلين فان جات جارية بولد وبوي يي رجلي فادعياه او ادعيا
 لغيره قال ابو يوسف رحمه الله يجب على كل واحد منهما صدقة كاملة به
 وقال ابو رجدة الله يجب عليهما صدقة واحدة وان كانا احدهما موسرا
 والاخر فقرا وميقاتا على الاخر صدقة تامة عند هذا **في خلاصة**
 من جامع الامور الولد بين الابوين اذا ماتا حيا او عسر فصدقة
 الفطر على الاخرين بما هما بالاجماع **في نظر** من قاضي الاور
 ثم ادر ويدر ويدر لكان وليس كان خودر صدقة فطر وهو صدقة له
 واجبت دادن روايتا شذلت لان هذا ليس باده من كل وجه **في نظر**
 ولو دفع صدقة الفطر الى الذي يجوز ان ييهاشم لا **في نظر** ويجوز
 ان يعطى صدقة الفطر فقرا اهل الدعة ويكره **في نظر** من الايضاح
 قول الشافعي ابي وقال ابو يوسف رحمه الله لا يجوز في احدى
 الروايتين **في نظر** التوسيم عندي بنيت صدقة **في نظر**
في نظر يجوز ان يعطى ما يجب عن واحد جماعة من المساكين وان يعطى
 ما يجب عن جماعة مسكينا ولا يجوز الا باحة وانما الشرط هو التملك به
 ويعطى صدقة الفطر حيث هو ويكره ان يبعث الى موضع اخر الى الذي
 قرابته من ذوي الحاجة **في نظر** له اولاد وامراه فكان الحطة
 لاجل كل منهم حتى يعطى صدقة الفطر ثم جمع ودفع الى فقير بنيتهم
 يجوز عندهم **في نظر** المسافر ان الرقيق اذا فطر في رمضان
 لا يتطلى عنها صدقة الفطر لاسبب الوجود بوجوده في حقه وهو طوع
 الفطر **في نظر**
في خلاصة التسمو من الفضل والفتوى على الاول لانه ارفع لحاجة الفقر
 من مقصد الاقضي وروى في الحديث لا تقولوا جارا ومغان فان رمضان
 اسم من اسماء الله تعالى ولكن قولوا جارا شهر رمضان **في نظر**
 اما ما جاء لا تقولوا جارا رمضان فانها اسم من اسماء الله تعالى فانه غريب
 وشبهة اسم الله تعالى اختلفت عن تصديق هذا القول وكيف يصح
 ذلك فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مام رمضان وستة
 بعده الحديث وقال عليه السلام اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء

في أثر العباد وقيل بعبادة خير عدل ولو قتي أو قتي أو قتي لو مضى ومن
 ادعوا حرمين للفظ خلافاً **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 علة من سبلاد **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 ولم يشترط الفقه **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 التمام **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 نقل شهادة عدل الفقيه يوسف وعنده العمل بالاشهادة تقوم
 بفتح العلم بخبرهم قد رزق أبو يوسف ربه الله بحسن من جلاله وقال
 حله لم يزل يروى عنه الله بحسن من جلاله وقال
 راجعاً إلى فقه **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 وعن محمد بن أحمد الله حتى يواتر الخبر من كل باب **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 وإن لم يكن بالساعة ولم لا الشهادة جمع مع العلم بخبرهم وفي رواية
 أشبه **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 قال الشيخ الإمام الجليل أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله يقول إذا كانت
 الساعات ممتعة إنما تقبل إذا فرغ من الصلاة في العمل
 ورواية في الصلاة بين خلاص الساعات وقت يدخل في الساعات ينبغي لها
 به وهذا التقدير لا يقبل لأن التهمة إما إذا كانت الساعات ممتعة
 لا تقبل شهادة الواحد في ظاهر الرواية خلافاً لما روي الحسن بن محبوب
 رحمه الله بل يحتاج فيه إلى زيادة العدد واختلفوا في مقدار ذلك
وفي **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 معصية إذا كان هذا الواحد في المصفاة أو أجاز من خارج العمل وجاء
 من على الأماكن في المردكم الطحاوي أنه تقبل شهادة ذلك إذا كان في
 الاستغسان وذكر القدر في أنه لا يقبل في ظاهر الرواية وذكر الكرخي أنه
 تقبل **في** **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 أيضاً وعن الفقيه أبي جعفر رحمه الله أنه قال في هلال رمضان
 في الصوم يقبل قول رجل عدل سواك بالساعة أو لم تكن وروي
 الحسن بن زياد رحمه الله أنه قال يحتاج إلى شهادة رجلين في الصوم
 واللفظ جميعاً سواك بالساعة أو لم تكن **في** **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما

من خارج المعرقة ظاهر الرواية أن لا يقبل لأن التهمة وذكر الطحاوي أن
 الشهادة مقبولة لأن المطالع يثبت في الخارج المصلح من
 التمسك **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 قول الطحاوي وسبقاً فقل لا يرد مدقة تامة عند هذا الحد ولا
 قال الطحاوي في قول الوليد بن الربيع إذا ما سافر وما عساه في
 يشترط العلامة هذه في الجماع **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 وبه أخذت نفس الآية الخلو في ظاهره كما ذهب ما ذكرنا أن العدالة بشرط
في **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 المتأخرون أخذوا برواية مطلقاً من غير قيد وهو اختيار بعض الثقات
 من مشايخ سمرقند **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 ينبغي أن يشهد عند القاضي لكن يرد للقاضي شهادة لو افترضت
 يشهد بحجة القضاء والكفاءة لثبوت المشايخ فيه ولو شهد ورد القاضي
 شهادة وأمر الناس بالصوم هو واحد من أهل البلدة هل يلزمه الكفاءة
 قال جماعة المشايخ يلزمه وقال الفقيه أبو جعفر لا يلزمه **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 أيضاً الإمام إذا راي هلال شوال وحده لا ينبغي له أن يخرج ويأمر الناس
 بالخروج وكذا الرواية هلال رمضان لا يأمر الناس بالصوم لكن يؤمرهم
 كذا في مثل الآية الخلو في ظاهره وفي الفقه ما يمنع الإمام في ثلاثة أقوال
 في قول ينفذ سرور في قول ينفذ سرور في قول يصح ولا يتوكل بالصوم غير أنه
 لا يملك **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 يخرج ويصلي صلاة العيد ويخطب لأنه نائب المشرع وقد يفتن **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 في شر الطحاوي ومن راي هلال رمضان وحده هل يلزمه أن يشهد عند
 الحاكم أم قال الشيخ الإمام الجليل محمد بن أبي الخطاب أنه لا يلزمه أن يشهد عند
 يلزمه أن يشهد حراً كان أو عبداً عبداً حراً أو عبداً حراً أو عبداً حراً أو عبداً حراً
 ويجب أن يشهد من نيابة للبلد لا يصح الناس مفرطون والجارية المخدرة
 أن تشهد بغير إذن ولتمة **نظم** **في السراية** إذا كان بالسما
 وليس هناك قاصر وأولاً في رواية للمعتمد فعملهم أن يؤمروا بقوله
 هذا الرجل إذا كان ثقة وكذا إذا شهد عدلان على هلال شوال لا بأس بأن ينفذ

الاخيرة فلما اغتسل اخذ بيدي وليم نفسه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
واخبره بما فعل فقال صلى الله عليه وسلم ما كنت جديرا بذلك الوقت لادخل
لكم ليلة المصام الوقت الذي يساهلكم الاله **في العتايه** واليه هو البيان
الذي معه الحرق فاذنا شكل في الحلقم ياكل وان اكل ثورا فانه كان
أكبر ايم انه كان طلع بجب القفار في رواية قال لا افضل ان يقضي
في الله قوله قال ابو حنيفة رحمه الله من ذهب بوبكر الاغش رحمه الله
انه جمل اكمل بعد طلوع الشمس لم تطلع الشمس **في العتايه** قال
شيخنا جمال الدين الزمزمي ينبغي للمصلي ان يتوكل في الفجوة لان
المنع من وقت الطلوع الى الغروب ووقت الزوال وهو مستقيم
النهار وهو من وقت الطلوع الى وقت الغروب ولو اننا ابتغنا
الزوال كان الناهض من الوقت اكثر لانا قد دخلنا في ايم من وقت المص
الى طلوع الشمس وذلك سبع الساعات فاذنم الى اليوم كان من وقت المص
الى الغروب ثمانية اسياع ونصفها اربعة اسياع وذلك ان يحصى من وقت
طلوع الشمس ثلاثة اسياع وبقى الى وقت الغروب اربعة اسياع وهذا نصف
اليوم فينبغي ان يكون النية قبل ذلك ليكون انبياهما في اكثر اليوم وهو
وقت الفجوة ووقت الاكل العتاد وحاذك محله رحمه الله في سائر الكتب
ان يترى تيار الزوال اياه هذا لاننا قال قبل الزوال المتصل النية
بازوال وانما قال بعبارة النية قبل الزوال لا يرى انه عطل وقال لانه
وجبت النية في اكثر اليوم وانما يكون اكثر اليوم اذا كان كما ذكرنا **في العتايه**
مع صوم رمضان والنذر للعق والتفلي ونية اكثر اليوم وان اطلق
النية ثم ذكر في مختصر القدر في بيته وبين الزوال وفي الجامع الصغير
قبل نصف النهار وهو الصحيح لان الشرط عندنا وجود النية في اكثر
اليوم ليقرم مقام الكل واذا كان قبل الزوال لم يوجد هذا المعنى لان
ساعة الزوال ونصف النهار وهو من طلوع الشمس الى غروبها ووقت
اداء الصوم من طلوع الفجر الى غروب الشمس ونصفها الفجوة الكبرى
فيلتزم النية في الاثر والزماد بالنها لا المذكور في الجامع الصغير **في**
الساكن النهار من وقت طلوع الشمس الى غروبها واليوم من وقت

طلوع

طلوع الفجر الى غروب الشمس **في العتايه** وتفضل نية من النهار قبل الزوال لا بعده
روى عايشه رضي الله عنها انه عليه السلام كان اذا أصبح دخل على ناسيه
فقال هل عندك شيء قال قلن اقالا اني اذ الصائم وقال الشافعي يصح
نية بعد الزوال ويصح ما بين من حين نوي **في العتايه** نوي بعد الزوال
لا يجوز وقال الشافعي رحمه الله جاز ويصح ما بين من حين نوي في هذا
مستغنى عنه لكونه مبنيا على النشاط ولا يلزم شرط بعد الزوال الا ان من
شرطه الامساك في الزوال فانه عندنا يصير ما بين من والنها لانه عبارة
عن النفس الذي انما يتحقق بامسك لا بتقدير فيعتبر قبل النية بالكلية **في العتايه**
ولا يصومون يوم الشك الاطوحا **في العتايه** والشك ما استوى طوله العلم
والجهل واذ بان عم هلال رمضان في اليوم التاسع والعشرين من شعبان او
من رمضان فوقع الشك في اليوم الثلاثين انه من شعبان او من رمضان
في العتايه من شرح القدر في الزاوي ما يوم الشك فهو اذ لم يرد لانه
ليله الثلاثين والسامعية او شهد واحد فحدث شهادته وشاهدات
فاسقان فرد شهادتهما فاما اذا كان السامعية ولم يرد الهلال احد فليس
يوم الشك **في العتايه** والاد بقوله عليه السلام لا تقدموا رمضان بصوم يوم
ولا بصوم يومين الا ان يوافق صوما كان يصوم احكم التقدم على رمضان بصوم
رمضان بان يصوم نية صوم رمضان لانه يوديه قبل وانه فيكون حراما
فان وافقت صوما كان يصوم به كان يصوم بالحسن الا ان يوافق فوافقه فالصوم
افضل لما روينا وكذا ان هلك كله او نصفه او ثلثه من اخره فان اورد بصوم التطوع
فقبل الفطر افضل احرازه عن ظاهر النية وقيل الصوم افضل لما روي عن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه انها كانت يصومون يوم الشك ويقولون نضوم يوما من شعبان
احيا لينا من ان يقطر يوما من رمضان **في العتايه** والمختار ان يصوم الغني
بنفسه اخذ بالاحتياط ويبقى بالصوم الى وقت الزوال فقيس للمنتمة **في**
خلاصة لانا المعنى يمكن ان يصوم على وجه لا يدخل الكراهة ولا كذا يوم
الشك غيره **في العتايه** روي عن امير المؤمنين ع قال كنت على باب هارون
الرشيد اذ خرج ابو يوسف رحمه الله يوم الشك فقال لا ان امير المؤمنين
قد افطر من شانه ان يقطر فيلغظ فقلت له ما حالك فقال هات اذنك

بها

منه يفسد صومه ولو بقي في خوفه اختلف المشايخ والمصنفون في
صومه في الكافي ويظهر اذا احتق او اسما لواقته والاند والقول

عليه السلام الفطر ما لا
واكفارة على
وقيل في
الهدن وانما
والبطون والاد
والفتاوى
او ما لا
يفسد
ثم دخل في
للان
وكرر

عن نفي الحج
منه لا مع
البلاد في
يفسد صومه وقيل
وقال
الاول
شرح
شي
غيره في رمضان فسد
على يد موجه فيم رده الى

ما لم يستشق فارتفع الماء الى الفم
يفسد في الاكل لو لم يفتق في استنشاق فدخل ما جوفه ان كان ذاك
لصومه فسد صومه وعليه القنادون الكفارة في الحائض ولو اكل
مكها او غطها بان تحتمل فومها ما جوفه عليه القنادون الكفارة

وقال

وقال بعضهم ان تحتمل حتى دخل الحلقة ان زاد في المفارقة على القلا
القضا لا الكفارة في ذلك الحين والمغنية به من فم المملاة التطوع فسد
وقيل في
فقد لا
بالكف وحلها ان يفعل ذلك في غير رمضان لان
تسكين الشهوة قالوا الزوجان يكونان
في دبره او المرأة في فرجها يفسد موافقته ولو كان الاستنجاء على مضى
او الدهن فسد لا ما لا يصح لكن بوصول الماء والدهن
الغريب من البنجاب ولعله دخل اصبعه في دبره وهو ما لم تكن في المبالغة
الغسل والقضا والمختار ان لا يجيب الغسل والقضا لان الاصبع جواب
الجماع وهو الصحيح ولو شد الطعام في حلقه
في حلقة وطرف الخيط في يده لا يفسد الا اذا انفصل منه شيء ولا يستند بجاويه
والصفاق في فمه وانفذه لم ينقطع فاستند بالرخاخ والبنار وغيره الطلوع
خيطه وطرفها في يده ثم اخرجها لا يفسد ام اذا دخل الخاطا فنفذه فاستند
وعلى هذا لو ابتلع عينا من بول في حبيطة ثم سفل فدخل الماء اذنه او صب
على الابريسم فدخله في فمه ويصير الريق حار حار في القنية حار
المستوع وكذا الواسق حتى ويبلغ حتى يبلغ المر في جوفه لم يفسد صومه
وغيره ثم دخل فسد الا ان يجفنه قتل فاما يجمعه ولا يدخل عينها
اذ لا يبالغ في الاستنجاء لا يقوم من مقامه حرق في المكن يطرحه القضا
الماء الى باطنه فيفسد صومه وهذا اذا اكل الا يستنجى الناس في حرقه الاسلام
جوابه في ان املا بها يا مورفا لجله فمفقه كورد الودكي رهن
خروج شيء منها واذا قامت دخل اليبطل وانه نذارد
صائم اكل الطعام فبقي شيء من الاكل في فمه ان كان قليلا لا يفسد صومه وان
كان كثيرا يفسد والكثرة في اللحم والودخل في القدر فيه فابتلع
منقدا فعليه القنادر الكفارة وان اخرج واحد يده ثم ابتلع
يجب ان يفسد صومه وفي الكفارة لثا ربعة قال الفقيه والام

انه لا يجب الكفارة وعلي هذا هل اخذ الفقة من الخبر وهو ناسي فلما مضى
ذكر انه صام فابتلعها وهوذا كرا ان ابتلعها قبل ان يخرجها من فمه فعليه
الكفارة وان اخرجها ثم ابتلعها فلا كفارة عليه وبه اخذ الفقيه ولو ابتلع
الصائم لقمه ممنوعة في ظاهر الاموال لا كفارة عليه ولو مضى لقمه
واستكملها في فمه لم يلا حتى نام واللقمة في فيه ثم استبه بعد ما طلع الفم
فابتلع وهوذا كرا يجب الكفارة ولو اكل الخبز مطبوخ عليه الكفارة لان
الحق الذي يدبر يتقدي به كالمطبوخ وقيل في حق غير مطبوخ هو الخبز وب
الخبز الكفارة وفي كل الرقيق كذلك عند ابي يوسف وبه اخذ الفقيه
وقال رحمه الله يجب الكفارة ولو اكل الخبز ففعله الكفارة ولو اكل
حمصة او نواة او حبة او مدرا ففعله القضاء ولا كفارة وكذا لو اكل
القطر او الخشخاش او التراب او الكاغدة والطبي الذي يسل به الرأس
فان كان يقينا ذلك هذا الطين فعليه الكفارة **باب** افطر في صفة
مرة بعد اخرى بتراب او مدرا لاجل العمية فعليه الكفارة زحوا وكنت
غيره بغم والعقوى على ذلك وبه اختار الامام **باب** ولو اكل
المخ يجب الكفارة من المختار **باب** وفي المخ وحده لا يلزمه الا
اذا اعتاده ذلك ولو ابتلع حبة حنظلة تلزمه بخلاف الشير اذا اكل ثلثيا
باب في سلة الدم اذا خرج من الاسنة ودخل حلقا القارم ان كانت
الغلبة للبرق لا يفرض وان كانت الغلبة للدم يفسد صومه وان كانا
شرا يفسد احتياطا الصيام اذا ابتلع سمكة بين اسنانه لا يفسد صومه
وان تناولها من الفم وان ابتلعها ففسد صومه وتكفي في وجوب الكفارة
والمختار انما يجب اذا ابتلعها وفي الجامع الصغير قال لا يجب الكفارة
والمختار انما يجب فان مضى لا يفسد صومه وكذا لو مضى حبة حنظلة
لا يفسد صومه **باب** لو اخذ سمكة ومضغها واكلها لا يفسد
لانه يتلاشى فلا يصل الى جوفه منه شيء **باب** لو قاتل الصائم كائنا
صومه ولو عاد الى جوفه ان كان ملاء الفم واعاده ففسد صومه في قوله
جمعوا وان علا ففسد صومه في قوله ابي يوسف رحمه الله وعند محمد رحمه
الله لا يفسد هو الصحيح وان لم يكن ملاء الفم فان عاد لا يفسد في قوله

وان عاد ففسد صومه عند محمد رحمه الله ولا يفسد عند ابي يوسف رحمه
الله والصحيح قول ابي يوسف في هذا ولو تقيما ان كان ملاء الفم ففسد
صومه ولا كفارة عليه ولا يتأق في الصوم والاعادة وان لم يكن ملاء
الفم ففسد صومه عند محمد رحمه الله وعند ابي يوسف رحمه الله لا يفسد
باب في السراويل فلو تقيما ملاء ففقد فسد صومه واعاد او لم يعده **باب** الهداية
لقوله عليه السلام من قاء فلا تقصا عليه ومن استقاء عمدا فعليه
القضاء والقياس من تركه ولا كفارة عليه لعدم الصورة **باب** في
القياس فيفتي ان لا يفسد لان احدا انطربت الثلاث لم يوجبه ولا يفسد
ولا معنى **باب** في رجل ارجل ففعله القضاء والعقل انزل او لم ينزل
ولا كفارة فيه لانه غير له الخراج في ماله الفقه وان علمت اللقمة على
الرجال من الخراج في رمضان ان انزلت عليه القضاء وان لم تنزل لا يفسد عليه
ولا القضاء **باب** الصائم اذا عمل عمل قوم لوط في رمضان وجب
عليه القضاء بالاتفاق والمختار ان يجب عليه الكفارة بالاتفاق ايضا
لان الكفارة بالزنا اما وجب لانه قضاه الشهوة على الكمال وهذا المعنى
موجود في اللواط **باب** ولو جامع امرأة او استقر في برها متقدرا
فعليه القضاء والكفارة انزل او لم ينزل عند هذا وكذا اذا عمل قوم لوط
وحق الي حنيفة روايتان في رواية كذا لا يوجب الا كفارة **باب** في
رواية لا يجب الكفارة **باب** اذا وطئت المرأة وهي مكروهة ففعله
ولو طاعت زوجها او غيره في رمضان فحرمت في ذلك اليوم مقتضى
الكفارة وكذا اذا لم يمت عند ذلك خلا في الزنى **باب** في الغيبات **باب** المرأة اذا اكر
زوجها في شهر رمضان على الخراج في امعها بكمه لقال يفتيهم بخبر عليه الكفارة
والقنالا لانه اذا اجاب الله تعالى لا اكرهه وقد فسح طهره الله في الاصل انه
لا كفارة عليه وهذا المعنى لان هذا الظاهر بعد رويه يفتي بالزوج اذا
اكرهها على الخراج لا كفارة عليها بالاجماع لان الزوج مجامعها وان كانت
لا تجتد الا لذة في اوله **باب** في الذكر ففعله ليلاد البطح الخ او اقل ذلك وتسمى
حية اسكه يومه وفقته ولم يكن كالاكل عامدا فهو كانه ناسيا في **باب** في
اذا تسمى بالبر لانه ان الخراج يستحب ان يقض ولا يجب الكفارة

ثواب صومها بالغنية قدالة عليه السلام سوى بي الحام والمجموع ولا خلا
 انه لا يقصد صوم الحام **في الخلاصة** من كان له جوع فلما كان على الصوم
 المعتاد افطر على نومه ان تغاوم وتضعفه فليقلقت حتى تلزم الكفارة
 وكذا المرأة اذا كان لها علة في الجوع موقفة فلما كان اليوم الذي هو اول
 الصوم ثم لم تحض تلزمها الكفارة **المفسر** في احكام الرضا والافطر
 على انه يتناول اهل البيت فلم يتفق القتال لا كفارة عليه فلهذا انزل رحمه
 الى الفرق بين سبلة القتال وسبلة الجوع وجهه ان في القتال يحتاج الى
 الافطار ليغوى وكذلك الرضا اذا افطر في رمضان لم يترك الكفارة
 كفارة واحدة كذا الوافطر في رمضان هو الاصح ولو افطر ثم لم يترك افطر
 فغلبه لغوي **في الخلاصة** فان افطر وكثر ثم افطر في يوم اخر ترك الكفارة اخرى
 في ظاهر الرواية لان التقادير قبل الادلاء كذا في الحدود فانه ان زنا
 فزنا ثم زنا بعد ثانيا **في الخلاصة** كفارة الافطار احتاق رقية فبينة التكرار
 فان لم يقدر قصور شهرين متتابعين فان لم يستطع فاطعام شهرين متتابعين
 كل مسكين نسيم او ذمي نصفه باع من خبزة او صلح من قراوشه ويحوز فيه
 طعام الاباحة بالقدية والتعشيه ويجوز غدا ان وعشا ان عن يومين
 ويجوز تحوز وعشا من يوم **في الخلاصة** والكفارة لكفارة الظهار لما روينا
 وحديث الاعرابي فانه جاء الى النبي عليه السلام وهو يشف شعور ويقول
 هلكت واهلكت فقال ماذا صنعت قال واقتت في الثمار في رمضان
 متعمدا فقال اعق رقية فقال لا املك الا رقية في هذه فقال هم شهرين
 متتابعين فقال وهل جاني ما جاني في الامم الصوم فقال اطعم ستين مسكينا
 فقال لا احد فقال الجلس فلما اتى بعد قات بن زريق فقال
 خذ خمسة عشر ماعا فتمدد على المساكين فقال واسم ما بين يدي لا ياتي اليه
 اخرج اليها مني ومن عيالي فقال عليه السلام كلما انت وعيالك تجز بك
 ولا يجزي احد بعدك فعر في وجوب الكفارة لهذا الترتيب لكنه
 خص الاعرابي بالتعفيف فيجوز له الاطعام حال القدرة على الصيام
 والسقي خمسة عشر ماعا وجوز له مرق الطعام اليه **في الترجمان**
 من النافع المرأة التي عليها صوم شهرين متتابعين فانما اذا افطرت

بعذر الجوع لم ينقطع التسابع **في الحارثية** من الخائبة المقيم اذا افطر في رمضان
 متعمدا يوزن بحسب بعذر الثلاث كان يخاف منه عوده الى الاطوار ثانيا
في القنية لم من اكل في رمضان متعمدا يوزن بحسب **في الخلاصة** ولو افطر يوما
 متعمدا حتى وجبت عليه الكفارة وهو معسر فصام احدى شهرين يوما
 عن القضاء والكفارة ولم يبين يوم القضاء جاز ولتقديم القضاء على الكفارة
 هل يجوز سئل القابض الامام عن هذا قال يجوز **في الخلاصة** وقضاء رمضان
 ان شاف رقه وان غات ابعة لا طلاق للفق النفي ولكن المستحب التسابعة
 مسارة الى اسقاط الواجب **في الخلاصة** **في الخلاصة**
في الخلاصة ومن كان مريضاً خاف ان يصام الا اذا مرضه انطوى **في الخلاصة**
 رجل خاف ان لا يفي بزيادة مرضه وعينه وجعا او حاه شديداً افطر والحال
 ذلك باجتهاد او بخيار الطبيب **في الخلاصة** وانما يعرف بالجهاد
 او بخيار الطبيب **في الخلاصة** كالمقتضى المقيم وعنده كذا اعطاه المالا ليقطع العلا
 لعله عرفه افسا بالقدرة عليه كذا هنا **في الخلاصة** او بقول طبيب
 مشهور وقال القامبي اسلام الطبيب شرط **في الخلاصة** وذلك بلجتها
 او بقول طبيب حاذق متدين **في الخلاصة** والنصاب او بخيار طبيب
 حاذق **في الخلاصة** فان برئ لكن الضعف باق لا يفي وان يخاف
 ان يمرض لا يفي **في الخلاصة** من النهاية فلو برئ من المرض لكن الضعف باق
 لا يفي وان خاف ان يمرض من اوصاله لان البيع الرضا لا الضعف **في الخلاصة**
في الخلاصة ومن خاف المرض وزيادة افطر **في الخلاصة** من الظاهريه
 واذا زال المرض ونفى الضعف هل يبيع له الفطر قبل ان يفي ولا يعتبر
 خوف المرض **في الخلاصة** والرض الذي يبيع الاطوار ما يخاف بالمرض
 توقع الزيادة وقيل ان يصير صاحب فراش **في الخلاصة** والرض الذي
 يرضى له الفطر وهو ان يزله مرضه او وجعه وقيل ان يصير صاحب فراش
 وعن ابي حنيفة رحمه الله ان يعمل قاعدا وكذلك اذا دعت حية يحتاج الى
 شرب الماء وكذا الرشيت المرأة العذراء في موعدها **في الخلاصة**
 لو انقب نفس في شئ او حمل حتى يمهده العطن فافطر كونه لا يفسد
 وامر به فقبل يخالفه وبه اخذ الباقي وفي القنية كذلك **في الخلاصة**

ص

بيد

على النبي الفاني الوفا عن يوم كل يوم وكل صلاة نصف صاع من بر او صاعا
 من شعير اذا ملك ذلك فامام حجة في كل سنة **باب الايام** وفيها
 في شهر رمضان بالعدد كما في الشهر الذي هو العاشر من الاثني عشر
 يلزمه القضا الاخر ولا يجوز في الصوم موقوت ومعنى قضا عليه السلام من
 التمسك ان عجز عن الصوم ويمنع من الايام مع انه نذر ان يصام ولا بأس
 ان يطعم على كل يوم نصف صاع من بر على ما ذكرنا في صدقة الفطر وذلك ان
 الشيخ الفاني وان لم يقل بعشره استغفاره تعالى كذا في الاوقات
في الايام ولا يصوم عنه ولله ولا يعمل خلافا للشافعي رحمه الله لقوله
 عليه السلام لا يصوم احد عن احد ولا يصلي احد عن احد **باب الصوم** في
 قساوي المشقة والاعذار والاراء في الصوم وبالله الميرور **باب الصوم** في
 روى عن عروة بن رافع عن الامام محمد بن اسماعيل في الصوم ان يطعم
 لا يفتقر الى طهر الفم ولا الى الصوم بالنية في كل يوم **باب الصوم** في
 لكن ثبتت شبهة للطاعة من الرضا بخلافه التمهيد لانه ان الظلم ولا بأس
 ادل وقفة الامة على الامور الجارية من سوء القول لا من ظلم ولا يبعد
 الحق ولا فرق بين الرضا بالظلم والجلد والجلد عن الرضا به بكرة المبلو
 الله **باب الصوم** في بكرة الفم والنجاسة اذا خاف الضعف **باب الصوم**
 في راحة الليل للمام فان وجد طهره في حلقه وكذا اذا ذهني شارب وكذا
 وفيه مسائل روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه احبهم وهو قائم **باب الصوم**
 عذر من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يامن على نفسه او كان شيخا كبيرا **باب الصوم**
 لا تكون عذرا لان النبي صلى الله عليه وسلم عن النبوة للمقام فقام وسأله شيخه
 فليكل وان كان لا يصوم بملك نفسه **باب الصوم** في السبيل
 الله عليه السلام كان في حلاله له ان يمشي الفاحشة لا يفتقر الى الجوارح
 وشروطه على السلام ان يدا بيدان بغير دابة وبعين ظاهر فجزاها
 الوقاه ونيل بعد رتبة كما يكره اذا لم يركب الله عليه السلام كذا يامر روى
في قساوي المشقة من الصوم في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 فسأله ان يكره في صيامه ويفطر جازله ان يطيب قلبه ويفطر لما روى
 الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من افطر اخيه بكتب له ثواب يوم الفري

وصوم قضي يوما كان يكتب له ثواب يومين قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ويصوم يا نبي الله صلى الله عليه وسلم في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 قال صوم هذه الايام صوم النبي صلى الله عليه وسلم في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 هذه الايام هي كل يوم يفطر فيه بام الله في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 التوقيت والاحاق بالاولاد **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 بترك الافطار لا يفطر اذا كان قبل الزوال وبعد الزوال **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 الابرار والابرار **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 هكذا في التطوع ان يترك يفطر ويصوم **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 في الفضا وصوم الفم في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 ان يفطر ان كان في صوم الفم بكرة للعبه والاخير والاول **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 الاباذن لم يرد في الصوم والستار الذي عي ان يفطر **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 ولم ان يفطر فان ياذنوا في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 في فصل الصوم وصوم يوم عاشوراء كفارة **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 وصوم هذا اليوم مستحب وكان السلف رحمهم الله لا يفطروا في يوم الورد
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحبك العبيد ان يفطروا في يوم عاشوراء
 من كفاية الشفيع عبيد النبي صلى الله عليه وسلم في يوم عاشوراء
 يلحمة الفم لا يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدع الفم في يوم عاشوراء
 ويلقي البراق في فمها وكان يقول الفاطمة لا تطعميها اليوم شيئا فطاعتها
 بصوم فمها وحسن ولا ياكل **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 ولا يفطر في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 العيد في ايام التبريق حرام **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 ومروم هو يوم عليه السلام كان يوم يومين بام الله في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 في شهر فانه اختيار بيننا صلوات الله عليه وسلم وعين ابن عمر رضي الله عنه
 الومالي وهو ان لا يفطر في يومين من الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 الفساد في الصوم **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله
 فمدا على وجهه ان كان في حلقه بصرية بل بمرحمة الطعام وقلة
 ملحه فانما تدوق وان كان في حلقه ساهلا لا تدوق **باب الصوم** في الايام التي فيها كراهة او في حال من احواله

لا يفطر

ت

ويكره ذوق الطعام الا اذا خافنا الماء زججا والامه مولاها سواها
 وكذا مضغ لاجل الصبي الا اذا اجمعت يداهي خالته باز لا يمكن ارفاعه
في السراجه يكره ان يلقى في الدهن والمسل هذا من الاختصاص
الكافي لا بأس بالكل الا في الامور موقوفة ومعنى في العبد السلام من
 الكل بالاشد يوم عاشوراء ويمنع عن الاكل والادمان انه نذير اليأس ولا بأس
 بالسواك وان كان طيبا ماء ماله من سائل السلام قال عليه السلام السواك
 مطهرة للدم مرفاة للرحم وقال الشافعي رحمه الله يكره بالعمى لانه عليه السلام
 مني السلام عن السواك روي عنه عليه السلام انه قال لا يابسه تعالى يقول الصبر
 فيه لنا اجر به ونخلو فيه الصائم اطيب عند الله من ريح المسك والامر
 المحمود في الشريعة يكره لانه لم يمدح هذا وهذا انما يكره في العتق والتأق
 عليه السلام خوفا لا الصائم السواك ولم يفصل ولا في ذلك دابة فلهذا
 كذلك ولا ينظرون في وجوبه ولا في حقيقته ولا في ثوابه ولا في الاثم
 به الاختصاصية للطاعة من الرضا بخلافه من التهديد لانه امر الظلم ولا بأس
 بايديه قال الله تعالى لا يجزيكم من القول الا نطقكم ولا يابعد
 الموت فلا فرق بين الرضا والاختصاص والمبالغة وعن ابي بصير رحمه الله يكره المبالغة
 بالمبالغة **ويكره** الفهم والمبالغة اذا خاف الضعف **في الخاتمة**
 لا بأس لكل الصائم والله يبدطهم في خلقه وكذا اذا دهن شاربه وكذا ان
 لم يستأر عن النبي عليه السلام انه احبهم وهو صائم **في ثابته**
 ولا بأس بها التقدير والمعاذ ان كانا من علي نفسه او كان شيخا كبيرا **الكافي**
 روي ان شابا سأل النبي عليه السلام عن التيمم للقيام فقام وسأله شيخه عن
 له ثم قال عليه السلام الشيخ يملك نفسه **في ثابته** ولا بأس بشارع مثل التيمم
 في ظاهر الرواية وعن محمد بن ابي عمير رحمه الله يكره المباشرة الفاحشة لان نقلها يتخلو في
 الفتنة **في ثابته** وذلك ان يعانقها وهما متجردان ويحس ظاهر فرجها
 ويكره اذا الميا من علي نفسه لا يكره اذا لم ينفذ عليه السلام كذا يابعد
 صائم **في ثابته** وعن ابي جعفر فلو كان يكرهها في المعاشقة والمباشرة والمباشرة
 لانه لا يؤمن الفطر عندها **في ثابته** ويكره يكره المباشرة الفاحشة
 بلا ثوب وتقبيل الفاحش وهو ان يفتح شفتيهما **باب**

القناتان المشجعة والتهبية في الخاتمة ويصقب يوم ايام البقي
 الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من ربيع الثاني في ربيع الثاني
 قال صوم هذه الايام صوم النبي القرمش كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم
 هذه الايام في كل شهر يقولون هذه ايام الدهر من العباس من كرم ذلك الحاجة
 التوقيت والاحتياق بالواجب اما صوم الستة بعد الفطر مستأجرة
 منهم من كرم ذلك وروى عن من يكره وان رفق في الستة فهو بعد من الكراهة
 والتشبه بالنفاري واقر بالحوار **من ايام**
 يكره صوم الستة المتتابعة عقيب الفطر قبل يكره والا وراعي في كرم في
 عمدة الحق انه قيل المصعب اذا صام متتابعين في يوم واحد في اليوم الثاني يكره
 الا يكره والا فهو يكره وفيه ما أخذ في الايضاح وما ورد في النبي عن قيام السبت
 فهو محمول على ان يتعدى عياله وتشييعا باليهود **واما صوم عاشوراء**
 فليس يجب ان يصوم كله ويؤخر يوما يكون مخالفا للاهل الكتاب **في ثابته**
 في فصل الصوم وموم يوم عاشوراء كفارة سنة في فصل من عاشوراء
 وموم هذا اليوم مستحب وكان السلف رحمهم الله لا يصومون الصيام فيه شيئا
 وكان النبي عليه السلام يحبك العبيد ان يرمقوا الشريف في يوم عاشوراء **في ثابته**
 من كفاية الشئ يجب على المؤمن ان يامر الصبي بموم يوم عاشوراء اذا كان لا
 يلحظه الفطر لا يروي عن النبي عليه السلام كان يدع الحسن والحسين وقت السجدة
 ويلقي البراق في قفها وكان يقول الفاطمة لا تطعميها اليوم شيئا فانها يوم
 بصوم فيه الوحي ولا ياكل **ويكره** صوم الروم وهو الستة كلها
 ولا يطر في الايام التي عمتها المختار انه لا بأس **في ثابته**
 العبد في ايام التبريق حرام **والمنوع** في الصوم حرام اقل الايام
 وموم يومه او عليه السلام كان يوم يوم ويؤمر ويؤمر ولا يطر في الايام
 في شهر فانه اختيار بينا صلوات الله عليه **ويكره** صوم
 الروم والروم ان لا يطعميها وما حله النبي صلى الله عليه وسلم لانه قال استبشروني
 يطعمني ويسقوني ويكره صوم العمت وهو لا يصوم ولا يطعم يتكلم وهو
 الجوع **في ثابته** وموم حيلة مكره **في ثابته** ويكره صوم عترة الطير
 الحمار اذا خاف الضعف وفحق فيه من يصب وكذا من لا يخاف الضعف **في ثابته**

المفاتيح من فتاوى الجدي روى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم الاثنين فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الخمسة عشر من شهر ربيع الثاني فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
يوم الجمعة من شهر ربيع الثاني فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
وفى يوم الجمعة من شهر ربيع الثاني فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
ترك الحرام في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
عن الأكل والشراب في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الجمعة وهو يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
تذكر في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
وقضاها في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الحج في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الحج في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
قله في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الذي في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
المؤمنين في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
والذي في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
عن المؤمنين في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
أوزم في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
وخوف في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
بحسب ذلك في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
من فتاوى الجدي روى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ويطعم لكل يوم نصف صاع من الحنطة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
ويطعم كل يوم نصف صاع من الحنطة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
السلام الذي يمين وكفارة كفارة يمين **في السراج** في كتاب الجليل إذا

التن من شهر ربيع الثاني فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
تقوى في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الحج في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الله عليه السلام ويعلمون مثل عمله وفزع عليه السلام **في السراج** في كتاب الجليل إذا
وأدمن في طيب ويا بذي الحليفة **في السراج** في كتاب الجليل إذا
شهاد مع النبي عليه السلام حجة الوداع روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الموفية شدا لوسط وهو في السنة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
والمحابة مشاة من المدينة إلى مكة وقال الربيعي أو ساطك **في السراج** في كتاب الجليل إذا
في السراج في كتاب الجليل إذا
حج المحراب في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
حج المحراب في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
وحكى عن أبي حنيفة رحمه الله حج كل سنة حتى حج خمسة وخمسون حجاً روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
الحج في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
محمد رحمه الله على التراب في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
أنه لا يملك الزاد والراحلة لكن يذلل غيره يعني يباح له لا يشطأه كان رسول
عنه فإما من الطريق من جملة الاستطاعة **في السراج** في كتاب الجليل إذا
لحج عندها بوجوه الزاد والراحلة بطريق الباحة سواء الحج ولا يعود
لاسته له كالأولدين والمولودان بحجة من عليه السنة كالأولدين من المولودين
من فتاوى الجدي روى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
أبي النبي صلى الله عليه وسلم أن الله في المطر يمشي كأنه باليحيى **في السراج** في كتاب الجليل إذا
في السراج في كتاب الجليل إذا
من الزفير له الزادان يات من تحتها في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
لوعنة السقية أم كرم من تحتها في يوم الجمعة فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه فمات يومه
له الركوب في الليل **في السراج** في كتاب الجليل إذا
أبدا كونه في السنة من الأثر **في السراج** في كتاب الجليل إذا
وهذا كله في الاعتكاف الواجب ما إذا وجب الاعتكاف على نفسه لا بأس
بأن يخرج بعذر غير عذر في ظاهر الرواية **في السراج** في كتاب الجليل إذا

الرجل من غير ان يرحم على نفسه ثم يخرج من المسجد لا يمشي عليه وعلى اي
حقيقة رحمه الله عليه ان يمشي يوم **الكافي** واختلفت الروايات
في النفل فروي الحسن بن ابي حنيفة في رواية عن ابي بصير عن ابي جعفر
هذا الاية في يوم وقطاعها في رواية اخرى في يوم وقطاعها في رواية اخرى
وقيل رحمه الله يكون اقله ساعة بلا نوم حتى اذا دخل المسجد بنى
الاعتكاف فهو مكلف ما اقام تاركه اذا خرج لان معنى النفل على
الخاصة **في صلاة النفل** لو شرب وقت النذر ولا التزام ان يخرج الى خارج
المسجد صلاة النافلة وهو من محاسن العلم يجوز له ذلك

في صلاة النافلة والذان في الناس باج يا نورك لا اولى على كل فانه ما بين من كل فانه
قال الحسن بن باين قال لي في الخرافة من ان كانت تفلت فطمان قال
كم بينكم وبين بيت قنقصة شهرين او ثلاثة قال انتم جيران البيت
فقلت انتم من ابي حنيفة قال من مسيرة خمس سنوات خرجت وانا سائب
فانكملت **في صلاة النافلة** والذان روي عن ابي الخليل عليه السلام لما فرغ من بنا
البيت امر بان يجر الناس الى المسجد ففعلوا باقبيس وقال الله تعالى في السر
بنينا بيتا لم نذكر في محجوه يبلغ الله سورة الناس في ابطال ابايهم واربهم
انما هم قوم فقههم وعبادتهم ومنهم من اجاب من انهم من اجاب اكثر
من ذلك فعبادتهم جوامع بحجج **في صلاة النافلة** وبيان في قوله تعالى واذن
في الناس فالحال الا في صلاة النافلة لاجابة لدعاء الخليل عليه السلام **باب**
في صلاة النافلة من خالف في الفقيه ابي الليث رحمه الله اعف
رسول الله عليه السلام ومع عمر بن ابي عبد الله السلام في حجة الوداع ومن
تفسير للموسلي قال الله تعالى في يوم نوب امك اذ لك يوم الجمعة ويوم
عرفه رسول الله عليه السلام وافتتوا في ذلك وقال لا يدرى الا في تركها في صلاة
رسول الله عليه السلام من ذلك في يوم نوب امك في يوم نوب امك في يوم نوب امك
احدي وثمانين يوما قال العبد المتعبد على ان لا يترك صلاة يوم نوب امك في يوم نوب امك
والا يترك صلاة يوم نوب امك في يوم نوب امك في يوم نوب امك في يوم نوب امك
وتفسير الزاهد في تفسير المصنف في صلاة النافلة في يوم نوب امك في يوم نوب امك

الحج غير حجة الوداع ودفع الناس فيها وقال عليه السلام عبي ان توف
يعود عبي هذا فمن تفرق حجة الوداع ودفع الناس فيها وقال عليه السلام عبي ان توف
الحج نزلت في ستة ست ولم تقع مكة الا في ثمان واذن في الناس في العاشرة
ان رسول الله عليه السلام جاء فقدم المدينة بشرك كثير يمشون ان ياتوا رسول
الله عليه السلام ويعلمون مثل عمله وخرج عليه السلام ففارقوا بعوان نزلوا
واذهبوا فطيب ويات في الحقيقة **في صلاة النافلة** قال ابو زرعة الرازي
شهد مع النبي عليه السلام حجة الوداع اربعون الفا **في صلاة النافلة** ومن سنة
الموفية شدا الوسط وهو من السنة روي ابو حمزة قال حج رسول الله عليه السلام
وامحابه مشاة من المدينة الى مكة وقال لا يطول علي او ساطم ومشيها خلفه
المهول **في صلاة النافلة** حج المحرم من علي بن ابي طالب حجة وعش
حجته ما بين من المدينة الى مكة وانا الخياط لتقارعة **في صلاة النافلة**
وحكي عن ابي حنيفة رحمه الله حج كل سنة حتى حج خمسة وخمسون حجة **في صلاة النافلة**
الحج فروي عن ابي جعفر عليه السلام في رواية عن ابي حنيفة رحمه الله عن
محمد رحمه الله عليه على التراخي والتجمل الفصل **في صلاة النافلة** ايضا ولو كان فيجب البدن الا
انه لا يملك الزاد والراحلة لكن يذلل غيره بعقابه ان لا يثبت له الاستطاعة
عندنا وامن الطريق من جملة الاستطاعة **في صلاة النافلة** من الحجة الى البيت
لحج عندنا بوجوه الزاد والراحلة بطريق الباحة سواء كانت الاباحة بحججه
لاسته له كالمالدين والمولود او بحججه من عليه المنة كالايجاب **في صلاة النافلة**
من فتاوي الفقهاء وخوف الطريق لعدم الزاد والراحلة والمختار ما قاله الفقيه
ابي الليث رحمه الله ان الله في المطر يمشي الى مكة فالباحث والافق ساقط
في صلاة النافلة كالحقيقة ودفع **في صلاة النافلة** في حاشية المساجد
من الزعم ان الزاد ان يات في صلاة النافلة او في حاشية المساجد او في حاشية المساجد
لوعرفت الحقيقة ان كل من يمشي في صلاة النافلة يدفع به الفرق حل
له الركوب في الليل **في صلاة النافلة** في حاشية المساجد او في حاشية المساجد
له الركوب في السفينة التي في الوجه الثاني يكون ملغيا لنفسه في الهلاك
وفي الوجه الاول لا يكون ملغيا بنفسه في الهلاك **في صلاة النافلة** ولو اراد ان
يجرم الحج وابوه كاره ذلك ان كان الاب مستقنيا عن خدعة لانه ان يخرج

وان لم يكن مستغنيا عن خدمته لا يبعه الخروج قال عليه السلام ما من
 رجل ينظر اولاده نظر رحمة الا كانت له عاقبة مقبولة قيل رسول الله
 وان ينظر في اليوم مائة مرة قال ان نظر مائة مرة في الهداية
 ويظهر في الدار ان يكون لها من رحمة الله ورحمة الوالد
 بل ولا يخرج عنها في الدنيا القسمة **في النية** لانها على وجه
 قال ابو القاسم الصغار رحمه الله انك في سقوط الحج عن النساء في هذا
 الزمان وانما الفلك في السقوط من الرجال **في الحج**
 مستحب الا ان يذهب قبل الزمان من الجباب الاخرى عشر ميلاد من
 الثالث ثم اربعة عشر من الرابع اربعة وعشرون **في المواقيت**
 في بلاد اهل الحفر من ارباع الخيام جاور مكة ثمانية سنين وكان
 لا يتقو ط الحرام ويحرم الحلال واقل ذلك فرسخ **في النية** ان الحج
 الاسود الا في سنة حرة موضع في الركن فكل موضع بلغ منه صرخة
في النية ان الزمان من افعال الحج ثلاثة الاحرام وهو شرط والوقوف
 بعرفة وهو ركنا طواف الزيادة والواجب منها خمسة السعي بين الصفا
 والمروة والوقوف بمزدلفه ومن الجمار والحلق وطواف العود والبواقي
 سفر واداب **في النية** ويستحب ان يغتسل قبل الوقوف ويحتمل
 في النية ان الله عليه السلام اجتمع في هذا الوقت لامة فالحق
 له الا في الاما والمظالم **في النية** ان الله عليه السلام في هذا الوقت
 لامة فالحق له الا في الاما والمظالم ايضا **في النية** ان الله
 الحفوف بالازدياد في مشرباتهم حتى يتركوا حفوفهم في الاما
 والمظالم **في النية** ان الله عليه السلام استغفر لامة عشية
 عرفة فالحق له ان الله في غزوة ذي نون انتك الا المظالم تمامه عليه السلام
 لما اتى مزدلفه وتفرغ واستغفر المظالم وقال يارب انك تقادير
 المظالم من غير ان تقادير المظالم من امم فالحق له ان الله تعالى ثم تبسم
 رسول الله عليه السلام فقال له بعفرا محابه تكسبت في ما غدا لم تكن
 تبسم فيها فقال لا اريد ان استغفر اليك بل اريد ان اعلم ان الله تعالى استجاب لاني
 جعل يد عو بالبر والبرور ويحشر الزمان في راسه فلاجل هذا تبسمت

في المواقيت في باب المسافر في القبول الذي يحج حجة الاسلام يقع في الاما
 في مكة صار مستطاعا عليه حتى اذا تركها ما يات في عقد اللالي من حرج
 فقير ثم استغفر في حجة عليه حجة اخرى ومن حج ثم اراد ان يحج في حجة الاسلام
في اجبا المعلوم وفيها من علامة قبول الحج ترك ما كان عليه من العاصي وان
 يستبدل ما خوانه البطالين اخوانا صالحين ويجلس الله والعملة بحالس
 الذكر والعظة **في النية** من المنتظر بها الرباطات لتقطة السنين
 افضل من الاثنيان بالي المتطوع ومن الذي يدرج مرة واراد ان يحج مرة اخرى
 فالحج افضل امر المصدقة المختار ان الصدقة افضل لان منفقها في غير
 والحج لا في **في النية** قال ابو بكر الوراق لان حفظ قلب من حجة واجب
 التي من حجة مبرورة **في النية** في الحديث ان من الشفاعة ان يشفع في كاه بين اثنين
 وفي الحديث من شهد ملا لا من شهد فكا ما قام يوم ما في حجة اليوم فاليه
 يوم وله فضل وسنن وموجب وحقوق فمنها ما يستقر في الحال للكناه فان
 فكان ذلك على استقالي ولا يخاف في العمر والفقراء ان من نية الفقير التحصيل
 ويختار ذلك الذي كان المرأة المصلحة خير من نية الدنيا **في النية** وهو من غنى
 التوقار ولجب **في النية** التكاح حالة الاعتدال ستة مرغوبة
 وحالة التوقار واجب وحالة خوف الحرير كرو **في النية** وهو من غنى
 عند امحاب الظواهر وفي كفاية عند امحابها كالحما دلتها الاطراف الواردة
 فيه **في النية** قوله عليه السلام من كان على ديني ودين داود وسليمان
 وابراهيم فليتردد في حاتم يمد اليه سبيلا فليجاهد في سبيل الله فكل الكلام
 من الدين وقومه على الجهاد **في النية** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع معكم الباهة فليبتزها فانه اعظم
 للبسر واعظم للمرجع ومن لم يستطع فعليه بالقوم فان له وجبا **في النية**
في النية اي النبي رحمه الله قال لا يغفل الا طلب التزويج فخرج ثم رجع
في النية ومن النية ان ينظر في الخطوبة قبل النكاح فانه داعية الى الله
 وامر النبي عليه السلام حين خطب امره ان تشتم عوارضها وتنتظر في عفتها
في النية ايضا في فضل الكلام ولا بأس بالاعاريف والكتابات من الكلام

ارسل علي رضي الله عنه بنسبته الي عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعرضها ليتروا
وقال لها قولي لاهل رخصت الخلة فقلت لعمر رضي الله عنه ضيقنا في **الحداد**
في كتاب الكراهية من اراد ان يتزوج امرأة فلا بد من ان ينظر اليها وان علم
انه يشتمهم **في الحداد** وان يكون عتده يوم الجمعة في **الحج**
عقد النكاح في المسجد لا يكون في سبب **ما ينعقد النكاح**
به في حداد هذه خطبة خطبها الله تعالى في ترويح ادم
وجوي الكبرياء رآي والعظة اراي والخلف كلهم عبيدي واسمايت في
اشهد ولا يلقني في قدس وجه ادم بدع قطعت حواشي علي صلا
لا اله الا الله وان محمد عبدي ورسولي يا ادم وحواء اسكنوا جنتي وكلوا
ثم لم تلاقوا بها حتى نزل عليكم ما ورحمتي كذا في تفسير الارواح
الابرار **وينعقد** بايجاب وقبول فوالله في واحد **ما**
والمبايع بل يخط النكاح والترويح وما وضع لتعليك العين في الحلق
حزين اخر حزين عاتلي بالعين فليان ولو فاسق او اعيب
او اني العاقلة **ولا يظن** عند الدعوي **العموم** والحداد
ليست بشرط لان عقد النكاح في عقد شهادة فاسقين وبغض القامي
بالنكاح بشهادتهم اذا تحري الصدق في شهادتهم فكان للنكاح شهادة
في انعقاد النكاح مع كل حال وفي عقد العقد عند رجوع الصدق عند
القامي بالتحري في التامل في احوالهم وهو ان مثل هذا الفاسق لا يكذب
المعاد **في الشرط** فالشهادة شرط في النكاح وقيل انما لا يشترط وانما
الشرط الاعلان حتى لا يعلوا جهور الميمار والمجانين يبيع لانه عقد
فلا يشترط معنى الشهود كسر العقود وانما يشترط الاعلان لقوله عليه
السلام لا نكاح الا بشهر او اربعة نفي الجواز وجوز حديث مشهور يبيع
الزيادة به على الكتاب **ترويك** اهل احد رجه الله
اشهاد شرط فيست وجوز بغيره وهو عقد شريعة فاسق
في الحداد وينعقد بلفظ بيع وهو المعج لوجود طريق الجاز **في**
المضمر انت اذا قالت الاله بعنك نفسي او قال الله بعنك
ابنني بكذا او قال الرجل لاهل رخصت بكذا اذا جاب بسم فبغير خلاف

المشايع

المشايع كما لقيه ابو القاسم البجلي رحمه الله يقول يا نفعي الله واليه اشار
في رجه الله عن ابي جعفر رحمه الله انه قال كل شيء يكون في الامة عليك
رقتها ففي الحرة لكاه وبالسبع عليك رقية الامة فيكون نكاحا في الحرة
في الحداد من العتبات النكاح ينعقد بكل لفظ وضع لتعليك العين
اذا ذكر المهر بغير البينة كالبيع والمهبة والصدقة وان لم يذكر المهر ببيع
الا اذا اراد النكاح حتى لو طلب منها الزنا فقالت وهبت نفسي منك
وقبل ببيع **في الحداد** وذلك يعني اني الشهود فقبل لا يكون نكاحا
لان هذا يكون من الزنا لانه لا اله الا الله حقيقة ولو قال الاخر
بيدي الشهود وهبت نفسي منك فقبل كان نكاحا لعدم تلك الاله
في الحداد بغير كل موضع يكون المحل متعينا النوع من الجاز لا يحتاج
فيه الى البينة وفي حاشيته بل كانت الحقيقة متقدمة كما اذا قالت
حرة لرجل وهبت نفسي منك او ملكتها لك او بيعتها منك فقالت
المخاطبة قبلت ينعقد النكاح بلا بينة لغير المحل الجاز وهو النكاح
لنقد الحقيقة لان الحرة بالبيع والمهبة والتعليك لا تملك **في الحداد**
من الفتاوي كميل غم الدين السفي عن قال لرجل دختر فوئش فلانه من
داري كفت ادم وي كفت بد يرفتم هل ينعقد فيه النكاح قال فيه
اختلاف المشايخ عند بعضهم لا ينعقد حتى يقول بيدي ادم وعند بعضهم
يكون نكاحا بدونه كذا في ذلك وهو الاصح لان لفظ الاعطاء يعني في النكاح
والنكاح بلفظ التملك كما في حداد **في الحداد** من النكاح من قال
لا امرأة بحفرة التهود دختر فوئش عن دادي فقالت ادم هل ينعقد النكاح
فقال نعم لا تقار فوئش الترويح والترويح لهذا اللفظ فان لم يلفظوا بلفظ
النكاح لان قوله خويشتم عن دادي طلب التملك فانه طلب الاعطاء
والاعطاء والمهبة سوا النكاح ينعقد بلفظ المهبة عندنا خلافا للشافعية
رجه الله وفي جواهر الفتاوي **في الخلاصة** من مجموع النوازل عن
بحم الدين السفي رحمه الله ان قوله دختر خويشتم مراد في او خويشتم
عمره لا بد بان يقول برقده ويقول الاخر بيدي ادم فاما بدونه
ذلك لا ينعقد النكاح عند بعض المشايخ وعند بعضهم ينعقد فلا بد من

من فتاوي الحجة اذ اخرج امرأة بشهادة الله ورسوله لا يصح النكاح بحكم
 الله ورسوله وحكي عن ابي القاسم انه قال هذا كثر حتى لا يثبت لان لا يعتد
 النبي عليه السلام بعلم الغيب والسمع انه لا يكون لان الانبياء عليهم السلام
 يعلمون الغيب ونؤمن بعلم الاشياء فلا يكون كذا **في الفصل الخامس**
 لا يعتد النكاح بالانقطاع حتى لو قالت امرأة لرجل زوجي نفسي منك
 فرفع الذمار اليها في المجلس ولم يقل بلسانه شيئا لا يعتد النكاح وان كانت
 بحفرة اليهودي فخلع السبع فانه يعتد بهذا المقدار **في الفصل السادس**
 زوجة نفقها منه ولم يقل الزوج شيئا بل رفع اليها المهر في المجلس فتقول
 بر مثله **في الفصل السابع** لا يعتد **في الفصل الثامن** من الكبري رجل قال لآخر دختري خويش
 مراد ادي فقال لا بد ادم لا يعتد النكاح ما لم يقل المني بل يدبر فتم فرق
 بين هذا وبين ما اذا قال دختري خويش مراده هذا انما باليه بالترجيح
 بمقتضى الامر والواحد يصح ان يكون وكذا من جانب ومن كان بهذه المتابعة
 يعتد العقد بقوله بادم وان يرد عليه ولما قول دادي ليس بامر بل
 استبداد فلا ثبت التوكيل بمقتضا ومن الرهاية وهذا المبرر عليه
 بقوله دادي الحقيقة اما اذ الولاية الحقيقية دور التسميع ومن
 القساري ان كان المجلس للعقد فاعتد وان كان للوعد فوعد ومن النجاشي
 وقال الامام خالي داود بن سليمان يعتد النكاح في الوجهين وان لم يقل
 الزوج بدبر فتم وهذا الخبر استنادي شمس الائمة الاربعين في كتابه
 الايام الخري رحمه الله **في الفصل التاسع** رجل بعث جماعة الى رجل فخطبوا ابنته
 فقالوا له دختري خويش فلهن مراد ادي فقال ادم وقالوا بدبر فتم لا يعتد
 النكاح لانهم لم يسموا الى الخطيب ونظير هذا رجل خطب ابنة الصغير
 امرأة فلما اجمعا للعقد قالوا لولا ان لا يزوج ادم دختري فلا نه
 رابا هل ادم وقالوا بواضع قبلت مع النكاح لانهم لم يسموا
 مقدما ان النكاح ملائمة في الخط **في الفصل العاشر** قال
 المصنف المشهور هو المختار على لان الایا ماف النكاح الي نفسه **في التاتارخا**
 ديجي ان يجتاط فيه ويقول لا بئي **في الدجيرة** فلو قالت المرأة زوجت
 ابنتي من ابيك فقال ابو الابن قنيت ولم يقل لا بئي يجوز لان الزوج اضاف

النكاح

النكاح الى الابن وقول المصنف خرج جوابا فيعتقد بليجا بالمرح فمما كانه
 قال قبلت لا بئي **في الدجيرة** في حساب شو قورن من شدي قنات شدم لا يعتد
 خويش لان رت من كروا بدي في قنات كروا بديم وقالوا بدبر فتم لا يعتد
 دختري خويش من لا بئي في دفتي باسم لا يعتد **في الفصل الحادي عشر** في بغداد
 رسم لو قالت جعلت نفسي لك بالقدوم بحفرة اليهودي فقال الرجل
 قبلت يكون نكاحا عندا يحنفة رحمه الله **في الفصل الثاني عشر** وفي التناوي
 رجل وامرأة اقربا بالنكاح بينهما من المختار **في الفصل الثالث عشر** رجل وامرأة ليس بينهما
 نكاح انقضا النقي ايا نكاح لم يلزمها قال لان الاقرار اخبار عن مقتضى
 ولم يقدم وكذا في السبع اذا اقر في سبع لم يكن نكاحا لم يجز وفي التناوي
 لو قال المرأة هذه امرتي وقالت هذه امرتي لا يكون نكاحا **في الفصل الرابع عشر**
 لئلا جروا امرأة او ابا نكاح بين يدي المشهور بان قالوا بالفارسية ما رت
 وشويم لا يعتد النكاح بينهما هو المختار لان النكاح اثبات وهذا الظاهر
 وهما غير ان ولهذا الواو الانسان كاذبا لا يصير ملكا له **في التاتارخا**
 وفي فتاوي السنن ان فيه اختلافا في التناج رحمهم الله قال ثمة ولو قضي
 قام بصحة هذا النكاح يعتد النكاح القضا وبيع النكاح والتسوية
 على ان قضا القامي في مثل هذه المجتهدات صحيح **في الفصل الخامس عشر** في التناوي
 المصنف رحمه الله عن رجل سلم على امرأة فقال السلام عليك يا زوجتي
 فقالت السلام عليك يا زوجي وسمع ذلك شاهدان فقال لا يعتد
 النكاح **في الفصل السادس عشر** من التناوي في التناوي عن امرأة ليس لها زوج معروف
 لمحال فلما امرها قال في امرتي فسقط لها مهرها لعدة قال نعم **في الفصل السابع عشر**
 من الكبري رجل قال للمشهود استمروا في تزويج هذه المرأة التي في هذا البيت
 وقالت المرأة قبلت فيسمع المشهود مقالتا ولم يروا تخمها وان كانت
 في البيت وحدها جاز النكاح لانها لا جهالة وان كانت معها في البيت امرأة
 اخرى لا يجوز لان الجهالة متكئة وكذلك لو وكلت المرأة رجلا يسعه
 المشهود كلامها لم يروا تخمها يسمع ان كانت في البيت وحدها ولا
 وكذا في التوكيل **في الفصل الثامن عشر** وفي التوكيل والفموني في الشهادة
 وثبت العقد دون التوكيل والامارة **في الدجيرة** لو قال زوجتي ابنتي

ص

فهو على ما ذكر من الوجهين
 في الفتنة في قوله لا بئي
 في قوله لا بئي
 في قوله لا بئي

ولم يزد على هذا وله اثنتان واحدة جاز لانه يمكن تصحيح النكاح بدول النسبة
في الحواهر لو قال زوجت بنتي من ابني وله بنت واحدة وقال للآخر
 قبلت لابني وله ابن واحد مع عدم الاستنباه في الاصل ان كان له
 ابنان او اكثر لا يجوز وان كان له ابن واحد مع **في العيا** اذ سميت
 المرأة في الصغير باسم وفي الكبير باسم تزوج بالاعرف حتى يوصارت معروفة
 بما سميت به في الكبير فتزوجت به جاز **في العيا** جارية سميت
 في صغيرها فلما اكبرت سميت فكبرها باسم اخر قال لا يزوج باسمها
 الا اذا اضافت معروفة باسم اخر **في العيا** امرأة لها اسمان اسم
 سميت به في الصغير واسم سميت به في الكبير قال تزوج بالاسم الذي سميت
 به في الكبير يعني فاصارت معروفة به لان الاسم للتعريف والتوقيف
 بحمل هذا الاسم **في العيا** امرأة وكلت امرأتين رجلان تزوجها به
 فزوجها وعطى اسم ايها لا ينعقد النكاح اذ كانت غائبة ولو اضاف
 النكاح الى بعضها لمراه فيه روايات والمصحيح انه لا يصح اجتماعهما
 بوجوب لكل واحدة في ذات واحدة فزج الحرة **في العيا** رجل قال
 لامرأة تزوجتك علي ان رضيت ابي فقبلت لا يصح النكاح ولو قال لها
 تزوجتك علي اني بالخيار فانه يصح **في العيا** قال زوجت نفسي
 منك بعد انقضاء عدي لا يصح وكذا لا يصح تعليق النكاح بالانطلاق
 افاقة الى وقت فلا مستقبل **في العيا** خنثى مشكك زوج من خنثى
 مشكك اخرهما الولي فكبر فاذا الزوج امرأة والزوجة رجل فالنكاح عندي
 جاز لان قول تزوجتك يعني من الجانبين في جواز النكاح وقال **في العيا**
 لو ظهر الزوج علاموا الزوجة جارية جاز والافلا **في العيا** ونكاح به
 المتعة والوقت باطل ومودة المتعة ان يقع الا لا في هذه المتعة
 لا يمنع بك ايا ما و قال مالك رحمه الله جاز للابن عباس رضي الله عنهما
 كان بينهما ويحمل العدة فيها فينفذونك ان عاتة العبادة في انفسهم
 قالوا له اما علم ان رسول الله عليه السلام حرمت المتعة يوم خيبر فزوج
 عاتكة يعتقد من باحة ومودة الموت ان يتزوج المرأة بشهادة
 شاهدين عشرة ايام لانه عقد متعة وان اتي بلفظ النكاح او المتعة

عليك البع في مدة مقدرة وقد وجد العبرة في العقود للبع لا
 للالفاظ **في المضاربات** قالوا والوقت بينهما الاول يلفظ التمتع لا يلفظ
 النكاح وسماها النكاح اجاز او الثاني يلفظ النكاح وان تزوج بشرط ان
 وان في معنى الاجارة والنكاح لا ينعقد بلفظ **في العيا** وله وطى امرأة اذ
 عليه انه تزوجها وقضى بنكاحها بمبينة ولم يكن تزوجها **في العيا**
 من ادب القاضي للحضرة اذا شهد شاهدان بالزور وان رجلا خلق امرأة
 ثلاث ففوت القاضي بينهما ثم تزوج احد الشاهدين بعد انقضاء
 علمهما جاز النكاح وحل وطئها **في العيا** فمضى القاضي في العقود
 والفسوخ في عقد طاهر وباطل عند اي حيلة حتى لو ادعى نكاح امرأة به
 فارقة وقام شاهدين بالزور وقضى القاضي بالنكاح بينهما حل له
 وطئها وكذا المرأة اذا قامت شاهدين وقضى القاضي بذلك فانت
 تقع الزفة بينهما **في العيا** اذا قضى القاضي بشهادة الزور بشرط
 حصة اليهود وقت القضا لانه انشا وقبل لا **في العيا** مع لوقالت
 تزوجت زيدا بعد ما تزوجت عمرا وادعاهما الرجلان في امرأة زيد
 في قول ابي يوسف قال لعبد الشهيد حسان الدين رحمه الله وبه يعني
 لان الاول اقر ارفع وما قالت بعد ذلك ابطال له فلا يصح وفي المضاربات
 من النصارى هكذا **في العيا** في كتاب الدهري في فصل دعوى النكاح
 في المستحق ان ادعى زيدا وعمرا نكاح امرأة فقالت تزوجت زيدا بعد عمر
 فهي امرأة زيد وان سالها القاضي بعد ما ادعى النكاح من زوجها بينهما
 فقالت تزوجت زيدا بعد عمر فقول عمر **في العيا**
في الخلاصة النكاح بين العبد وجاهل ذكره بعضهم الزفاف قال القتيبي
 ابي الليث رحمه الله وقد روي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت تزوجني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال واني نسائه اخطى منها والمقار ان لا يكره
في سائر النكاح من تجنيس الكبرى النكاح بين العبد وجاهل من غير
 كراهة وكره بعضهم الزفاف بين العبد وجاهل روي عن عمر رضي الله عنه
 انه كرهه قال لا يكون بينهما الفقة وسئل القاضي الامام ابو بكر السنفي
 عن النكاح بين العبد وجاهل ما اصابها ما يثبت الي حدس الاظن

قبت

ان شاء الله يكره الحال فعلى هذا يجوز النكاح بيننا وبينهم املا في النكاح
وسرجه المسمى بالحق ومع بالاجاب والقبول وهو مع حكم
 البطول والخلة الامام مع الامور والبنت بالفروع والتزويج مثل بنات
 النبي والابن وان سفلن من كذا لكذا سفلن . والاعوات مع بناتهن
 كذا لبنات الاخوة اعلم انه كذا للامارات والخالات اما بناتهن طيبات
 وسوء الامور والفروع قد دخلت الحرة في الفروع ومطلقا الامور
 زوجة اما في موطون اما البعاد فهي الام وجميع الجدات والبنت
 وبنت الابن وبنت النبي وان سفلن والاعوات وفروع بنات
 الاخوة وفروعهم والعمة والخالات وعانت الامور وخالاتهم ونساء
 الامور والفروع واموال النكوة مطلقا وفيه اذا دخلت بها
 حتى يحارب بالنسب اما بنات الاعام والخالات يجوز نكاحهن لقول
 تعالى واحل لكم ما وراء ذلك **الامور في الحرة في النكاح** ٥
 قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح ابائكم من النساء الا بقول واحد لكم ما وراء ذلك الله تعالى
 حريم عبا بالنسب وسعيا بالنسب وحرمة الباقي بالنسب من دون المطلقة
 المتلات فانه ينفر اخا بالنسب الام وسائر الامور والنسب وسائر
 الفروع والخت وفروعها وفروع الاخ والعمة والخالة وعمة الامور
 وخالاتهم اما السبب فتمس الامور والفروع واموال الزرة مطلقا وفيه
 اذا دخل المرأة ومحمات الرضاع والجمع بيني الاختين وكذا كل امرأتين لو كانت
 احدا كما ذكره الاخرى انما لا يجوز النكاح بينهما لا يجوز الجمع بينهما قيا ساعلي الا
 للقرابة **في المحرمات** ولا بامارة ابنه وبني اولاده لقول تعالى ولا تنكحوا
 الذين من املاككم **في الشاهان** ذكر الاموال لبيان ابا حرة حليلة الابن من النبي
 فان رسول الله صلى الله عليه وآله بنى بدين حارثة ثم تزوج مطلقته زينب
 فطعن المشركون وقالوا تزوج محمد حليلة ابنه فقوله تعالى ما كان محمد
 اباحد من رجالكم فهذا التقييد دفع الطعنهم **في خلة العفة** اربعة
 وحزرون فوا من النساء حرم نكاحهن مقيسا على كتاب الله وتزويج الله صلى
 الله عليه وآله واجمع الامة ام الام وجدة ام الام وان علنت وام الاب وجدة
 الاب ولم جدة الاب وجدة جدة الاب وان علنت وابنة ابنة الابنة وابنة

ابنة ابنة ابنة والسفلت وام العمة لان العمة اختا لابيها من الاب والام او
 من الام فام ام العمة تكون جدة لعمه وحملة الام حرام وان كانت اختا لابيها
 من الام فام ام عمته تكون حملة جده وعمته من جده حلالا فاماعة العمة
 اذا كانت عمته لابيها اختا لابيها وام اب لاب لا يجوز نكاحها لانها بمنزلة الام ٥
 فقاروا لا يترفع ما من العمة وان كانت اختا للزوجة ويجوز نكاح الزوجة وام ٥
 الخالة اذا كانت الامت الخالة اختا لعمه من الاب والام او من الام فتكون
 اما لعمه وجدة له ولجدة حرم وان كانت اختا لعمه عن الاب قام الخالة ٥
 تكون لراة جده من الام وادارة الجد اب الام وادارة جد الام حرام فاما ام ام ٥
 الخالة ان كانت الخالة اختا لعمه من الاب والام او من الام فتكون ام ام ٥
 الخالة جدة امه وجدة الام حرام عليه وان كانت اختا له من الاب فتكون ام
 الخالة حملة جده من قبل الام فهو له حلالا كما هو حلالا من قبل الاب وخالة
 خالة اذا كانت خالة اختا لعمه من قبل الاب والام او من قبل الام لا يجوز
 نكاحها لانها بمنزلة الام ولا يجوز نكاح ام الخالة ولا نكاح من هو في نكاحها
 وان اختا من الاب يجوز نكاحها لا ريبه جده من الاب وريبه الاب حلالا
 فريبه الجد اولي النكوحات للجد والجد والجد والجد من
 قبل الاب والام حرام ومنكوحات الابن وابنة الابن وابنة الابنة والنوافل وان
 سفلوا حرام **في المحرمات** وحليلة الابن دخل بها الاب او ابوه **في المحرمات**
 من شرع الحماوي وحليلة الابن حرام سواء كان الابن من النسب او من الرضاع
 وموطونة حلالا او حراما **في المحرمات** ولا بامارة ابنه وبني اولاده دخل بها
 ام لم يدخل بقوله تعالى ولا تنكحوا **في المحرمات** ومنكوحه الاب حرام ٥
 بالنسب ومنكوحه الابن كذا في الميثلين يحرم بنفس العقد ومنكوحه
 ابن الابن وابنة بنت وان سفلن وكذا موطونهما **في المحرمات** ولا يجمع بيني الاختين
 نكاحا ولا بملك يمين وطيا لقوله تعالى ولا تنكحوا بيني الاختين ولقوله عليه
 السلام من كان يورث عا به والنوم الاخر فلا يجمع ما وه في رجم اختين فان تزوج
 اختا له قد وطئها مع النكاح لم يدر من اهل مضافا الى محله واذا
 جاز لا يبطا الامة وان كان لا يبطا النكوحه للجمع لان النكوحه موطونة حلالا
في الشاهان وهذا اذا تزوج بمشركي وعربي وولدت لولاد اثبت نسبهم منه
 وان كان بينهما مسافة بعيدة **في الكافي** ولا يبطا النكوحه لان اختها موطونة

حقيقة وحكم ذلك الوطى باق حتى لو اراد بيعها فليس له الا ان يستمر
 فيبيعها جامع بينهما وطى حقيقة الا اذا حرم الموطوعة على نفسه باذنه
 ملك الرقبة او ملك المقتبة فيبيد بيعه وطى المنكحة لعدم الجمع ويطا
 المنكحة اذا لم يكونا وطى المملوكة لعدم الجمع ويطا اذا المملوكة ليست
 بموطوعة حكم الادب ملك اليه في يومه مع الوطى بخلاف ذل النكاح ولهذا
 يثبت النسب في الثاني بلا دعوى بخلاف الاول **في المهادنة**
 ولا يحج بين المرأة وعمتها وخالتها وابنتها اختها لقوله عليه السلام لا تنكح
 المرأة على عمتها ولا خالتها ولا ابنتها اختها ولا ابنة اختها **في الكاف**
 ولا يحج بين امرأتين اية فرقت ذكر لم يجز نكاح الا في كذا في التمس
 لان بينهما رجا يعترف من وصلها ويحكم قطوعها وفي الجمع بينهما قطعية
 الرجم اذا المعادة معتادة بين الفرار ولو كانت الحجة بسبب الرضا
 لقوله عليه السلام يحرم من الرضا ما يحرم من النسب **في المهادنة**
 ولا باس بان يحج بين امرأة طهرت زوجها كاذلها من قبله لانه لا قرابة بينهما
 ولا رضاع وقال زفر رحمه الله لا يجوز ان ابنة الزوج لو قد نفقا ذكر
 لا يجوز التزوج بغيره والشرط ان يصور في الدمن كل جانب وقد صح
 ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جمع بين امرأة علي رضي الله عنه وابنته **في الكافة**
 ان حرمة الجمع لصون القرابة عن القطعية ولهذا انما يثبت اذا تحققت
 الحرمة من الجانبين لا حرمة القرابة يثبت من الجانبين فاما اذا ثبتت
 في احدي الجانبين فتلك حرمة العمرية فلا تكون مفقودة في القطعية
في عقد اللان ولا باس بان يحج بين المرأة وزوجة ابيه كذا في الطهارة
في المنكح لا ينكح المسلم بالكوفة او ابنة الغير على المير ولا بمنكحة
 غيره ولا معتدة الغير فكل بطلا **في المهادنة** ولا يتزوج طاهرة غير
 ولا معتدة غيره ويتزوج بمعتدة نفسه **في الكافة** وينكح مائة في العدة
 وبعدها في **في المهادنة** تزوج امة ثم سيدتها لا يجوز في الجاهل والزنا
 يجوز **في الكافة** ولا يتزوج المرأة ابنته ولا ابنة عمها لان ملك المقتبة
 للمولى قبل النكاح فيؤدي الى اثبات الثابت ونكاح المرأة عهدا
 يفتى الى الجمع بين المتافين لانها مأكلة له فلو صح النكاح لعاد المملوك
 مالكا والمالكة مملوكة **في المهادنة** قالوا في هذا الزمان الاول ان يتزوج

بجارية

بجارية نفسه حتى لو كانت حرة كان الوطى حلالا بحكم النكاح **في المهادنة**
في قوله ولا يجوز للمولى ان يتزوج امته بربوبه في احكام النكاح من ثبوت
 المهر في ذمة المولى ونكاح النكاح بعد الاعتاق ووقوف الطلاق عليها
 وغير ذلك وانما اذا تزوجها تزوجها عن رجلها بما عصى سبل الاختيار
 فهو من الاحتمال المذكور لا حرة او معتقة الغير او مخلوقا عليها بعقدها
 وقد حثت الحالف وكثيرا ما يقع لاسيما اذا اذنتها الايدي ولهذا كان
 يفعل الشداد زعمه انه وكان يقول لا ادري لعلها حرة او حرة على سائر بابها
 كلام الحق **في المهادنة** ولا يجوز ان يتزوج اربع من الراس والامام وليس له ان
 يتزوج اكثر من ذلك لقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء من قبل لا
 زنا **في المهادنة** من الخافه اذا تزوج الحرة على النكاح
 جاز نكاح الاربع الاول ولا يجوز نكاح الخامسة وان تزوج خمسة في عقد
 فقد الكل وكذا العبد اذا تزوج ثلاث نسوة **في المهادنة** وكذا نكاح
 ابن عبيته فتقول كثرة النساء ليس من المديان لان عليا رضي الله عنه كان له
 امهات تسول الله على الله وكان له اربع نسوة في حقه عشره وكان ان
 عباس رضي الله عنه يقول خير الامة اكثرها نساء **في المهادنة** له ان يتزوج
 ويملك من الجوارى ما يشاء عن الحسن بن مطيع قال لو كان الفجارية واربع
 نسوة فاشترى جارية اخرى فلامه اسافا فاحذر عليه الكوفة في الالم لقوله
 تعالى فانه غير مملونين وكذا في الملتقط النامري **في حرمة المصاهرة**
في حرمة المصاهرة والزنا او المهر او النكاح شهوة بجبر حرة
 المصاهرة **في الكافة** ومن تزوج بامرأة حرمت عليه امها وبنتها فانه
 يوجب حرمة المصاهرة اي ثبت بها حرمة اربعة نسوة في علي باب الوطى
 وان علوا وعلى اولاده وان علوا وعلى الوطى امها فها وان علوا
 وبناهما وان سفلن وقال الشافعي رحمه الله الزنا لا يوجب حرمة المصاهرة
 لانما نكح الله تعالى من عليهما كما من عليهما بها من بالنسب فقال
 وهو الذي خلق من المباشرة فله ايضا مهر والمكر اي يمين بالنكاح **في الكافة**
 وانه معقول ايضا لان امها فها وبناهما يمين كامة وبناة حجة
 يدخل عليهم من غير استيذان وحشة ولا شك ان ذلك نكح وكرامة

هنا

والزنا جناية محقة وسبب الإجماع المقتضى فلا يجمع بها الكرامة التي
انه لا يثبت السبب فكذلك حمة المصاهرة توجب حمة زوجة بعد تزوج حرام
انه قال النكاح امر حرم عملونه بعد التزويج وطيا اذ المملوكة ليست
ولها في الزنا حمة سببها في موضع للوطى بخلافه في النكاح ولهذا
الي الواسع يثبت في الثاني بلا دعوة بخلاف الاول **في المصاهرة**
والشرع ورد بتزويج هذه وخالتها وابنة اخيما لقوله عليه السلام لا تنكح
رجل مملوكة وليس ذلك الا الحكم بالاغتناء لا لا يتزوج **في الكافي**
ان يكون الله متولدا من ذلك ولو قيل ذلك مع التزويج كان كذا ما باطلا ولذا
كان ذلك حراما من امر الموطوءة اما اللواحي حكما ونكاح الام حرام وكذا نصير
بنت الموطوءة والاستمتاع بالمحرور على هذا يعني ان تحرم الموطوءة
لأنها حرامت حرما له ولكن لو قيل به لما حلت امره بالفروقة بغيره
بمعناه ان البعضية الفكرية علمها كعمل حقيقة البعضية وحقيقة البعض
لان جيل الحمة في موضع الفروقة التي ان حرمي خلقت من ادم صلوات
الله عليها وكانت في حلاله فكذلك شبهة البعضية **في المصاهرة**
الروايات من المصاهرة لا يجوز للزاني ان يتزوج بالبنات المخلوقات
من عليه خلافا للشافعي رحمه الله **في الثاني** وفي الثاني
رحمه الله لا يثبت المصاهرة بالنكاح والنظر في الفرج كذا آتته
من الزنا يحل له بالملك والنكاح فاحفظ مسألة **في الثاني** والعجب
ما قلنا لانها بينة حقيقة في دخل تحت تولد بقاى وبناتكم **في الكافي**
في مسألة امرأة شهوة حرمها وبناتها وقال الشافعي رحمه الله لا تحرم
وعلى هذا الخلاف مستحاضة شهوة ونظره الى رحمها ونظرها الى ذكره يشترط
سواء حصل في الملك او غيره لان المسألة لا يثبت المصاهرة ولا يثبت حمة
الاغتسال والحذف فلا يكونان في معنى الواسع فلا يتعلق بالوطى **في الثاني**
ومن مسئلة امرأة شهوة صورها امة مستحاضة شهوة حرمها بغيره عليه
ايمها وبناتها عندنا وعنده لا تحرم ولا يباي ذلك في الجرم وان عنده لما
يثبت المصاهرة بحقيقة الواسع لا بالاولى لان لا يثبت بدواعيه
فلما انما المصاهرة سبب دلي الى الواسع بعوان النظر الى الفرج سبب

للواحي

للواحي فيقوم مقامه في حمة المصاهرة كالتكليف يضاف الى سبب السبب
في حمة المصاهرة المولى ان يزوجها فمروية الله وما يقع النظر الى وجه
المهر في زمة المولى وفي النكاح بعد الاعتناق وهو في موضع الى الفرج فيسقط
وعنه ذلك لانه اذا تزوجها فمهرها عن رجلها ما يقع في سبب التزويج
فهو حمة لا احتمال ان يكون حرة او معتقة الغير او مخلوفاة لقوله
وقد حثت للعائف وكثيرا ما يقع لاسماء الله في المسألة لا يثبت
لغيره الا شهوة حمة كذا في بعضهم انه في الشاب يشترط في الفرج
يكفي الاشتم على القلب **في الثاني** روى عن محمد بن حماد انه ان الاشتم بالقلب
لا يثبت الاشتم باللبس الماهرة وهو اختيار الامام في الامم الشرعية
رحمه الله وكثير من مشايخنا لا يثبت ذلك الا اذا لم يكن مستورا قبل ذلك
فان كان مستورا او اذ اذ قوة بالسر والنظر كان مساويا عن شهوة ولا
فلا رده كذا في حق الذاب فان كان شيئا او غنيا فخلل الشهوة في حمة الله
يتولى قلبه بلا اشتها اذ لم يكن متزوجا قبل ذلك فان كان فبان بزيادة
خلل قلبه بالاشتماء **في الثاني** والمعتبر النظر الى الفرج الداخل ولا يتحقق
ذلك الا اذا كانت متكفية **في الثاني** واختلاف المشايخ رحمهم الله فيه قال
بعضهم النظر الى الفرج الدورى قال بعضهم الى موضع الفرج والاهم الى موضع
الشئ عن شهوة **في الثاني** وتكلموا في النظر الى الموضع الذي ثبت حمة
قال بعضهم هو النظر الى بنية الشعر وهو رواية عن محمد بن حماد وقال
بعضهم هو النظر الى داخل الفرج وهو رواية عن ابن رستم رحمه الله عن ابن
رستم رحمه الله وعليه الفتوى حتى خالوا النظر الى فرجها في حمة الله لا يثبت
حمة المصاهرة وانما يقع النظر في الداخل اذا كانت متكفية ولو نظر الى بنية
لا يثبت حمة المصاهرة **في الثاني** النظر الى البنية لا يثبت حمة المصاهرة
وان نظر الى موضع الجماع النظر الى الفرج كذا في الامم من وراء الزجاج معتبر ومن لا
لا في الفتاوى في كتاب النظم الملة لانه لا يثبت قاعدة على اسماء النظر الى
فرجها في المأثبات حمة المصاهرة وقال في مجموع النوازل لا يثبت حمة
المصاهرة هو لان الرواية في المأثبات حمة **في الثاني** ولو نظر الى الفرج الملة
عن شهوة وراى السر والترقيق او زجاج فثبت زججا يثبت حمة

المصاهرة ولو نظر إلى المرأة ورأى فيها فرج امرأة فنظر عن شهوة لا تخبر عليه
 أمها وبنتها لأنه لم يفرجها وإنما لا يفرجها ولو كانت المرأة على شط
 نهر أو على قنطرة فنظر الرجل في الماء فرأى فرجها فنظر عن شهوة لا يثبت
 الحُرمة ولو كانت المرأة في الماء فرأى الرجل فرجها من الخارج فنظر عن شهوة
 يثبت الحُرمة **سئل الشيخ** علاه في الدين عالم العلماء السرخسي
 أن من جلد لا ينظر إلى فرج فلان فرأى فرجه فلان في المرأة قال في الفتا
 لا يجنب في حُرمة وليس بإثم في المرأة وجهه لأن قيام وجهه واحد
 في موضعين في زمان واحد بخلاف ما إذا فرغ من غيبته بغيره في المرأة
 غير وجهه وكذا في الماء وبما أنه إن شاء تعالى أجرى العدة إلى الألف
 لا بغير من وراءه وإن فرغ من وراءه ثم فرجها بغيره إذا نظر في المرأة
 والماء فلا إثم في نور العين نور فقلط نور العين في المرأة فانعكس
 النور فرأى وجهه من وراءه لا أنه رأى وجهه في الماء والمرأة دليله أن
 الماء إذا كان مجتمعا ذراعا مثلاً وعرضه كذلك وعرضه من الكون أشجار
 طول كل واحد منها ثلاثين ذراعا يرى طول الكون عرضها أيضا في الماء
 ومن الخيال الذي يرى شيئا ثلاثين ذراعا أو سبع شئ ثلاثين ذراعا
 في ذراع واحد وكذلك في المرأة فيلزمنا أن نقول هذا الوجه الذي
 ذكرناه **سئل** الشيخ في الفتاوى عن حُرمة المصاهرة إذا لم
 يتصل به الاثر إلا ما إذا انفصل لا يثبت ذكره الشهيد في مجموع الجامع
 الصغير وفي النظر لو قال كان عن شهوة القوم **سئل** ولو لم
 فأنزل لا يوجب الحُرمة في المعصية لأنه تعالى أنه غير دام إلى الوطء وعليه هذا
 إتيان المرأة في البر ووطئ مخبر ولا يشهد إلا بالخبر لا يتوقف عليها
 فأقيم السبب الظاهر مقاما وهو الوطئ في محل الحُرمة وفيه على الصغيرة
 خلاف إبراهيم **سئل** عما العبرة التي لا يجمع منها إذا جامع معها
 لا يثبت له باهره وعندنا لا يثبت له باهره **سئل** في كتاب النظم وجامع
 الهيئ لا يوجب حُرمة المصاهرة **سئل** من خيرة الفقهاء لو قيل لك
 رجل جامع امرأة ولا تحرم عليه ولو كانتا كيف يكون هذا فقوله جامع
 مينة **سئل** في النظم وجامع في البر لا يثبت حُرمة المصاهرة ذكره غير وجه

في حُرمة

الله وبه أخذنا شيئا من رحمته الله وبعض شيئا من خلقه لولا حُرمة
 المصاهرة وبه كانت يلحق شمس الإسلام محمودا ولا وزيد بن حُرمة الله وحُرمة
 ذلك أن الجماع في البر لا يخلو عن المصاهرة وبه حُرمة المصاهرة يثبت
 حُرمة المصاهرة عندنا فخذوا الزيادة وأنه كانت لا توجب زيادة
 حُرمة لا يوجب خللا فيها وما ذكره غير وجه الله أمه للناظرين
 بما توجب حُرمة المصاهرة وكذا إذا نظر إلى فرج امرأة شهوة فامني
 لا يثبت حُرمة المصاهرة **سئل** في الفتاوى عن حُرمة المصاهرة
 كذا إذا لم يشعر المرأة بشهوة **سئل** ولو لم يشعر المرأة بغير حُرمة المصاهرة
 وفي الحُرمة المصاهرة من متفرقات الفقيه إلى حُرمة هذا إذا لم يشعر
 المرأة بالوطء المستتر لا يثبت ولو علمتها بشهوة يثبت ولو
 مسهت ولمكنها بغيره ولو لم تكن أو نظرت إلى فرجه بشهوة
 كذلك وعندنا لا يثبت **سئل** ولو جامع الرجل رجلا لا تقام
 على الفاعل امر العقول به وإسنه وكذا إذا لم يشعر عليه
 أمها وبنتها **سئل** ولو لم يشعر المرأة بشهوة ثابت
 نشور خلا فالأمر **سئل** في مذهب أحمد بن حنبل في حُرمة المصاهرة ثابت
 وثبت للمصاهرات من ذوي حُرمة ولو طابا بامر **سئل** وثبت
 حُرمة المصاهرة بالملوكة وهو قول أبي يوسف رحمه الله وقيل لا يثبت
 وهو قول غيرهم **سئل** امرأة أخذت فخصيب
 أبو الزوج وهو ابن سبع سنين بالشهوة قال إن كانت بالقصيب
 حُرمة فأنما تحرم على الزوج هكذا ذكر وهو الصحيح فإن عندنا أمنا
 رحمه الله لا فرق بين أن يمس امرأة بشهوة أو امرأة مست وبلا شهوة
 يثبت المصاهرة ثم اختلف للمصاهرة من أمنا في نكاح المرأة التي
 توجب الحُرمة قال محمد بن مقاتل رحمه الله لا شك في بنت سبع سنين
 المصاهرة الحُرمة ولا شك في بنت ثمان سنين المصاهرة الحُرمة والشك
 فيما بين ذلك وقال غيره لا شك في ابنة خمس سنين المصاهرة الحُرمة ولا شك
 في ابنة سبع سنين المصاهرة الحُرمة والشك فيما بين ذلك وذكرنا الأمر غير
 العمل التجاري في بنت ثمان سنين أخشى أن يثبت الحُرمة قال الفقهاء

هـ

من العلاء عن ابي يوسف رحمه الله
 جددوا الشيا او هو الشقة فهو تقبيل لمرة واحدة
 قبل المراجعة بتمت حرمة المصاهرة **في** رجل فقدان بغير المراجعة
 الى الفاشد وان يحيا معها فومل يده الى الفتاة التمهاة تقومها باسبغ
 وظن انها لم تده حرمت عليه امره ان كان عن شهوة ولو اختلفا القول قول

الزمن

18

انہ عن غیہ شہود
فلا شہود فانور
الزم معہ

فينا شية السراجيه

بلادة كذا لا بد فيه تزويج المتخارص ما يكتب في رسمه ونشوره لدا في
 الصغرى في **الولاية** القاضى اذا زوج الصغرى في كنفه على شرط السيلان
 تزويج الصغرى في منشور النكاح جاز في كل وقت لا يشترط فيه في خاتمة
 امره بذلك تزويج صغيرة ثم اذن لها **بالتزويج** ولو كان الصغير
 قال المهر والشهد المهر عينة في كنفه بعد حياضها لا يقرب يتزوج
 بتزويج الصغيرة قريب ولو قال القريب فلا بطلت النكاح لا يبطل في
 الام في تزويج الصغرى ايضا وقال المهر حياضها صغيرة في كنفها امها
 ولاية التزويج جعل الخواص له ان يتزويجها كذا في الدخيرة وتبني
 الاخرى تحت ليل النكاح بغير ولي صحيح ان مهر ارجح الى قول ابي حنيفة
 ولاية عمه **وحنى** القريب ابو جعفر عن حماد بن عمار الله ما روى
 قال **مهر** الى قول ابي حنيفة رحمه الله فانه روى عن ابيه جات الى عمر
 اليتيم لانه قبل موته بثلاثة ايام وقلته ان وليا لا يزويجني الا ان
 خارجة كثر اقال المهر الله لا هي في زوجة نفسك ولا يبطل
 لقوله عليه السلام وبعد ما ثبتت الولاية لا بعد اذ ازوجها ثم حرق الا
 يدرك ابي ايزيد **من** الحاروي وسئل عن امرأة طالت اباها بالتزويج
 ثم تزوجها ثم كان زوجها من رجل والرجل غائب واقام على دار بيته
 بسوء لا يلتفت الى بيته الا على زوج او وكيله وليس الا بحكم والاب
في الحاروي فادان في ذلك فلهما ان تزوج الى الحاروي في زوجها **المرأة**
 ان يشا اقل من ذلك اقرع وليا بالنكاح لا يصح بخلافه **النكاح** في
 الى يوسف رحمه الله اذن القاضي الخصا في دعوى النكاح ولو اذن رجلا
 القاضى والام في زوجة بنته قلانه وهي صغيرة وقدم الى القاضي فانكر
 وهب المتوكف وفيها الحافا اذ استغلا فلا بد على ذلك فان كانت صغيرة
 بالنكاح فسكتت فهو رونا في اذن يعلم بالنكاح فلهما الحيا حتى تعلم به
 فسكتت بشرط العلم باصل النكاح لانها لا تمكن من التمتع **النكاح**
 الا بالعلم والولي ينفذ بالنكاح فكانت معذرة في منها بشرط العلم بالحيا
 كل حين بخلاف العتقة فاما اذا علمت بالعنف ولم تعلم بالحيا لا ينفذ
 خبارها حتى تعلم به لان الخلق في الامة في موضع لانها اذا علمت بالعنف ولم

في النكاح
 من الزاد والنكاح
 قولها
 ح

تعلم به بالحيا لا ينفذ خبارها حتى تعلم به لان الخلق في الامة في موضع
 انما النكاح بطريقين أحدهما في كنفه لا يشترط فيه في خاتمة
 ومقاصد كالمسكن والازدواج في كنفه لان الارواح في الاسلام واشتراط النكاح
 الا بغير الكفاية لا يفيظها استقيا **بما** طلاق **في** **النكاح** في كنفه
 الملك على المرأة في النكاح اذ لا له الحق في النكاح **في** **النكاح**
 المهر في الولاية وفيه وانما جواز ما جوز ضرورة وقيل به عند طلاق المهر
 زيادة الدل ولا ضرورة في هذه الزيادة بخلاف ما انفق في غير النكاح
 فانه ليس للولي ان يزوجها لان الكفاية غير مطلوبة وقيل لا يفضل في
 لا يعتبر بان يكون تحت الرجل من لا يفيده لانه مستقر في لا يفيده **في** **النكاح**
 في هرونيه وليس فيه اذ لا النفس فلا ينسب الولد تكون الى المهر **في** **النكاح**
 امه **في** **النكاح** من النكاح الكفاية انما تعتبر في حق النساء خا **في** **النكاح**
 الرجل الشريف اذا تزوج بالارادة من النكاح لا بد من الكفاية **في** **النكاح**
 وان لم تكن في كنفه **في** **النكاح** الالة اذا لم تكن كنف الرجل يعتبر في كنفه
 لان طار المرأة لا يوتر في حق الاولاد **في** **النكاح** الكفاية في النكاح فساد
 غير معتبر عند ابي حنيفة رحمه الله خلافا لما **في** **النكاح** في طهر من الالة
 بالنكاح لا اعتبار الكفاية في جانب النساء استغنا عن كنفها في كنفه
 في فصل الكفاية ثم الكفاية تعتبر في النسب لان النكاح به اعلى النكاح **في** **النكاح**
 بعضهم كفا لبعض **في** **النكاح** والنكاح الكفاية في النسب **في** **النكاح**
 صغيروا السهم وفي العجم اسلا **في** **النكاح** واما المهر في النكاح
 لان بلادهم فقت على يد العجم وكانوا يبيعون استرقاقه وهو شبه
 فاذا تزوجوا المهر ارجح القدرة على ذلك فانهم اعتقوا **في** **النكاح** ان الالة اذا
 لا يعتبر فيهم النسب وانهم لا يكونون كنف للمهر **في** **النكاح** متقطعة **في** **النكاح**
 من الظاهر به ولو كان للصغير وليان احدهما اقرب والاخر ابعد فزوجها
 الاربعة في كنفه حتى توقف على اعادة الاقرب ثم غلب الاقرب
 ونحو ذلك الولاية الى الجوز النكاح الذي يباشره ابعد الاجارة منه
 بعد خول الولاية اليه ومن الظاهر به ايضا ان كان الاقرب سباحا
 لا يوقف على اثره اركان مختل في بلدة لا يوقف عليه قال القاضي في الامام

والجود وروى عن ابي يوسف رحمه الله انه لثقة الواحد بالثاني يعني من كان له اب
واحد في الاسلام يكون كغيره ابا فيه **في الرد** ومن اسلم بنفسه لا يكون
كغيره اب واحد في الاسلام لان التقاضي هو بين المولى بالاسلام **في الوفا**
ومرته وهو كالاسلام وديانة فليس فاسق كغيره صاحب وان لم يكن في
اجتناب العقل رحمه الله ويعتبر ايضا في الدنيا اي الدليلة وهو
قول ابو حنيفة قال ابو يوسف رحمه الله هو الصحيح لانه من اعلا المقام
والله تعالى يرفع نصف الزرع فوق ما يعبر نصفه لانه وفاء بحله
الله لا يعتبر لان من مور الاخر فلهما ينبت في حكام الدنيا عليه الا اذا كان
يعرف ان يسمع منه او يخرج الى الاسواق فمراها ويحب به المبدأ لانه
مستحق به **افرا** من بنات الصالحين لو تكتف حاسقات
للاولاد حلاله **قال ابو يوسف رحمه الله** ما استاذ اكان
تعتد به من سكران لا يكون كغيره الصالحين من بنات الصالحين وان كان
يهر ذلك لا يجزى بكون كغيره **في الرد** رحمه الله ان الله الفاهم بخبرنا
معظمنا عوان الشيطان وغيرهم يكون كفوا لثقت الصالحين وان كان
مستحقا عندنا لما لا يكون كفوا **وان كان فاسقا** بها دونه
وابعدنا لا عيبا كالفتا والسفك والدماء فهو كفوا **في الرد**
والله لا يعرف في الكفاة رجل ارجع اشته المعيرة من جلد كانه لا يشرب
المسكر فوجده شرب مدمنا فبلغت الصغيرة وقالت لا ارضي قال
الفتوة رحمه الله انما يكتفى بشرب السكر وكان غالب اهل بيته السلا
قال النكاح باطلا لان الله المعيرة ابر من عدم الكفاة وانما زوجها على طن
انه كفوا **في الرد** والنكاح باطلا اي بطل في السراية بفريق بينهما **في**
في الرد في الحديث وذكر شمس الامية السرخسي ان الصحيح عن
ابي حنيفة ان الكفاة في النكاح بحسب غير معتبرة وعن ابي يوسف
رحمه الله انه اعلم الكفاة في الحسب ولم يعتبر في النكاح في الحسب وقال
هو كرام الاخلاق ومن الذخيرة اما الكفاة في العرف فانها معتبرة
عند بعض المتأخرين من المشايخ حتى ان الزرع اذا كان مجنونا لا يكون كفوا
للعاقلة وعند بعضهم غير معتبرة ومن السفا في رد تزوجها ولو كفوا

ثم مر فامراد اعل لا يفيح النكاح **في الغيبة** قالوا الحسب يكون كفوا للنسب
حتى اذا الفقيه يكتف كفوا للعلوي غير الفقيه لان شرف العلم راجع في الخلاصة
قال بعض المشايخ رحمه الله العلم الجعي كفوا للعلوي الجاهل وكذا العالم الفير
يكون كفوا للجاهل الفقيه **في الرد** ومنه قال العاجز عن امر العمل واليقظة
ليس كفوا للفقير والقادر على كفوا للذات اموال عظيمة هو الصحيح وفي الشرح
لان الما غادر راجح فلا يعتبر بجهله **في الرد** ويعتبر قادر على امره
ببشار الويه وحده ولا يعتبر قادر على النكحة ببشار الاب لان الاما في
العادات يتكبر هذا المهر في الاولاد دون النكحة الدارة **في الرد**
وعن رحمه الله الفقيه والقادر على النكحة بغيره سعة طائفة من فقهاء
مع القدرة على المهر اعتبارا لا قدا ما يتفق به في النكحات وهو المأخوذ به
في الرد ورحمته وحياله او حجام او كناس او دباغ ليس كفوا لعطار او غيره
او مراد به يفتي **في الرد** من الذخيرة او الما في تقيان بنت كعب بن القواد
وشيت الكفاة فلهذا كفوا للجاهل والجاهل كفوا للجاهل كفوا للجاهل
يكون كفوا للجاهل والعطار يكون كفوا للجاهل وقال شمس الامية للملأ في
الفتوي ومن الحديث وروى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال الناس بعضهم كفا
لبعض الاحياء او حجاما او فروا او دباغ او قال مشايخنا رحمه الله
والعالم الكناس وقال القاضى الامام الاجل ابو علي النخعي رحمه الله وهذا
جنس خاص من كلهم وهو الذي يجرد الظلمة وان كان صاحب مروة ومال
قصبة الظلم فيه حساسة لانه يكمل من ملة الناس واموالهم ومن الخوط
واذا تزوجت الذميمة ذميا فقار الاول هو ليس بكفوا بلقت الحقوله انهم كفا
بعضهم بعض لان التزك وصغار الخبثية يحكمهم فلا يظهر ذلك لو
نقصان النسب الا انهم لو اشتهر قوا كانوا على السواء ولو عتوا كذا ولو
اسلموا كذا فلا يكون للمولى ان يحياهم قال لان يكون امر مشهورا يعني
كانت بنت ملك تزوجها حايك او كناس وهذا يفرق بينهما لا لان
الكفاة بل لتكبر الفتنة فللقاضى ما هو مستكين الفتنة فيما بينهما
كما هو مأمور به فيما بين المسلمين من التذليل لاذ النفس من كل امر
الى غير شبهة فتزوجت ثم علمت ان منه دون ذلك لها الخيار وان كان

كفواها وذكر في المسودى اذا كان كفواها لا خيار لها ومن الدخوة
 وكذا الاوليا اذا زوجوها برضاها ولم يعلم الكفاة ثم علموا
 انها اذا تزوجوا واخبرها بالكفاة في
 كان لها في ارضها
 فلا ظهر
 الفسخ
 خازن
 من رجل
 ولزوجة
 في انكاح
 العار
 يكون
 زوج
 ثم
 فحق النكاح
 هو
 الامانة
 بال
 من نفسه
 بتزوجها من نفسه
 لا يجوز
 ولو ركنه بان تزوج
 املة قالت لرجل زوجي
 هكذا ذكر رواية في وقف المملوك
 للامام الشهيد وسالت مولانا
 وعرضت ما قال الامام ما قالوا في الكتب
 بقوله شئت لانه يخاطب وقولها من عام منكر وعليه هذا الاصل مسائل

كثير

كثيرة في الجامع الكبير وغيره ولعل هذا القائل ذهب الى انه المراف قد علمت
 من الوكيل ان يزيد ان تزوجها ان طلقت له بان تزوجها في شايح عليها
 من رجل من رعيه
 يكون كفوا للامام في القدر
 ليس كفوا للفقير والقادر على الكفو الذات او العظيمة من رعيه
 لا انما غادر وراح فلا يعتبر بعد من رعيه
 ببشار الويه وحده ولا يعتبر قادر على الفقه ببشار الاب
 العار ان يتكلم في امر من الاولاد دون المتقرب الدار
 وعنه من رعيه الله البعير والقدر على الفقه بتمتة ولا يقاسر في الامانة
 مع القدرة على امر الغيب الا انما يقضى في التقفات وهو المأمور
 في الوقار وحده وحايك او حجام لو كان لا يبلغ ليس كفوا له بغير
 او من رعيه يفت
 وشئت الكفاة فطاعت كفوا لغيره والبايع يكون كفوا لغيره
 يكون كفوا لغيره والبايع يكون كفوا لغيره والبايع يكون كفوا لغيره
 القوي ومن الجيد وروي عن ابي بصير قد روي عنه انه قال لا يعتبر
 لبعض الاحياء او حجاما او فورا او دباغا وقال شيخنا في الاحتجاج
 في رعيه الكناس وقال القاسمي الامام الامير ابو عبد الله عليه السلام
 جيش خامس اخس من كلهم وهو الذي يجرد الظلمة والنجاسة جاز ولو قالت
 قصفة الظلم فيه خسارة لانه ياكل من ماله الناس بل عنه احد فبلغه فاما
 واذا تزوجت الذمية ذميا فقال الولي هو ليس بكفوا من رعيه جاز وعنه في
 بعضهم من جاز لان التزاد ومعار الخيرة يحكم به في كل حال في الكفاة
 نقصان النسب الا انه لو اشترق قوا كانوا على السواء او اميل من جانب الامانة
 اسلم الكف لا فلا يكون للولي الاحتجاج فقال القاسمي في رعيه او وليا او
 كانت بنت ملك وخدمها حايك او كنانة فمضى بها في رعيه او اميل
 الكفاة بل تنسب في الفقه للقاسمي ما ع بالظن واذا كان العاقد
 كما هو منه رعيه او كنانة فمضى بها في رعيه او اميل
 وليا للمعسر بن بشار كذا هذا الما او حجاما فقال تزوجت فلانة
 من فلان وكذا الوفا لرجل زوجت بنتي فلانة ابنه في فلان وكذا

القاضي اذا قال زوجت هذه الصغيرة من هذه الصغيرة والمولى اذا اراد
 امة من عبده والمعتق اذا اراد من عبده ترك المصنف وكذا لو كان
 الولد من كذا امه

في النكاح
 في المهر
 في الطلاق
 في الزنا
 في العتق
 في الديات
 في النفقة
 في الحضانة
 في الميراث
 في الجوارح
 في القصاص
 في الحدود
 في العقوبات
 في النكاح
 في المهر
 في الطلاق
 في الزنا
 في العتق
 في الديات
 في النفقة
 في الحضانة
 في الميراث
 في الجوارح
 في القصاص
 في الحدود
 في العقوبات

من ادعى ان
 رجل اشهدوا بالي قد
 فسخ الشهود فمقتلها

ان كانت المرأة في البيت

جاز

جاز النكاح وان كان معها غيرها لا يجوز وعلي هذا لو وكلت المرأة رجلا ففسخ
 المهر فمقتلها ولو لم يفرق ففسخها وقد مر من قبل **باب المهر**
في الكفاية في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 من حيث هو صحيح وانما هو في المهر ما لا ينفق به من قبل المهر عقد دام به
 يكون كقول الجاهل الفقير **في النكاح** في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 ليس كقول الفقير والجاهل في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 لا انما غادر وراي فلا يعتبر به **في النكاح** في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 يبشر الوفاء وحده ولا يعتبر به **في النكاح** في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 العار انما يتكبر من المهر في الاولاد دون النفقة الدارة **في النكاح** في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 وعن طرقة امة البعير والنفقة في النفقة نفقة سنية ولا نفقة سنية نفقة
 مع القدرة على المهر اعتبارا لا نفقة في النفقة نفقة سنية ولا نفقة سنية نفقة
في الوفاء وحقه ما يملك او حيا او كفايا ليس كقول الجاهل **في النكاح** في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 او ما فيه ينفق **في النكاح** في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 وثبتت الكفاية في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 يكون كقول الجاهل والجاهل لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 القوي ومن الجيد وروي عن ابي بصير قد روي عنه انه قال لا يعتبر رجل
 لبعض الحايك او حيا او كفايا لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 ورايهم الكفاية وقال القاضي الامام الامير ابو عبد الله النجاشي لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 جسد خاص من كلهم وهو الذي يجرد الظلمة والنجاسة جاز ولا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 فصفة الظلم فيه حساسة لا يملك من ماله الناس بل عليه ما هو عليه فصفة الظلم
 واذا تزوجت الذميمة ذميا فقال الولد هو ليس بكم من ذمته جاز ولا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 بعضهم يوجب لان الشراء في مخرار الخبيثة يحكم به في جميع وكذا في الكلام
 نقصان النسب الا انهم لو اشترقوا كانوا على السواء في ميراثهم من حيث الام
 اسلم الكذا فلا يكون الاول في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 كانت بنت ملك وخدمها حايك او كفايا لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 الكفاية بل لتكثير النسبة فللقاضي ما يراه في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 كما مر في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 وليا للضعيف من ماله كان حيا لها او حيا لها فمقتلها في النكاح لا يشترط ان ينفق المهر قبل النكاح ولا قبل المهر عقد دام به
 من غير طهر الله الحيا بالعتق الشريعت بنى على زيادة في المهر في غيبه

وذكر قاضي خان رحمه الله في هذه المسئلة في فتاواه هكذا قال ابو بكر
 الاسكافي ان مبحث من يعشت انما يجوز في كذا وكذا وان لم تقم بذلك
 حبست وفوت ان يكون من حق ذلك هبة منها وطلبت بينهما قال
 الاستاذ شمس الدين الاسكافي في منزله في المارة في بعض الروج اليها فانكر المنة
 وطلب الفهلوي بن المهردين في فقه الله لما حبل القول قوله في ان عارية
 وحلف على ان يوفى الشئ العاري في يده لو من استهلك العارية
 فمنها وكذا في بعض نسخ سابعة ينبغي ان يكون لها المطالب
 بالتمتع ورعيه انما هو من كالح النخيرة لو بعث الى امه الله
 شيئا فترد في العارية من المارة صدق وذكر في فتاوي رشيد الدين
 رحمه الله اذا بعث الزوج الى زوجته شيئا عند زفافها منه ديباج
 فلان بنت اليه او اذا ان يترد من المارة الديباج ليس ذلك اذا بعث
 على وجه الطيب من الكبري رجل زوج ابنته وجهها
 فانت البنت فزوجها ان الذي دفع اليها من الجواهر كان له وان
 لم يهبه منها فالقول قوله الزوج وعلى الابا البينة ان الظاهر شاهد
 للزوج لان الظاهر ان الاب اذا جهز ابنته يدفع المال اليها بطريق الملام
 قال ابو الفوارس في الابينة والبينة الصحيحة ان يشهد عند التليم اليه
 البنت انما سلمت هذه الاشياء بطريق العارية او بكتب شقة معلومة
 ويشهد الاب على اقرارها ان جميع ما في هذه الشقة ملك والري عارية
 في لري منه والمختار للفتوى انه اذا كان العرف مستمرا ان الاب يدفع
 الجواهر هبة لا عارية كما في ما رنا فكذا في الجواب وان كان العرف
 مستمرا فالقول قوله الاب ومن فتاوى اللجنة قال الشيخ الامام الاجل
 الشهيد رحمه الله المختار للفتوى انه يحكم ان يكون ملكا لا عارية
الفتوى وذكر قاضي خان رحمه الله في فتاواه ان الجواب في بعض التفسير
 ان كان الاب من الاشراف والكل لا يقبل قوله ان الجواهر عارية وان كان
 من لا يجر البشارة بمثل ذلك قبل قوله في الجواهر انما
 بما يجر منها ثم قال اعرفها الاستغنى قال الشيخ الامام ابو بكر الفضل
 رحمه الله انه اعارة وقال الامام علي السعدي رحمه الله يصدق في ذلك

لانه من الدافع فحالم بقرب التملك يكون القول قوله قال رضي الله عنه وعند
 ان كان الاب من اكرام الناس واشرافهم لا يقبل قوله في الاعارة وان كان من
 اوساط الناس كان القول قوله في الجواهر انما يجر البشارة
 فانت البنت فادعي اليه انما دفع اليها من الجواهر انما يجر البشارة
 منها وقال الزوج لا بل ملكها انما يطلق ان يكون في الابا البينة ينبغي
 ان يشري الجواهر منها ثم البنت برعيه يكرهه ويصدق في الفتاوى
في التمسك في فتاوى الفقيه بن باجاء تكا في انما كانت
 فانت البنت والتمتع ما مضى فبعت زوج الابا في بعض ما مضى
 وانفقتهما امام الحاكم فطلب الزوج بها فان التمسك البنت
 اليها وابرها ان تدفع وتطم من اجتمع عندها لم يذكر القيمة لئلا
 ان يرجع عليها لانما فعلت ذلك باذنه الزوج من غير شرط القيمة
 وان التمسك على ان يمسك الجواهرها ان تدفع وتطم من اجتمع عندها
 ورجع به بالقيمة كان له الرجوع عليها بالقيمة وان اختلفا في ذلك
 القول قوله ام البينة لان حاصل اختلافهما شرط الفمان والتمسك ذلك
 قال القاضي خان رحمه الله ينبغي ان يكون القول قوله الزوج لان ام المارة
 تدعي الا ان لا يستعمل ذلك بغير موافق وهو ينكر فيكون القول قوله ان رفع
 الي غيره وولم فانفقهما فقال صاحبها ان فيتمكها وقال القابض
 وهبني كان القول قوله صاحب الدرام **باب في التمسك**
في المدة لا يجوز نكاح العبد والامة الا باذن مولاهما وقيل انما له
 الله يجوز للعبد ان يملك الطلاق فيملك النكاح ونكاح قوله عليه السلام اما
 عبد تزوج بغير اذن مولاه فهو عاهر **باب في نكاح غلام ولد**
 خواجه وابنا شد مكر بقول مالك ان ضرورة اقتضاه الله بالقياس به
 دارند وقاضي بر قول مالك انما يجر البشارة فانت البنت
 عبده او امينة من غير رضاه فانه ينقد في الكثرة له الجواهر على النكاح
في التمسك في فتاوى اللجنة العفيف من الاخبار الزوج نكاح المولى بغير رضاه
 وحضورها **في المراجعة** اذا تزوج العبد بغير رضاه المولى لا ينقد بل يتبع
 على الجارية المولى **في عقد الابي** والوطى الذي كان قبل الاجارة حرام كذا في

ليلة تلك امر على من اسعنه في الكافي اذا كان الحوا المملوك امراتان
فرتان ان شاقا قمار على كل واحد منهن من ثلثة ايام

لاز المشتق عبد

الشهوة في البهجة

تقبول على التمثال

روية عارضة

في ضايه وكذا

لا املك بزيادة

القديم في الكافي

الشافعي رحمه

شبابه ثلاث

مقهورين بين

الامة ليل في

ان يجامعها

امارة ولا

في ذلك

حقها

بومر

ان الله

بشيء

بترك

اعتد

اسم

للقبح

بعض الاول ان يفرغ بين

ان نطلب من الزوج ان يسكن عندها شلما كان عند التي شافها

اذا كانت له امره واراد ان يتزوج اخرى وخاف ان لا يولد بينهما الا بعد ذلك

لاز المشتق عبد
الشهوة في البهجة
تقبول على التمثال
روية عارضة
في ضايه وكذا
لا املك بزيادة
القديم في الكافي
الشافعي رحمه
شبابه ثلاث
مقهورين بين
الامة ليل في
ان يجامعها
امارة ولا
في ذلك
حقها
بومر
ان الله
بشيء
بترك
اعتد
اسم
للقبح
بعض الاول ان يفرغ بين
ان نطلب من الزوج ان يسكن عندها شلما كان عند التي شافها
اذا كانت له امره واراد ان يتزوج اخرى وخاف ان لا يولد بينهما الا بعد ذلك

وان كان لا يخاف وسعد ذلك والامتناع اولى ويوجب نكاح الغم عليها

اذا قام عند احد في ضايه شهر البس للشاينة ان نطلب ان لا يقم عند

شهر لكن بينوا في المشتق ويوزعها من **فصل في الوطى**

في حاشية النبط من النكاح مخرج في الجماع والوطى والجماع والوطى

والاثنان والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر والامر

كتابات **في الظاهر** ويمنع للرجل اذا اراد ان لا يفتهاها حتى يسأله

عن الاسلام ان وصفه هو فعلت والابانت والاسيل فيه ان

يصف بنفسه من قوله **في هذا** وكذا العباد من في ارب

الشهيرة رجل الزوج امرأة ثم وطى فالاول فرج والثاني والثالث مسنة

في كثر النكاح من الجماع الصغير الخافي والوطى امرأة ثم بعد ذلك

لا خيار لها الا انها هو الغنود وهو تاكلها والاحضان في نكاح لا يحل

بالواحدة وحدها لا يحل ذلك في مسقط ديانة **في الامانة** ان لا يلا انا

صار طلاق ابواسطة العلم بمنع حرمها المقتد وحققها الجماع في الفرج **في**

الشاه قوله بمنع حرمها ولا يبقا للرجل وطى امرأة يثبت المأنة لها بالوطى

فكيف يتحقق العلم الا ان يقول بدينه ديانة وان لم ينفق ففما الذي يجب على الرجل

بما علة امراته كما اراد ديانة **في حاشية الاوراد** قال عليه السلام من

كانت له امرأة شابة ولم يطاها في اربعين ليلة فهو عا من الله تعالى **في**

شرع الاحلام ولا يدوم على ترك الوطى فان ابرأه الم ينزع ذهب ملوها

وحجب ان يسول بعد الوطى والا ترد فيه بنية التي فيكون منه ذرا ولا

له وينام بعد الوطى نوم حقيقته ولو اراد العود فليس مؤثما في انشط

للعود ولا رعب **في حاشية** يكره ان يطا امرأة او امته لمراته الا في

وامرأة اخرى تراها **في حاشية** فلا كان جالس في القوم فاخذ بيدها

وادخلها بيت واغلق الباب وعلم ان يطاها يكره ذلك لان الله تعالى

قال في كتابه **في حاشية** ويجل الوطى بحفرة القرة كذا افتي

محمد ارحمه الله ثم رجح وقال لا يحل بين يدي ادمارة **في حاشية**

الروايات من الواقعات للحامية لوجاع وهناك نايير او مجنون او

صبي او معني عليه او امر يكره **في حاشية الاسلام** ولا يجامعها وعنده

صبي او بجملة في السراجية انما انقطع حجابها الذي بين القبل والامر
 لايجوز وطبها في كثر العباد في الكبرياء لا تقطع حجابها الذي بين القبل
 والامر ليس للزوج ان يجتمع معها الا ان يجمع ان ياتيهما في القبل ولا
 ياتيهما في اليد فلهذا علم انه يمكنه الانتباه في الخللا من غير الوقوع في
 الحرام فلهذا ياتي وان اشكل عليه فليس عليهما ياتي استقلال الجماع في
 حالتيه وكذا في الاستبراء فلهذا وليس بكفر في خزانة النفقة
 ولورثت لمة بكه الولد وطبها كوالفقت لمة لا كوالفقت التيمم والامة
 ان تحللت فغير الولد لايجوز وطبها والامة المشتركة لايجوز لاحد الشريكين
 وطبها وجملة لها زوج لايجوز للولي وطبها في فصل النكاح في ذكر
 الغرض ان في كفاية الشفيعي واما الجارية اذا كانت مملوكة فانه
 لايجوز لواحد منهما ان يطأها ركنا الا اذا كانت موهبة فانه ليس به
 للراعي ولا للزوج ان يطأها وكذلك ان اجار جارية من انسان فانه
 ليس له ان يطأها في مدة الاجارة وان اجارها بالنيار
 دون اليل جاز للولي ان يطأها بالنيار وفي المهر في الجارية المشتركة
 اذا وطئها احد ما فانه لا حد عليه ولكن يفسد بشر كونه في العقر ولو بها
 العدة وكذلك اذا كانت لابن جارية لايجوز لايها ان يطأها وكذا للمهر
 اذا كانت اجارية لايجوز للزوج ان يطأها ولو ورثت
 جارية من ابيه حلاله وطبها حتى يعلم ان اباه قد غشها في الكافي اختلاف
 في حلال البلوغ بطل الجماع فيقبل تنع سنين والعجم ان لا يعمد للسنين
 ولان العبرة الاحتمال والقدرة في النفقة فيل عن صبغة
 بقتل سبع سنين زوجة من طائفة من نفسها بخلافها ولا يملك ان ينفقها
 الى نفسها ونحوها الى ان ينفق من طائفة للوطي ثم قسم الى الزوج قال فيهم
 في منية المعنى جامع املة التي يحياح غشها في يد لا يقع عليه عند الي
 حنيفة وعمرهم امره وعمره الي يوسف رحمه الله على عاقلة الدية
 في الطهر به رجل علة به فوط الشهوة له لان الجماع يذكره لتسكين الشهوة
 في الجماع في باب الصوم هل اذا ان ينفق ذلك اذا اراد الشهوة لايجوز لقوله
 عليه السلام نكح البكر ملعونة وان اراد تسكين الشهوة لا بأس به **فصل**

في

في العزل واستنفاط الولد العزل **في العزل** **في العزل** **في العزل** **في العزل**
 في العزل في الطهر به ومن ان يسعد رضى الله عنه انه سئل عن العزل فقال لو
 احدثه ميتا في سنة من صلبه رجل فهو خالقها وان لم يماره في سنة
 مما ان شتم فاعزوا وان شتم فاعزوا **في العزل** **في العزل** **في العزل** **في العزل** **في العزل**
 عامة العلاء خلافا لبعضهم لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل
 عن العزل فقال ان تلك المودة الصغرى والعمامة العظمى عليه السلام اعزوا
 او لا تغزوا اذا اراد الله تعالى خلق نسله فهو خالقها خير من العزل وتركه
 فلا عيب اباحة ولانه امتناع في كسب الولد وافاقة الماء واستماع الولد
في الكافي في مسيلة تزويج من زنا قوله ميادة عن سفيان بن العير فان اكل
 بزاد اسمه وبصره حنة بالوطي **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي**
 سبها والحق بلذها **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي**
في الطهر **في الطهر** **في الطهر** **في الطهر** **في الطهر** **في الطهر** **في الطهر** **في الطهر** **في الطهر**
 عن النبي عليه السلام انما الخيارات من بعد الماتين كل خفيفه لخللا في دما
 خفيفه لخللا في رسول الله قال في ليل الاهل وقليل الولد في الكافي **في الكافي** **في الكافي**
 في زماننا سماع العزل هو الزمان **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي**
 من يطأها لا تاتى مالم يتبين شئ من خلقه **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي**
 ولها لا تاتى مالم يتبين شئ من خلقه لانه لا يكون ولدا ولا نكاحا الا بانه
 وعشرين يوما **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي**
 ظهر لها الحمل وانقطع بغيرها ونحوها على ولدها الفلاني لها ان يعالج في
 استئصال الدم ما دامت نقطة او علة او معدة وذكر في كراهية العتاد
 انه يباع من عموه هذا القيد **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي**
 املة علة استقامت الولدان كان مستقي الخلق لا يجوز لما في زماننا يجوز
 وان كان مستقي الخلق وكذا في خفيش للتقط **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي**
 بطبها ولان لا يوجد شئ الى استملاها الا ان يقطع اربا اربا ان كان ميتا لا
 بأس به وان كان حيا لا يفتى بجواز القطع لان قتل النفس بسياسة نفس اخر هذا
 غير مشروع **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي** **في الكافي**
في الولد والعقيقة في الشريعة **في الولد والعقيقة في الشريعة** **في الولد والعقيقة في الشريعة** **في الولد والعقيقة في الشريعة** **في الولد والعقيقة في الشريعة**
 وليد الولد في حقة بيمينه نقيية ولا يلف في حقة صفاء ويطعم النفسا

او كل شيء رطباً او جافاً يولد في اذنه اليمنى ويقيم في اذنه اليسرى
 ويحسك بالتمر في **الزواج** الحقيقة اصلها الشعر الذي على راس النبي
 حتى يولد وانما هي الشاة التي تزج تحت عقيقة لانه يحلق عنه ذلك
 الشعر عند المذبح وسمى النبي باسم غيره اذا اجاز **الزواج** ويقع عن
 المولود يوم السابع من الولادة وفي الحديث العقيقة حق عن الغلام
 شاتان وعن الجارية شاة وقد عوف النبي عليه السلام عن نفسه بعد ما بعث
 نبيا وقال عن العقيقة اللهم هذه عقيقة ابن فلان دمه بدمه ولحمها
 بلحمه وجلدها بجلده وشعرها بشعره اللهم اجعلها قدامي من النار
 ولا يحسب من عاقبة يومئذ ما وادى الله اليوم السابع او في اربع عشرة
 او في احدى وعشرين ويحلق راس المولود ويصعد بوزنه ورقاب **2**
الحج من ملحق العقيقة مستند الشافعي رحمه الله
 نقاه فذبح عند المولد عند حلق راسه في اليوم السابع من ولادته ويحلق
 ضيافة لانا يفي عليه السلام عوف عن الحسن والحسين وروى انه عليه السلام اسر
 بلا يفي عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة ولهذا كان ولداً عند البعض
 وعند ما هي ليست بواجبة ولا شاة بقوله عليه السلام شاة لا يجزية
 كل درهمين **العباد** من الجامع الصغير الخاف من العلماء من قال
 العقيقة سنة وهو قول الشافعي رحمه الله ومنه من قال سنة عن الغلام
 دون الجارية ومن نية الاحياء عقيقة الراس وكوسفند واره خنزير يكي
 وكان اسير يكي يتردد في اوتاريت در جامع صغير خافي در جلد دوم در
 لغز مسالتي يتردد في اوتاريت در جامع صغير خافي در جلد دوم در
الغيب هو من لا يصل الى النساء او يصل اليه النبي دون الابكار وحديث
 زوجها محبوما في الحال واجل سنة لو عينا او خفيها فان وطئها والابانة
 بالتقريب ان طلبت **في** من القباوي ان القرا دل ان الحال كاقول
 لم يصل اليها لا يخبرها القافة او جار فتمت بل يجعل سنة من يوم رفعت
 ويستهدي على وقت تاجلة اجتماعا ويوجد في لانه شمسية وفيها ايضا
 ولا باس بان ينظره ايضاً القافة اذ اعتنا به محبوب لان للوضع موضع
 الضرورة فابح النظر **في العباد** وحاشية السراجيه من الجامع الصغير

الخائف في باب الغيب وان وطئها مرة ثم عجز بعد ذلك لا خيار لها لان ما
 هو المقصود وهو كالمهر والاحسان وغير ذلك لا يحمل بالولادة وما
 زاد على ذلك فهو مستحق وبالله لا اله الا هو قد مر في فصل الوطئ ايضا **2**
المختار من نصاب الفقه الموفق من النساء المختار امه كذا في المختار لانه
 في معناه والمواحد ان يولد الرجل بالنسبة فلا يقدري على الجماع **في الغامض**
 رجل له اله قصيرة لا يمكن ادخاله داخل الفرج ليس بزوجته حق المطالبة
 بالتقريب **في** من المختار ان كان زوج الاممغتينا
 فالخيار الى المولى في قول ابي يوسف واي حنيفة رحمه الله **في المهر**
 وان كان بالزوج عيب فلا خيار للزوج عتق وان كان بالزوج عتق
 او بر من او حر ام فلا خيار للزوجة عند اي حنيفة واي يوسف وقال الجمل
 رحمه الله لها الخيار **في** اذا كان بحال لا للنام معه لانه تقدر
 المولود الى نكاح المعبية **في** وقال الشافعي رحمه الله
 الزوجة بالعبودية السنة ليجوز له الخدام والبرع والرفق والفرق **2**
في الوفا وعنده رحمه الله اذا كان بالزوج حبس او برص
 او خدام فالمرأة بالخيار وان كان بالخيار لا اله بكن الزوج دفع الفرج عن
 نفسه بالطلاق **في** **في** **في**
 واذا تزوج الرجل امرأة في ذات جال ولد لاقول من سنة امهر متديوم تزوجها
 لم يثبت نسبه وان جابت سنة امهر فضا عدا ثبت نسبه منه امهر فيه
 الزوج او سكت فان وجد الولادة فثبتت بشهادة امرأة واحدة تشهد
 بالولادة حتى لو تفاه الزوج بلا عن **في** **في** **في**
 امرأة بالولد يثبت النسب قال الحسن الاية المملو ان رحمه الله رجل له
 غاب عن امرأته المكر او الشيب خسر سنين مالا فترزوجت فجات بالولاد
 فالاولاد للزوج الاول في ظاهر الرواية وعن اي حنيفة رحمه الله انهم للزوج
 الثاني وتعليق الطنوي **في** **في** **في**
 فتزوجت برحمة اخرى وولدت له ولد فادى ابو حنيفة رحمه الله الاولاد
 للاول وعز اي حنيفة انه رجع عن هذا وقال لا يكون الاولاد للاول والاعام
 للثاني وعليه الفتوى **في الخلاصة** في الفصل الثالث عشر في النكاح القاسم

الام اشفق واقدري على الحضانة فكان الدفع اليها اولى **في الظاهر** وكذا
 المتفرقات فان قيل ما الحكمة في ذلك الام اشفق على الولد من الاب فقال
 لانهم صاء المرأة من قدامها بين يديها قريبا من القلب وموضع الحب
 القلب وملة الخوف والاب من وجه من وراء الظهر **في الوقاية والحضانة**
 للام بلا جبرها طلعت اولاً ثم امها وارعلت ثم ايم ثم امة لاب
 وام ثم ام لاب ثم خالة كذلك ثم عمت ثم طرية ثم فلاحق لامة
 وام ولد فيه والزمية كالمسلة حتى يوفى دينها **في القينة** الام احق بالمع
 وان كانت مبيعة البيرة معروفة بالجور وان كانت مطبقة ما يعقل ذلك
 والصغير اذا كان في حضانة الام وهو من الاولاد الاشراف يستحق على
 الاب خادما يخدمه فيشترى ويشتري **في الدلالة** القينة بترتلم
 والام والخدمة احق به حتى يستقني وقد لا يسع من يها حتى يجني
 وغيرهما احق لها حتى تستقني **في الاخير** للولد **في الخلاصة والنسب**
 احق بالحضانة ما لم يستقني الصغير فانه يستقني بان كان ياكل معه ويشرب
 وحده وليس وحده وفي رواية يستقني وحده فالاب للعلام اولى والام
 للجارية اولى حتى يحتقر عن عمل حمه الله حتى يبلغ حد الشهوة ومن لا
 اولاد لها من النساء لا يفي لها حق الحضانة بعد الاستقنا في العلام
 والجارية ويعود ما استقني العلام ويلفت الجارية فالعصية اولى بتقديم
 الاقرب فالاقرب والاحق لابي العرم وحضانة الجارية وفيها ايضا
 للاب ولاية اخذ الجارية اذا بلغت حد الشهوة والاعتماد على هذه الرواية
 لفساد الزمان اذا بلغت احد كى عرق مستر فقد بلغت حد الشهوة في قوم
في السراجيه الام والخدمة اذا ايمن لا يجبر على القبول هو الصحيح والاب
 لو امتنع يجبر **في خلاصة** المعبر اذا بنت ابن عندك الصغيرة وسعاهد
 فالصحيح انما لا يجبر لان الام لا تجبر والصحيح **في خلاصة** حالة الصغير
 اذا بنت ابن عندك الصغير وتتجاهد قال القينة ابو جعفر والفقيه ابو
 الليث رحمهم الله يجبر والصحيح انما لا يجبر لان الام لا تجبر في الصحيح فالحال
 اولى وفيها ايضا صغيرة لها اب معسر ووجه موثر ارادت العمة ان ترب
 الولد بما لها جانا ولا يمنع الولد عن الام والام تاتي ذلك ونطالب الاب بالاجرة

ونفقة الولد اختلفوا بالصحيح ان يقال للام اما ان عسكر الولد بغير اموال
 ان تدفع للعة فاذا انتفعت الام عن الامساك وليس لها ربح اختلفوا فيه
 قال الفقيه ابو جعفر والفقيه ابو الليث رحمهم الله يجبر الام على امان
 الولد وقال مشيخا رحمهم الله لا يجبر **في القينة** صغيرة عند حدة
 تخوز حننا فلتعلم ان ياخذ منها اذا ظهرت خيا بتمت **في السراجيه**
 الصغيرة لا تدفع الي اولاد العلام اذا كانوا ذكورا **في خلاصة** الام غير
 بخار **في الوقاية** ولا تدفع مبيعة الى غير حمه اذا كان لا يؤمن عليها النفقة
في الخلاصة لا بلغت الجارية مبلغ النساء كانت بكر اكان للاب ان يجنيها
 الى نفسه وان كانت ثيبه ليس له ذلك الا اذا لم تكن مامونة على نفسها والغلا
 ذا عقل واجتمع رايه واستقني عن الاب ليس للاب ان يبيعه الى نفسه الا اذا لم
 يكن مامونا على نفسه كان له ان يبيعه وليس عليه نفقة الا ان يتطوع **باب**
النفقة **في خلاصة** قال هشام سالت عمرا رحمه الله عن النفقة
 قال النفقة هي الطعام والكسوة اذا اكلوا في الدقيق والماء والحطب والم
 والدق **في الوقاية** تجب في الكسوة والسكنى على الزوج ولو صغير الابنة
 على الزوج الا لو من سلمة او كفرة كينوا صغيرة تؤطأ بقدرها لها في الموزن
 نفقة البسار وفي الصغير نفقة المعسار وفي المومر والعمره وعكسه يبي
 للمالين ولو في بيت ايها او مضيقه في بيت الزوج لا الناشرة خرجت من
 بيته بغير حق **في الغيار** والناشرة هي الخارجة من منزله على كره وان
 كانت في مأوى من بيته فليست بناشرة بشرط الخفافا فان تكونت
 مانعة نفسها منه ولو كان التراما كما اخفقت نفسها من الدخول فهي ناشرة
في الكفر فوسايل شتى ممنوعها زوجها عن الدخول عليها وهو يسكن معها
 في بيتهم فهو نشوز ولو سكن في بيت العصب فاستنقت من لا في **في الدخول**
 ثم الامر ان المرأة اذا كانت كميوة وفي غير مانعة نفسها عن الزوج وان نفقت
 ولها ما بعاد من خولونق والفرق والجهل والمرض واحمل هذا العاد من بيت
 الاب قبل الانتقال الى بيت الزوج او حصل بعد الانتقال الى بيت الزوج وروى
 عن ابي يوسف في الرثا والاربعة التي لا يمكن ولها ما انه لا نفقة لها قبل ان يتقاعها
 الى بيت نفسه وفي كتاب الاقضية اذا تزوج رثقا او مضيقه فلها النفقة على

تقال للزينة فترى على جماعها فيمارون الفرج وكذا الرقيقة فكان
الاحتباس منقعة مطلوبة من العكس فثبت النقطة فلو اقبل هذا التعليل
اذا كانت الصغيرة حشمة و يمكن جفها فيمارون الفرج تحت النقطة
في الذخيرة المتروكة او المعقدة اذا امتنع من الطبخ والخبز ان كان لها
علة لا تقدر على الطبخ او الخبز او كانت من ينال الاشرف لا يجبر عليه وعلى
الزوج ان ياتيهما بمن يطبخ ويخبز وان كانت تقدر على ذلك وهي من جهة من
تخدم نفسها تجبر عليه لا في النقطة فبالا لئلا يعلل على السلام جعل خدمته
واخذ البيت على قاطب من ارضها وخارج البيت على عريفه او غيره وذكر
شمس الائمة الشريفة رحمه الله لا يجبر اصلا ولكن لا يعطى عليها الا اذ امر
حينئذ هو المصحح وفي المتن عن عيسى عن محمد رحمه الله المراءى لا يجبر
لزوجها ولا يطبخ له ولا تخدمه ولا تغسل له ثيابا وفردا تديعى اى حشمة المرأة
ان لا تجبر لزوجها ولا تطبخ له والزوج بالخيار ان شاء اعطاها خيرا وان شا
اعطاها هذا في **الزوجة** وعلى من منقعة خادما واحد لها فقط لا غيرها
في الامم **في الزوجة** وعن ابي يوسف رحمه الله لما بين خادما داخل البيت
وخادما خارج البيت وعن ابي يوسف في رواية اخرى اذا كانت فايقة
في الغنى رقت الى الزوج مع خدم كثير استحق نقطة الخدم كلها على الزوج
فان كان الزوج نحر الا يفر من نقطة الخادما وان كان لها خادما وقال عمر بن
يوسف واما الخلام قال بعضهم المملوك حتى لو لم يكن لا تستحق وقال بعضهم
اي خادما كان حرة او مملوكه غيرها ومن فتاوى الصوفي المتكوجة اذا كانت
ائمة لا تستحق نقطة الخلام ونقطة الخادما لنبات الاشرف **في الغناية**
للزوج ان يخدم خادما فان ابنت الخدمة فلا نقطة لها **في الاسترجاع**
ولا كانت من نبات الاشرف تقرب عليه نقطة خادما من وعليه الفتوى اذا
زوج امة من عبد تنقعتا عليه رتبة العبد ببيع في نقطة الزوجة الا ان
يقضي عنه المولى **في الغناية** في ادب القام في اذ اتزوج العبد باذن مولاه
فان كانت حرة تنقعتا عليه ببيع فيها نظير الوهب في حق المولى لانه
لم يملكه فان ولدت من اولاد خدمته على الامران كانت ذات اليد والاعمال
من يرث الاولاد من قايتهم بعين الاقرب فالاقرب لاهلهم حرارتها لها

ونقطة الحر وان كان محتاجا لا تجب على العبد كون العبد احمق من الحر
مخالفة ولا يلبثت ايجاب دفع حاجة المحتاج على الاحمق بخلاف نقطة
لانها تجب بسبب العقد كفاية لها لا لعلة الحاجة **في الخلاصة**
من التجرد لا يجبر على العبد نقطة ولده المغير ولا على الحر نقطة ولده
المملوك **في الوقاية** ونقطة من الفتن هيايع فيه مودة بما جرى في
دي غير هيايع مودة ونقطة الامة المتكوجة عند البيوت وقد مرت
وهي ان تجلي بينهما وبينه في منزله ولا يخدمها **في القيد** تدرج امة
تخدم السيد طول اليوم والزوج طول الليلة فنقطة اليوم في المولى ونقطة
الليل على الزوج **في الخلع** واذا تزوج امرأة فطلبت النقطة اذ اطلبها
الزوج بالنقطة **في الخلاصة** وعليه الفتوى **في** من فتاوى الشافعي لو
كان الزوج بمرقود وامرأة بنفس بعث اليها اجنبا اليها الى سرقته
فلم تذهب بعد من المحرم غير في لها النقطة **في عقد اللاني** اذا ادعت ان
الزوج مؤسر وقال الزوج اني مؤسر في فتاوى قوله ومن المتفقين من قال
في المسئلة يحكم فيه زيد فان كان فيه مري الا عيانا ينفق الزمانه بغير
لانا الزينة علامة الغنى وما ظهر من العلامة فيجعل حكما عند انعدام ذلك قال
الله تعالى ولوا ردوا الزوج فلا عدوا له عدة وهذا دل على ان حقها
والعلوية قائم من تكفلت مع العسرة لتعظيم الناس فلا يجعل الزينة
حقهم حكما **في عدة النكاح** في الذخيرة والوجبة رضى الله عنه يقولت
تلا ميدة اذا رجعت الى اوطانك فعليك بالشباب النقيصة وايامكم
والخيسة فلا النائم ينظرون اليكم بغير ارحمة فمن مع زهادية ووجه
كان يومهم بذلك وخرج رحمه الله كان يلبس الشباب النقيصة قبل له في
ذلك فقال في ثيابا وجوارق في رقيقه ليل لا ينظرون الى طري وفيها
انها قال ابو حنيفة رضى الله عنه حبي او هي امها به عظموا عما يكرهوا
التمائم ومن البستانا يبيعون للرجل اذا كان ذو مروة او كان ذا علم
ان يكون ثوبه نقيعة من غير كبر ومن الاحياء قال عليه السلام ما لكم تاتلون
وعليكم ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الزياي الصواري البسوا ثياب
المولود والبسوا قلوبكم بالخشية وقد قال الزميلة قلت لابي عبد الله

ما ترى فيما احدث الناس من الملبس والمشرب والركب والمطعم قال في
 يا اي كل هذه واشرب منه والبس منه وكل شيء من ذلك دخل بها هاهنا اورشليم
 اوسعة فهو عصية **في الخلاصة** لانه طلبت من الناس ان يفرقوا بين
 زوجها النقة ان كان الزوج صالحا مائة وخطاهه كثير لا يفرقها النقة
 وان لم يكن كذلك يفرقها النقة يوما لانه عيسى لا يقدر على التخييل
 نقة شهر دفقة واحدة وان كان من اهل التجارة يفرق عليه شهر اثنان
 كان من الراهقين يفرق ستة ستة بنظر اهل الكسوة وفي الاقصية يفرق
 الا اذا ارحله الله والارسطا الوقت والادب واللبس وقال بعضهم انما يفرق
 الادام اذا كان خيرا النقيير ولا يفرق الفاكهة ويفرق ما ينال عليه الحبيب
 والقيرون والاشنان عليه ومن ماء الوضوء عليه ما ان كانت غنية ومن
 ماء الاغتسال على الزوج غنية كانت او فقيرة **في الخلاصة** اذا طلبت المرأة
 من القامح ان يفرقها النقة ففرق وهو معسر قال القامي يا من لا يتدبر
 ثم يرجع على الزوج اذا البس ولا يجسر في النقة فاعلم انه معسر ولم يعلم
 القامي انه معسر رسالت الملة حبسه بالنقة لا يجسه القامي في اول
 مرة لكن يامر بالانفاق ويجبره ان ينفق فان عادت المرأة بعد
 ذلك مرة اخرى ومن ثوب او ثلثا حبسه القامي وكذا في كل ذي آخر
في النقة **في الخلاصة** وهو اي يوسف رحمه الله اذا عرف لصاحبه ان يجسه
 اقلا **في الخلاصة** لو سالت حبسه القامي بالنقة لا يجسه او مرة ان
 عادت ١٠ مرات او ثلاثا حبسه نظرا لظلمه وليس للحبس وقت مؤقت
 بل هو على الابواب الا ان يودي او يظهر كونه معسرا فان ظهر فقد استحق
 النظرة الى المنسرق والمختار انه يشال القامي على حاله بعد ما حبسه مدة
 ان لو كانت له حكمة واحدة لا يجبر على سبها في النقة كما في المربوت له
 وفي **س** عن اي يوسف يقول له اني هاهنا عتد وانقمتها والاول هو المختار
في كتابه هامة واحدة لا يجبر على بيعها في النقة لانه لا يجبر على بيع
 ثيابا لبدن في ثيابا لبدن فكذلك في النقة **في الخلاصة** من ارب
 القامي الحضا فان كان الزوج معسرا وله ابن موسر يقال للابن افرقني
 ويجبر عليه ذلك فان ابى ان يفرق من نفقة عليه وشرح المسئلة ان نفقة

على الزوج لان الزوجية يسقط النقة عن المحارم الا ان الزوج مالا كان معسرا او
 الا ان يفرق كان الزوج بمنزلة الميت فيفرق على الابن **في النقة** **في الخلاصة** انما
 يعطى الزوج لزوجته نفقة وكسوة فيها ان تنفق من طعامه ويتخذ
 ثوبا من كسبه يغير اذله **في الكفر** ولا يفرق بغيره عن النقة وتور
 بالاستدانة **في النكاح** وعند الشافعي يفرق النكاح بالجنس والنقة
في سر الوقاية ومعنا ما لا يشهد والضرورة في التوقيف لان دفع
 الحاجة الدائمة لا يثبت بالاستدانة والظاهر انما لا يجبر من يفرقها وعن
 الزوج في المالم من طهر استغنى عن النكاح نايبا شافها يفرق بينهما
في الخلاصة والتوقيف بالجنس عن النقة ليس من هذا لكن يامر الزوج
 بالاستدانة ولو قفى القامي بالجنس عن النقة ينفذ ان كان الزوج حافرا
 وان كان غايلا لا يقضي **في السراية** اذا فرق القامي بسبب العجز وله عقار
 واملاك ومحتاج حافر جاز لا يملك البيت من جنس النقة **في الخلاصة**
 سئل الشيخ الامام الرستقي في العجز عن النقة من غاب غيبة منقطعة عن
 امراته ولم يخل نفقة لها فرفعت الى القاضي فقلت القامي اعلم اني ابرى العجز
 عن النقة موجبا للتوقيف بينهما ففرق بينهما فقال بيج اذا تحقق العجز قبل
 له ان كان الزوج خلفا او املاكا هنا هل يتحقق العجز اذا لم يكن له من جنس
 حفرها لانه لا يجوز بيع هذه الاشياء بالنفقة لكونه بمنزلة الفقار عن الغايب
 وسئل مرة اخرى عن ستموي المذهب فرق بينهما بهذا السبب وفتى بذلك
 ونقد القاضي فتاوه هل يبيع فقال لا قبل له والمسئلة بمحمد فبينما
 قال لا نهم قد يفتون ذلك من غير تحقق العجز وعابر لشون ولو تحقق
 ذلك وكان قد خلا من الرثوة جاز قال صاحب جامع الفتاوى والاحكام
 في زماننا سد باب لعناد الزمان وفتوا الكذب والفتوى اليوم على ذلك
في الكفر ولا تجب نفقة معنت الابا لقضا والرمنا وموت احداهما استقط
 القسمة ولا ترد العجلة **في الحرام** من المبوط وذكر في حيفته رمى الله
 عنه في رجل اراد ان يغيب عن امراته وطلبت الملة من القامي ان يارها خدمته
 كغيبا بالنقة قال لا يارها خدمته الكفيل لان النفقة لم تجب عليه بعد فلا يارها
 منه كغيبا يرمى عليه وقال ابو يوسف رحمه الله استغنى ان خدمته

كفيلا بنفقة شهر واحد لان النفقة نفقة شهر فاشهر او نفقته
 فان نفقها عنه نفقة سنة او ابد الزمان مادام النكاح بينهما لان المراد من ذكر
 الابد هذا قالت للقاضي ان زوجي يريد ان يغيب خذنه كفيلا بنفقة
 قال ابو حنيفة رحمه الله ليس له ذلك وقال ابو يوسف ياخذ نفقة
 شهر سبعة اشهر او عليه العتق ومن لا خروء ولا حيط قال وان كفل لها نفقة
 على زوجها ابد او مادام احوال زوجين فان ذلك لا يبرأ واراد بالابد مادام
 على النكاح لان لفظ الابد فيما بين الزوجين يقع على انتهاء النكاح متى
 احدهما او انقطع النكاح بينهما فلا نفقة لها على الكفيل **في الخلاصة** ولو علم
 انه يمكث في السفر اكثر من شهر اخذ الكفيل اكثر من شهر عند ابو يوسف **2**
الوقاية ويحيث سكنها في بيت ليس فيه احد من اهل ولولاه من غير
 الابرمناها **في الخلاصة** في الفتاوى لم يرد استبان نكاح اماء الزوج كأمه
 وغيرها ان كان في الدار بيوت وخرج بيت منها وجعل بينهما غلق لم تكن
 ان تطالب به ببيت اخر لان لم يكن في الدار الا بيت واحد لها ان تطالب به ولو اب
 ان تسكن مع زوجها جارية زوجها قال القاضي بهذا وهذا ما تقدم سواء ان
 كان البيت واحدا لهذا ذلك ولو كان في الدار بيتان او اكثر الا ان بيت الخلا
 واحد قال القاضي الامام ليس له ذلك ان تطالب به بالسكن الا **في الكفر**
 في حيا لا شتى قالت لا سكن مع امك واريد بيتا على حدة لم يكن لها
 ان تطالب من الزوج بيتا اخر وليس لها ان تقول لا سكن مع جارتك
في السراجيه ومنفقات الصدقات الشهيد لان الامة بمنزلة متاع البيت
في الفقيهيه وفي الجاه الامم لم تان طلبة احوالها دارا على حدة
 قال محمد بن سلام الزوج بخير ان شاع بينهما وان خافرت بعد ان لا
 يجوز عليها قال رضي الله عنه سمعت ابا ترويع بلديه واسكنها في حافرة
 في منتهى من التي قلما ان تطالب ولا اخرى **في الكافي** ولو سكن في دار العقب
 فاستغنت لها النفقة لانها البيت بينا شدة **في نوادر الفتاوى**
 ان رانيا يدركه كويديا توذرخا ثم عصبى بناسم وباده ركودن كوي
 باشد **في الهداية** واذا اطلق الرجل ارادة قلبها النفقة والسكن في عدها
 رعيها كان او مابينا **في الخاتمة** وان طالت العدة بارنقاع الحيض كان

لعله
 سجنان

لها النفقة ان انفق اية سنة وتتضمن عدها بالاشهر **في الخلاصة** فان
 ادعت حيلة انفق عليها ما بين ما وبين الستين من طلقها فانما امت
 ستان لم تلد انقطعت النفقة **في الفقيهيه** العتقة اذا لم تلد لم يبيت
 العدة بل تسكن زمانا وتخرج زمانا لا يشق النفقة لانها ناشئة **2**
حاشية السراجيه من النفقة يشل عن منكوحة تزوجت بزوج اخر ودخل
 لها هذا الزوج الثاني ثم فرق بينهما ورجعت عليها العدة على من يجب
 نفقتها قال الاعلى الزوج الثاني ولا على الزوج الاول بل يجب عليها من
 مالها لان نكاح الزوج الثاني خاسد ولا نفقة على الاول لان الزا
 ناشئة فلا نفقة للناشئة **في الهداية** ولا نفقة للمنفقة عنها
 زوجها لان النفقة يجب خيا فتيها واملك له بعد الموت **في الكافي**
 ان احتباسها حتى الشرع الحق الزوج قال ترويع من عباد
فصل في النفقة النفقة على الزوجين **في الخلاصة** النفقة على الزوجين
 نفقة لا واد الصغار والامانة العسل على الابن كما يشار كها في ذلك احد
 ولا تسقط نفقة ولا نفقة الذكور الكبار الا ان يكون الولد عاجزا عن
 الكسب لرمانه او مرض فيكون نفقة على والده وهو ينفق على امرأته
 فهو بمنزلة العاجز ان من يحبس العمل لا ينفق عليه الناس قال الشيخ الاسلام
 نفق الامة الخلو ان ربه الله وقد لا ينفق الرجل المعسر على الكسب الخربة
 او لكونه من اهل البيوت فاذا كان هكذا كانت نفقة على والده وان كانت
 له قوة العمل قال وهكذا قالوا في طلب العلم اذا كان لا ينفق الا الى الكسب
 لا يسقط نفقة عن والده فيكون كالمريض والانش **في الخلاصة** والشرط من
 العجز حق لو كان الاب الصغير قادرا على الكسب لكن لا ينفق على ابنته الا
 في عمل الكسب وينفق من ذلك قلة على الامة الخلو ان في النفقات اذا كان
 الرجل من ابنا الكرام ولا ينفق عليه الناس فهو عاجز وكذا اهل العلم اذا
 كانوا لا ينفقون الى الكسب فم عاجزون لا يسقط نفقة عن ابائهم قال
 رحمه الله ورأيت في موضع هذا اذا كان بهم شدة ونفقة الناس
 واجبة مطلقا على الامام من زوجهم اذا لم يكن لهم مال وعي روايته
 لخصاف يجب على الاب والامان ثلاثا ولو استغنى الاب عن النفقة على الصغار

يجلس اذا كان مؤسرا في القينة فالواظب على العلم اذا كان لا يقدر على الكسب
 لا يستطع نفقته عن ابيه لانه بمنزلة الرمن والاذني لكن افني مودم وهو صا
 لفساد احوال اكثر طلبه العاير فان كان منهن من السيرة مستغلا بالعلوم
 المتألفة ينصب الامام اما على الانفاق عليهم **في التمدد** نفقة
 الابوين الفقيرين عن والد العنق لان مع النفقة فوق التافيف وذلك احر
 فهذا الولي واجب على الابل العنق والفقير نفقة الصغير والكبير الرمن والنبته
 الائمة اذا كانوا قوا **في المسامحة** الابن الواسع جبر على نفقة ابويه العسرين واجب
 على الابن الغني نفقة والده كما ان كان الولد يقدر على العمل وان كان الولد
 زنا ولا يقدر على عمل والاب عايل كان على الابن ان يعيما لوالده ونفق
 على الكار الواسع في هذا الباب من ذلك ما لا فاعلا عن نفقة عياله ويبلغ
 الفاضل مقدارا يجب فيه الركا فحان كان للفقير ابنا محمدا فاق في القنا
 والاخر عايل ايضا بل كان النفقة عليه ما على السواك ولو كانا احدا لا يوجب
 مسئلا والاخر في بيتهم **في النفقة** نفقة عياله في البيت **في النفقة**
 في النفقة في النفقة في النفقة في النفقة في النفقة في النفقة في النفقة
 نفقة ابنا يتبع ذلك ولو كان في الدار بيتان في النفقة في النفقة في النفقة
 يجعل على المورس كذا ثم ليس له ان يطالبه بالسكنى **في الكفر**
 القام في ذكره كذا ثم لا سكن مع اعتك واريد بيتا على حدة لم يكن لها
 النصاب وهو اقل من النصاب **في النفقة** نفقة عياله في النفقة في النفقة
 يشترط ان يكون الزوج عايل **في النفقة** نفقة عياله في النفقة في النفقة
 انتقم من نفقة لا يجب قال ابو يعقوب وفي نفقة عياله في النفقة في النفقة
 نفقة شر وعنده فضل عن نفقة ونفقة عياله في النفقة في النفقة في النفقة
 نفقة ذي الرحم الحرم لا يجب الا على المورس **في النفقة** نفقة عياله في النفقة في النفقة
 رحمه الله هو النصاب للمعني وهو الذي يرتب عليه **في النفقة** نفقة عياله في النفقة في النفقة
 الى هذا المقدار الشهيد الى ان ما هو فيه قوله ابو يوسف **في النفقة** نفقة عياله في النفقة في النفقة
 بنفقة الاقارب من النصاب لا يجوز عليه **في النفقة** نفقة عياله في النفقة في النفقة
 كان لا يتقصر عن نفقة عياله في النفقة في النفقة في النفقة في النفقة في النفقة في النفقة

عن قوته ولا نفقة عليه لذي الرحم المحرم منه حتى يكون له ما يتاد به نفقته
 الا الوجوب على الواسع ولا نفقة لليسار واحد له فيعتبر اقله وهو المقدار
 بالنصاب الموجب المحرم لافقة النفقة هو المصح **في الخلاص** وقال
 في المحيط فان قال الابن ولدي هذا السوب يقدر على الكسب مقدار ما يكفيه
 ويكون عياله كمن ذبح العمل على قدر القليض في ذلك بل لا يتأثر عن اهل ذوقه
 فان ظهر للقاضي ان الامر على ما قاله الاب اجبر الابن على نفقة ابيه واخذ
 بذلك **في المحرم** ان الاب اذا كان كسوبا والابن ايضا كسوبا يجبر الابن على
 الكسب والنفقة على الاب **في المسامحة** وكما يجب على الابن الواسع نفقة والده
 الفقير يجب عليه نفقة خادم الاب اما كانت الخادمة او جارية فانه اذا كان الاب
 محتاجا الي من يجزئ منه **في النفقة** نفقة عياله في النفقة في النفقة في النفقة
 زوجة ابيه المفسدة كانت واحدة دون الثانية والثالثة وذكر في ادب
 القاضي انه لا يجب نفقة زوجته لكن ينظر ان كان للاب حاجة الي من يجزئ منه
 بحيث ان يتفق الابن على الخدم اي خادم من كسبه لا ينفق عليه نفقة زوجة
 الاب **في المسامحة** اب فقير يحجب ابنا ذكورا وان كان يكون له نفقة في **في**
 الكسب رحمه الله ولا يوجب نفقة عياله وهو يوسع اجبره في النفقة
 فهو بمنزلة العاقر من ان يحبس العمل لا ينفق عليه الناس قار نفقة عياله
 نفس الائمة المحلوان رحمه الله وقد لا يقدر الرجل المعسر ان يطالب بولد
 او لكونه من اهل البيوت فاذا كان هكذا كانت نفقة قريب محرم لغير
 له قوة العمل قال وهكذا قالوا في طلب العمل ان لا يلاجب النفقة
 لا يستطع نفقة عن والده فيكون **في النفقة** نفقة عياله في النفقة في النفقة
 العجز حق لو كان الاب او كانت امراة بالغة فقيرة لو كان ذكرا فقيرا من
 في عمل الكسب وينبغي لاهل القرينة واجبة دون البعيدة والفاصل اب
 الرجل من اهل محرم وقد قال الله تعالى في الوارثين مثل ذلك وفي قرأه
 ان سمعوا مني اسمع عنه رضي الله عنه وعلى الوارث ذي الرحم المحرم
 مثل ذلك ثم لا بد من الحاجة والصغر والاشقة والزمانة والعجز اما
 الحاجة لتحق العجز فان القادر على الكسب عن كسبه بخلاف الابوين لانه
 يلحقهما نفق الكسب والولد ما مورس يرفع الفرض عما فحق نفقتهما

مع قدرتها على الكسب في التمدد للصغير خال وانعم فالنفقة على المال
 خانه نورح محمد والبركات لا يملكه لا نفقة **في الخلاصة** قال في الحيط
 لا الخال في نور محمد وهو من اهل البيت في النفقة مستند وان كان
 وارثا والملا في قوله **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة
 وهكذا اقره ابن تيمية **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة
 من قوله في الوارث **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة
 في هذه النفقة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الصغير والكبير الرض والنبت
 في نفقة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الصغير والكبير الرض والنبت
 على قدره وانما في الله حكمه ان كان الولد يقدّر على العمل وان كان له الولد
 ذوالرحم على نفقة والاب على مال كان على الاب نفقة لا بالي عياله ونفقة
 كانوا من له يقدّر الباب من عياله ما لا فاضلا عن نفقة عياله ويبلغ
 ولا يجب المتنفذ فيه الركا فنان كان للفقير ابنا فلهما ما في حق الفقير
 كان الاب نفقة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الصغير والكبير الرض والنبت
 ولا ايجاب **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الصغير والكبير الرض والنبت
 فنان من عياله في زوجها قال في التمسك **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 بالانفاق **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
في الخلاصة **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 والنفقة على الماسكن مع امتك واريد بيتا على حدة لم يكن لها
 رجل لا يتفق **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 وان كان على حدة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 النفقة لكن **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 الله والنفقة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 عليه **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 ليس له ان يبالوا في داره **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 في الكسب **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
في الخلاصة **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 الفاضل وغيره اذن صاحبه وكذا الخمل والزرع وكذا المورع **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر

النفق

نا

انفق على الوديعة والنفقة وكذا في الدار المشتركة اذا استمرت فانفق احدهما
 في منتهى بغير اذن صاحبه وبغير اذن الفاضل فهو منصرف المورع اذا باع
 للنفقة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 في الحيط فان قال الاب ولدي هذا نسوة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة
 ويكون عياله لكن في نفقة العمل على نظر القليظ في ذلك بل في عياله فانفق
 فان ظهر للمقامي ان الامر على ما قاله الاب اجبر الاب على ذلك وانما لو كانت
 بذلك **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 الكسب والنفقة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 الفقير يجب عليه نفقة خادم الاب امرأة كانت له خادمة او خادمة فقيرة
 محتاجا الي من يخدمه **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 زوجة ابية العساة كانت واحدة دون الثانية والثالثة ببقية بغيرهم
 الفاضل انه لا يجب نفقة زوجة لكن ينظر ان كان للاب حاجته لا يكون
 يجب ان يتفق الاب على الخادم **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 الاب **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 الكسب **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 فهو من نفقة العاهل **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 نفس الابنة المملوكة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 او لكونه من اهل البيوت فاذا كان هكذا كانت نفقة فقيرة ورثة بذلك
 له قوة العمل قال وهكذا قالوا في طلب المملوك ان يربطه او يبيع عند
 لا ينفق نفقة عن والده فيكون **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 المجر حق لو كان الاب او كانت امرأة بالغة فقيرة لو كان ذكرها الله تعالى انه
 في عمل الكسب وينفق الابنة القريبة واجبة دون البعيدة ولا ينفق خاله
 الرضا من ابراهيم **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 ان ينفق عن ابنته عنه رضى الله عنه **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 مثل ذلك ثم لا بد من الحاجة للصغير والابن المملوك وانما يمنع من الوارثان
 بطلان النفقة **في الخلاصة** **في التمدد** نفقة الابوي على الذكر
 ولا يمنعها من الدخول عليهما في كل حصة وفي غيرها من المحارم المتغيرة هو

وان لم يعلم ان كان خير الله صالحا في واد لم يكونوا اقله وعلو اليه
 او بالاسكان عند قوم صالحين **في الغاية** في متفرقات كتاب الاستقفا
 واتخاذ المرأة النكاح ليعلم ما الزوج هو امر وري ان اطلق الترتيب
 الله عليه واما الترتيب ليعلم ما الزوج هو امر وري ان اطلق الترتيب
 اني صفت كذا الاخير به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ثلاثا
 لقد قلت قولها اذ بيت اهل السموات والارض بقاها فان حيت
 ثم انزعها فنهض المكار الذي كانت عليه **املة** بقسم
 احياها فمقتضى الزوج حفظها لا ينفاق في مقام او نادر وفي غير الزرع
 فليس حفظها فان لم تحفظها حتى التفت نفسها في فناء عند المهر ففعل
 الزوج فانها وكذا المعصية التي لا تحتاج الى الحفظ وهي سلمة الى الزرع
 ان لم تحفظها ومنعها من **المسألة الثالثة**
في الغاية لو سلم الزوج ثم كسبت ولا يري ان كسبت ليس
 للاب ان ينفق الزوج ليطالبها لان الغالب ليس من جهة **في الملاءمة**
 في المستحق اذا كان الرجل وامراة في حاف لا يري ان ينفق عليها الولد والاخ
 بعد ان لا ينفق منها محرم وبعد ان لا يكونا في الجاهلية وفيها ايضا
 وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا ينبغي للرجل ان يدخل على امه وبنته وخته
 للابادته وكذا الذي محرم وكذا العبد على مولاه وما يستاذن على امراته
 لكن اذا دخل سلم **في المسألة الرابعة** ولو سلم الرجل ان ينفق على امه وخته
 ونفس الوطى بالشيعة ثم عظم هذا القسم بمسئلة حتم بها عند رحمه الله
 المسوط وفيها بيان قضاة ابو حنيفة رحمه الله وهو ان اباحية رضي الله عنه
 يسأل عن اخوة يترجوا اخوات تزوجت امراة كل واحد منهما بالزوج ما حتمها
 فلم يعلموا بذلك حتى ما عوا قد ذكره في ابو حنيفة رحمه الله فقال لا ينفق
 كل واحد منهما امراة بتولية ثم تزوج كل منهما امراة التي دخل بها وفي
 مناقب ابو حنيفة رحمه الله ذكر هذه المسئلة كناية انها وقعت
 لبعض الاشرف بالكوفة وقد كان جمع العلماء لولم يمتد وفيه ابو حنيفة
 رحمه الله وكان في اعداد الشبان يومئذ وكان من يغا وعليه المظالم
 ذكابه وهي نقد بيه الى المعالي العاصفة وكانوا جالسين على الحايطة اذ

سجوا ولولا النساء قتل ماذا اصابعي فذكروا انهم غلطوا اذا دخلوا امراة
 كل واحد منهما على صاحبه ودخل كل منهما بالتي ادخلت عليه فقالوا ان
 العلماء على ما يدعونكم فاسئلوه فقالوا سئلت التوري فيما يقع عليه
 الله عنه على كل واحد من الزوجين المهر وعمل كل واحد منهما العدة فاذا
 انقضت عدهما دخل بها الزوجين المهر وعمل كل واحد منهما العدة فاذا
 على طرفه المأبودة كما لم يفكر في ان قال له من اني جالس ابراهيم عند رهل
 ثم اخبر فغضب شيخا التوري فقال اذا يكون عده بعد قضاء على رضي الله عنه
 يعني في الوطى بالشيعة فقال ابو حنيفة عليه السلام بالزوجين فان بها فسأل
 كل واحد منهما هل تحبك امرأتك التي دخلت بها فقال نعم ثم قال الكل
 وادبها مطلقا لم يترك تطليقة ثم زوج كل واحد امراة التي دخل بها
 وقال قوما الى اهلكم على بركة الله تعالى في هذا سفيان ما هذا الذي
 منعك فقال الهنود ووه واقربها الى الالف والعرسها على العدة
 ارايت لو مبر كل واحد منهما حتى تنقضي العدة اما كان ينبغي في قلب كل واحد
 منهما شي لا يخلوا فيه بزوجته ولكن ارايت كل واحد منهما حتى تطلق زوجته ولكن
 بينه وبين زوجته دخول واخلوة واعدة عليهم ما من الطلاق ثم زوجه
 كل واحد منهما زوجة وليس في قلب كل واحد منهما شي من طينة ابى حنيفة
 وحسن تامله **كتاب الطلاق** **المسألة الاولى** في الكفر برفع
 القيد الثابت شرعا لنكاح **المسألة الثانية** واذا طلق الرجل امراته في حالة
 الحيض وقع الطلاق **المسألة الثالثة** وطلاق الوطى حايضا يدعي **في الوقايع**
 ونجب رجعتا في الاصح فاذا ظهرت طلق ما ان شاف **المسألة الرابعة** وسخت
 ان يراجعها القول النبي عليه السلام لعمر رضي الله عنه ترايتك فليراجعها
 وقد طلقها في حالة الحيض وهذا ايضا الوقوع والنجس على الرجعة **في المسألة الخامسة**
 اي يفيد الوقوع بالاشادة اذا الرجعة تكون بعد الطلاق والنجس بالعبارة
 حيث قال ترايتك فليراجعها **في المسألة السادسة** ثم الاستقباة قول بعض المتأخرين
 رحمه الله والامع افاد اجبة عملا بحقيقة الامر ودفعنا للمعصية بقدر
 الممكن برفع اثره وهي العدة ودفعنا لغير تطويل العدة **في المسألة السابعة** قوله للمعصية
 اي بمعصية البقاء ولا يمكن دفعه برفع اثره حتى لا يبين بطلاق محظوره

في الوقاية ويقع طلاق كل زوج بما قاله الفقيه ابو عبد الله ولو سكران او افسوس
 باشارته في العجوة لاطلاق نائم وسيد علي روجه عيده وطلاق الحرة والامة
 ثلاثة وثلاثون ولو زوجه خلاف ذلك

المجبول في المأذون

عن لسان النبي صلى الله عليه وسلم

المجبول على ما

والمجبول

غالبه

قال

وغير

الشدة

والا

وهو

كلاهما

حقيق

طلاق

ويست

والسكون

او من الادوية

المجبول على

خلاف المأذون

والمثلث وايقع ولو سكر

اذا سكر دوا وتغير عقله

لا ينفذ طلاقه وعقاقه ولا يبرأ

الطلاق في الخابئة والذخيرة

عقله وخلقها وانما ذهب العقل وصرفته المرأة في ذلك

فاز علم انه شرع حتى ذهب عقله بسبب الشراب طلقت امرأته لان السكر

من الشراب لا يقع وقوع الطلاق ولا يبرأ من كونه المأذون بخلاف ما اذا
 سكر من غير شراب وهذا لان السكر من الشراب لا يزيل العقل ويغيب عليه دور
 العلم على ما يدركه فاسيولهم فقالوا له عليه السلام عن نفسه كما اخبر
 الله عنه على كل واحد من الزوجين المهر وعق كل واحد من ايديهن واما
 انقضت عدتها دخل بها زوجها او غيره من غير طلاق او اذا لم يذهب
 على طرفه المأذون كما لم ينفك في امره فقلنا له من ان يذهب طهره فقلنا له من ان
 متى اخر فغضب فقال الشوري فقال اذا ايكز عذره فهو قضاء على رضى الرعا
 يعني في الولي بالشبهة فقال ابو حنيفة عليه السلام بالزوجين فان بها ذهب
 كل واحد منهما ما هل تحب ان تاتي التي دخلت بها فقال نعم ثم قال لك
 واحد منهما طلاقك انك تطيقه ثم روي في كل واحد المرأة التي دخل بها
 وقال قوما الى اهلكم عديركم الله تعالى في سفيان ما هذا الذي
 منعك فقال الحسن بن اخوه واقربها الى الله تعالى بعد ما عني العدا في
 ارايت لو صبر كل واحد منهما حتى يتفق في هذه ام لا فقالوا لا خير
 منهما شي لا خير اخيه نرجنة ولكن اذ كل واحد منهما حتى يطلو صانه بالطلاق
 بينه وبين زوجته دخول واخوة واحدة عليهم ما من الطلاق ثم توطأ
 كل واحد منهما زوجة وليس في قلب كل واحد منهما شيء من طمأنينة ايمن عن
 وحسن تامله **كتاب الطلاق في الكتاب الاخير**
 القيد الثابت شرعا لنكاح **الطلاق** وانما طلق الرجل امرأته شاورت
 الخيم وقع الطلاق في **الطلاق** وطلاق الوطوء كما يضاد في الناس عنه
 ونجب رجعتما في الاصح فاذا ظهرت طلق ما انشا في **الطلاق** رجعتما
 ان يراجعها القولا النبي عليه السلام لعمر رضي الله عنه ثم انبسط عن ثمن الاسلام
 وقد طلقها في حالة الخيم وهذا القيد الوقوع امرأته وقولها انت طالق
 اي بعيد الوقوع بالاشادة اذا رجعت **شرح انار الدين ابو هريرة**
 حيث قال شريك فليراجعها في الله به انفسها امام تكلم به وتعلم به
 رجعت الله والامه افاد اجبة عماله بقلبه ولم يتكلم بلسانه ايمن في
 المكنون وقد رجعت طلاق امرأته في كتاب اولوع او عوي جابط او ارض واما
 مبنيا بان كتب في الهواء والماء لا يقع وان نوى كما لو تنفس في الطلاق

لأنه الكثير من الثلاث وذكر الفقيه أبو الليث أنه يقع ثبته ولو قال أنت
أكثر الثلاث فهي الثلاث ولو قال أنت طالق كثير الطلاق أو قال
بالفارسية ترابسا رطلاق يقع ثبته **في أكثر** إننا نك طالق لغوونه
نوي ونين في البين **في الحرام** من الزوج لو قال للمرأة أنا باني
بعوضك ولم يقل منك فليس هذا بطلاق بل هو نكاح فلا يقع وكذلك لو قال
إن حرام ولم يقل عليك فهذا ليس بطلاق بل هو نكاح فلا يقع وكذلك لو قال
في أكثر في باب الأيلاء ما أتت به كقوله كف قاي لفظ طلاق قال الطلاق
لأنه لو كان كذلك لكانت تطلق في القضاة فيما بينه وبين الله تعالى
والقضاة وما إذا قال للمرأة أنا باني يكون واحدة رجل قال لا بطلاق
طلاقا وقول الطلاق وجه طلقها ثلاثا والخاصة بطلاقها
حرام على الطعام والشرا طلقها قبل ذلك ولم يرد به القاع فانه لا يقع
وقوله لا بطلاق من حرام لا يقع **في أكثر** في تكرار الطلاق في الواقعات
في العينية لو قال له طلقك أو قال بالفارسية رادم تر الا يقع
حلالا لحداجي بر من حرام يكون ثم لو قال أنت طالق قد طلقك ثم قال
وارادة شي آخر فليست العرف في زمانه تعالى ولم يرد في القضاة إذا قال أنت
بالنية والنفق فيه قوله لعدم العرف العينية بالار في الطلاق وبالتالي
جب كبرم قال في مجموع النوازل لا يكون هذه الإيهامات طالق طالق
بلاست كبرم ولم لا است اوجب فهو بمنزلة قوله هر چه بدست است
كبرم **في الطلاق** ولو قال هر چه بدست است كبرم فهو بمنزلة بطلاق
وإذا بغيره ولو قال له هر چه بدست است كبرم لا يكون طلاقا إلا بالنية فإنه
لا عرف فيه ولو قال هر چه بدست كبرم اقتل موافقه قال بعقوبته هو في
كقوله هر چه بدست است كبرم **في العينية** أنت حرام وقال ما نوت الطلاق
لا يصدق ولنيل القتي ولا للقاضي ان يحكم ان على ظاهر المذهب وبترك
العرف **في عت** أنت حرام أو أنت على حرام يقع الطلاق بدون النية
من لا يجتنب إلى كلمة على **في الدخيرة** محفوظ من إجماعنا رحمه الله اقنوا
في قوله أنت على حرام حلالا بر من حرام هر چه بدست حرام من حرام أنه
لا ينفك إلى الطلاق من غير نية حكم العرف وكذا إذا قال حلالا الله على حرام

لو قال

أو قال حلالا يريد بر من حرام أن فعلت كذا أو قال حلالا للمسلمين وهذا كله طالق
بالبين بالانفاق فبعد ذلك أن كان له امرأة وقت الخلف طلقت واحدة بانيه
وإن لم يكن له امرأة وقت الخلف كان عينا منه تغد صر في المرأة فيجعل عينا
حتى لو كلفه تلزمه الكفالة فيكون عينا وتلزمه الكفارة إذا حث
فلذا ذكر الفقيه نوي به الطلاق **في الدخيرة** من الزوج لو قال للمرأة أنا باني
ولو قال لا حاجة لي بك أو قال ما أسألتك **في الدخيرة** لو قال حلالا الله على حرام أو قال
له لا حاجة لي بك أو قال ما أسألتك أو نوي بطلاقه تغد صر في المرأة فيجعل عينا
ولو قال العبد ونوي ببيع **في الدخيرة** من الزوج لو قال للمرأة أنا باني
له لا حاجة لي بك ليس بطلاق وإن نوي بطلاقها طلاقا واحدة من
ار شدم لا يقع بل ودائمية **في الدخيرة** من الزوج لو قال حلالا الله على حرام
قال أبو حنيفة رحمه الله أن نوي الطلاق في طلاق الزوج ولو كان له امرأة
عليه وقال أبو يوسف رحمه الله أن نوي الطلاق في طلاق الزوج ولو كان له امرأة
في الدخيرة لو قال للمرأة أنا باني أو قال لا حاجة لي بك أو قال ما أسألتك
هذا بمنزلة قوله أعطيتك ثلاث تطلقين من الله تعالى فلا يرد في القضاة
الثوب كان هبة وكان بمنزلة قوله أعطيتك من الله تعالى فلا يرد في القضاة
لهما وصفت لك طلاقك فهذا مخرج حرام الله أنه يقع الطلاق على كل واحد
في الدخيرة إذا قال للمرأة أنا باني أو قال لا حاجة لي بك أو قال ما أسألتك
القاسم **في الدخيرة** لو قال للمرأة أنا باني أو قال لا حاجة لي بك أو قال ما أسألتك
أما وهذا لا يستقيم بدونه قال أبو حنيفة رحمه الله المختار بخدي
أنه يقع وعليه الفتوى لا بطلاقا لما روي بالنية بالنية لأن اسم الثلاث
يقع على الطلقات وغيرها فان نواها فقد عينا بانيه **في الجواهر**
لو قال له رادم أن نوي الطلاق يقع **في الدخيرة** في القضاة ولو قال للمرأة
تركي أيكي نوسة قال أبو القاسم الصغار لا يقع شي وقال أبو حنيفة رحمه الله
يقع إذا نوي وقال ربه يقع القضاة رحمه الله عنه وينبغي أن يكون الجواب
على التتميل أن كان ذلك في مذاكرة الطلاق أو في حالة الغضب يقع الطلاق
وإن لم يكن لا يقع إلا بالنية كما لو قال بالعبودية أنت واحدة وفي الخاتمة هكذا
في الدخيرة إذا قال لها في حالة الغضب أكرهت مني طلاق لا يقع شي

لانه حذف الباب فلم يكن معنيها اليها فلا يكون موجبا وعيد هذا لفصل
التعليق اذا قال امرؤ بغير كنهية طلاق فتزوج امرأة لا يقع الطلاق
هو الصحيح **في الخلاصة** من الفتاوى رجل **قال** انما خلت طالت لموتها
مع حذف اليها لا يقع اذا قال لم انا طالق **في** الوتر **قال** لا يلزم انما ياتي
في الذخيرة وفي فتاوى **قال** انما طالق **في** الوتر **قال** لا يلزم انما ياتي
لان معناه طلاق **في** الوتر **قال** انما طالق **في** الوتر **قال** لا يلزم انما ياتي
بعد موثقة في الاصل الاحد **قال** كفي في لفظ طلاق **قال** طلاق
قالت طالت طالت طالت في التمسك في ما بينه وبينها لم يتعالي
فهي تبارك والاشارة بطلاق **قال** لا يكون واحدة رجل **قال** لا يقع طلاق
طلقين بطلاق **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
لا يقع ما لم يتعالي **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
وليس به رجاء **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
اسم ايها طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
ولما طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
اليها ونسبها اليها **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
الغياثية **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
امرات طلق امراته ولا يصدق فقا يكون هذا **قال** طلاق طالت طالت
الاب ولم يذكر اسم الملة وامرته بنت **قال** طلاق **قال** طلاق
فقا ونطق امراته ولا يصدق فقا **قال** طلاق **قال** طلاق
اليها وانما نسبها اليها **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
وقالت لا ادعي خروج **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
وقال انما طلق امراته **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
قال لا يبين دخرا نراسه طلاق دام يقع بلا نسبية وامانه ومن الصغير
رجله بنات ذات ازواج واحدة **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
يقع على امراته وان لم يتعالي **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
قانصر في اليها **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
حكى في فتوى بشر الامنة الاوز جدي انه يقع على كل واحدة تطبيقا لان

د بالفتاوى سعة اسم جدي وغيره من المشايخ قالوا انطلق واحدة منهن والزوج
خيار النعمان وهو الصحيح والرواية في المستقى **في الخلاصة** والغيثية
وان لم يكن المرأة وقت الحلف كان عيبه من ان لا يقع ههنا خمسة الفاظ ثلاث
حتى لو كلف تلزمه الكفاية **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
فكذلك اذكر العهد **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
وقال لا حاجة في ذلك **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
لها لا حاجة في ذلك **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
ولو قال العبد **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
لها لا حاجة في ذلك **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
ارشد لا يقع **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
قال ابو حنيفة رحمه الله ان نوى الطلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
عليه **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
قال طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
هذا بقرينة قوله اعطيتك ثلاث تطبيقا **قال** طلاق **قال** طلاق
التوب كان هبة وكان بمنزلة قوله اعطيتك **قال** طلاق **قال** طلاق
لها وهبت لك طلاقك **قال** طلاق **قال** طلاق
قال طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
القائمة **قال** طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
افراد وهذا لا يستقيم **قال** طلاق **قال** طلاق
انفق ولو اشترى لها **قال** طلاق **قال** طلاق
الطلاق وفيما من الفتاوى الصغير **قال** طلاق **قال** طلاق
المرج والمصرح **قال** طلاق **قال** طلاق
ان دخلت الدار فانت **قال** طلاق **قال** طلاق
الدار فعدتها يقع **قال** طلاق **قال** طلاق
رجعيا والمصرح **قال** طلاق **قال** طلاق
قال طلاق **قال** طلاق **قال** طلاق
من كتاب الطلاق **قال** طلاق **قال** طلاق

قوله واكمل فلانا او فلانا ايها الكلام بحيث يوجد احد ما بان قال ان لم
اكمل فلانا او فلانا فكلما اريد ما في عيني من ان كانت اكلت اكلت

اي كسبين فما يريد ان يشانه دون تغيير
جعل ارجها بيد هاله اكره
يا عجز نرسام نوه
كلمة او في موضع
يعزله قوله
لا يفيد
مدة
اجده
شبه
للغفل
والمع
اهل اللغة
اولا يدخل هذه
ايضا وذكر في
نخلق نفسها مني
نفيت الالة نفسها حتى تفر من

ظهير الذي زجه الله ان يقع قال ما ج الذخيرة وفيه
نقل وقرعه بعينه لا بعينه او نظيرها ما ذكر في ايمان الاصل
لا يفارق غيره حتى يتوفي ما عليه فلم يمت لان لم يفارقه وانما
فارقه الغريم وكذا لو كان به فان قلت لا يمت **في الذخيرة** ولو جعل
امرها بيد هاله طلقها طلاقا باينا خرج الامر من ايدها هكذا ذكر في
ظاهر الرواية وفي الموارد غير جسيمة والي يوسف رحمه الله لا يمت
الامر من ايدها وفي الامالي اذا قال لها اريدك اذا شئت ثم طلقها
واحدة باينة ثم تزوجها فاختارت نفسها طلقت عند اي جسيمة
الله خلا لا يوسف رحمه الله **في الخلاصة** لو قال لامرته ما راحت

امراة

امراة كل امرأه تزوجها فامرتك بيدك ثم طلقها هل يبطل الامر حتى تزوجها
هل الزنا او لا في فعل قوله ما يعني في كتاب الايمان في فصل الحام وفي فصل
الامر بيدها ما ذكرنا لان الامر يتعلق بك في الاما انما نزلت مني او لنورد
والخيار في المدة وذكرنا ان الخطر في مثل هذا ان يفرطها او خالها هل
في الالة هذا اذا علو الطلاق بوجود الفعلين حتى وانقضى في ان يكون
الدار او قال ان فعلت هذه الالة وهذه الالاحات طالوت عليك
او اخر فهو سوا الاطلاق للبدن والدارين او خلف لا يفعل شيئا ثم تزوج
لا يمت **في الذخيرة** فمترقات الطلاق مردى من مرفت في نكاحي
اكره ملكه اذ رقت من يرايد ومن يرايد ما مداهم يا تقدر من يفر من سوا
باشدا من يرايدست نوه فامد قاهر وقت بايدت باي خود كشاره بيد
بش از كذا شتن يك ماه نفقه رسيدها ما مودينا و امر دست اقول
ز نكاحه شرط امره بدست ز شود و غيرت تا امدت و نفقه ناله التخلي
ويكي اظن بدور فتم ويكره في **في الخلاصة** بخلاف قوله و نفقه مدة
ويكره سيدا مودت وي شود وفي فصل الاستة وشينه فلذا وهذا ما
اكره ما از رقت من يرايد ومن يرايد ما مداهم يا تقدر من يفر من سوا
باشدا الى اخره بش از كذا شتن يك ماه نفقه رسيدها ما مودينا و امر دست اقول
لان يتعلق بالشرطان وقد وجد احدهما دون الاخر وذكر الاخير في المدين
لو جعل امرها بيد هاله شره الى كل جونه عرقته في قوله كل امرأه تزوجها
فغير جوش في قوله يدخل في نكاح او يصير خلا لا يود ذكره من ولو قال
كل امرأه يدخل في نكاحي سوا كذا عن الفقيه في جعفر وذكر السيد الامام ابو القاسم
الشيخ رحمه الله في جامع الفتاوى اذا قال كل امرأه تزوج في نكاحي فهي طالت
ثلاثا ان يمت اذا عقد له الغنم في سوا اجار يا العقل او يا القول هكذا
في المسقط وفي المحيط ولو قال كل امرأه تزوجها او تزوجها بغيري ايجلي فخير
في كذا الادوجه بخوازه لانه يتبدد على نفسه **في حاشية السراج** من عمده
الفتاوى ويخرج من تزوج امرأه على ان يرها نطق نفسها ان ترسد
لا يصير الامر بيدها ولو بدات المرأة وقالت زوجتك نفسي في انما ي
يدري فقال الزوج قبلت ما را الامر بيدها **في الحاشية** من تصاب الفقه

رجل زوج امته من عبده على ان امرها بيدك اطلقها كمالا اريد فقال العبد قبلت
فقال الامر بيبه وان بد العبد فخر زوجي احبك على ان امرها بيدك تطلقها
كلما تريد فزوجها لم يصير الامر بيبه لانه فوض الامر قبل النكاح بخلاف الفصل
الاول لانه بعد النكاح **في الفصل** وذكر في كتاب الخيل الحيلة المطلقة
ثلاث اذا خافت ان يمسيكما المحلل ان تقوز زوجت نفسي منك على ان
امري بيدى فقال الزوج قبلت جاز النكاح وصار الامر بيدى ولابد
الزوج وقال زوجتك على ان الامر بيدك جاز النكاح ولا يكون الامر
بيدها والعرف ان الزوج حين قال لها امرك بيدك لم تكن في نكاحه
والامر باليد انما يصح في الملك او مضافا الى سبب الملك وقد انعدم
الامر ان جميعا فلا يصح وفي الفصل الاول حين قبل الزوج يصير الامر بيدى
مفارنا يصير ورثتها من كونه **باب** **الطلاق في الكتاب**
انما يصح في الملك لقوله لنكون حستان ذريت فانت طالق فتكلمها فدارت
لم تطلق **في الحواشي** في كتاب الايمان فوق الاجنبية فانودر نكاح مبنى
هرزب كه بزب كم از من سه طلاقتم تزوجها وتزوج غيرها لم تطلق لان
المخاطبة لم تكن في نكاحه فلم يصح هذا الكلام في حقها فانودر نكاح مبنى به
فان قال اكرت ابر في لثم فانودر نكاح من باب شي طلقت وهذه الصورة
لعمدة الكلام **في الغنائم** حروف الشرط ان واذا واذا ما ومتى وميتما
وكل وكما ففي هذه الالفاظ لا يتكرر الحث الا في كذا وفارسيتها اكرت مبنى
وهركاه وهركان وهربار المختار انه لا يقع في هركاه وهركان المرأة
وفهر باربع في كلمة **في الدار** والفاظ الشرط ان واذا واذا ما وكل وكما
وبنى وميتما وفيهما ان ارجل شرط انتهت اليه ان في كل لا تقتضيه عموم
الالفاظ كما تنص على عموم الاسماء فلو قال كلما تزوجت امرأة ولو بعد زوج فاف
وزوال الملك لا يبطل اليه فلو وجد الشرط في الملك طلقت وانخلت به
والا لا وانخلت **وفيها ايضا** ويبطل تنجيز الثلاث تعلية **في الدخ**
اذا قال كل امرأة تزوجها في طالع فمدا على كل امرأة لكن مرة واحدة حيث
لو تزوج امرأة طلقت ولو تزوجها ثانيا لا تطلق ولو قال كلما تزوجت
امرأة فهي طالق فهذا على كل امرأة حتى ينفق في ثلاث تطلقات حيث

انه لو تزوج امرأة طلقت ولو تزوجها ثانيا بطلت تطلقا **في الغنائم**
ولو قال اكرت ابر في لثم فانودر نكاح من باب شي طلقت وهذه الصورة
لعمدة الكلام **في الغنائم** حروف الشرط ان واذا واذا ما ومتى وميتما
وكل وكما ففي هذه الالفاظ لا يتكرر الحث الا في كذا وفارسيتها اكرت مبنى
وهركاه وهركان وهربار المختار انه لا يقع في هركاه وهركان المرأة
وفهر باربع في كلمة **في الدار** والفاظ الشرط ان واذا واذا ما وكل وكما
وبنى وميتما وفيهما ان ارجل شرط انتهت اليه ان في كل لا تقتضيه عموم
الالفاظ كما تنص على عموم الاسماء فلو قال كلما تزوجت امرأة ولو بعد زوج فاف
وزوال الملك لا يبطل اليه فلو وجد الشرط في الملك طلقت وانخلت به
والا لا وانخلت **وفيها ايضا** ويبطل تنجيز الثلاث تعلية **في الدخ**
اذا قال كل امرأة تزوجها في طالع فمدا على كل امرأة لكن مرة واحدة حيث
لو تزوج امرأة طلقت ولو تزوجها ثانيا لا تطلق ولو قال كلما تزوجت
امرأة فهي طالق فهذا على كل امرأة حتى ينفق في ثلاث تطلقات حيث

رجل قال لامرأته ان اجماعك على هذا الرج فانت طالق فماذا حين
 والرج قائم لا يحنث **في الخبرين** في كتاب الايمان قال مشايخنا رحمهم الله
 في رجل قال لامرأته ان اجماعك على هذا الرج فانت طالق اذا
 ينبغي ان يشق السطح ويخرج من اسفل السقف فيجاء بها عليه ولا
 يحنث **في الخبرين** رجل قال لامرأته ان اجماعك بفاراد سوق
 فانت طالق وطالب الخيلة في ذلك جعل الخيلة ان يحلها على العاري
 ويدخل السوق فيطأها **في الخبرين** رجل قال لامرأته ان ضربت
 فامرت طالق فخرج منه رج غير اختيار لا يحنث كذا في فتاوي قاضي
 خان رحمه الله **في الخبرين** قال الكرمي دخلت خوي بكسي دم بارطارد
 اركه او اركسي يهدد فامرت طالق لم يحنث على ذلك واراد ان يزوج من
 غير ان يقع الطلاق على امرأته فليخلى في ذلك ان يزوج ابنته رجلا يزوجها
 اذ كانت بالحق ويقول الله لا يجزئ ما يصنعون فيجوز النكاح ولا يطلق
 امرأته **في الخبرين** رجل قال لامرأته ان تزني معي طالق مع ذلك الباء
 لا يقع الطلاق اذا قال اني طالق لانه حديث الياء لم يكن مضيفا اليها
في الخبرين قالها ان خرجت يقع الطلاق فخرجت لا يقع لتركها الاقاف
بم زدر الكف تراكي طلاق وود طلاق وسه طلاق يقع الطلاق اكسر
 بخانه من اندر الخندق الثلاث قبل الدخول بقوله يكي طلاق وود طلاق
في الخبرين في كتاب الايمان امرأته انتم زوجها بفعل او ابن كركره ام
 طلاق وتكفئت توتر طلاق يافوت من سه طلاق وهو لا ينوي الطلاق
 وقد فعل الا يقع لانه لا يعلق طلقا بما بذلك **في الخبرين** قال لامرأته
 عند الحفوة ان امكن ابرجيا شدة من الحدة فانت طالق لا يقع الطلاق
 لان الذي ينفق بالاستعانة والاكالة الا يرسل الامور ودرين عام باشد
 مخلصا لا ينفق على امرأته حتى ينفق اليوم قال هو نظير ما لو قال امرؤ زني
 دنيا بناشم يجلس حتى يمضي اليوم قال نفذه الله بالرحمة والوضوات
 سوا حبسه الغايه او الوالي او في بيت من البيوت لان الحبس يسمى نكاحا قال
 انه تعالى او يتقوا من الارض والاملا منه الحبس **في الخبرين** رجل قال لامرأته ان
 دخل فلان داري ولم اتمه فانت طالق فدخل فلان داره ولم ينفقه فادام

حيلا يحنث لانه يتر على قتله الا اذا كان مقصوده القتل عقيب الرق فادام
 لم يحنث فذلكه اوقات موسعة تمتد اليافخر من ايام حياته **في السراجيه**
 رجل قال لامرأته اني استوري ثوبك هو امرأته بكثيرك ثم من طالق
 اذ حرة قابلا لم يحنث من رج امرأته او اشترى حرة لا يحنث **في الخبرين** ولا يطلق
 في انكحة ما عليه فمات طلقها طلاقا حرة لا يحنث **في الخبرين** ولا يطلق
 عند ما لا يقع الطلاق **في الخبرين** لو قال اذ تزوجت عليك قال في التزوج به
 طالق فليخلى ان يطلق امرأته بائنا ثم تزوج امرأته اخرى في غرضها لا يطلق
 التي تزوج **في الخبرين** رجل قال لامرأته ان وطنتك مائة مني فانت
 طالق ثلاثا ثم اراد الخيلة قال يخرج الله بطلاقها تطلقه بائنة ثم
 يتردها من ساعة فيها هو ولا يحنث **في السراجيه** في كتاب الخلع اذا
 حلف بثلاث تطلق فانت ان لا يكفر فلا سبيل ان يطلقها واحدة
 بائنة ويدعها حتى تنقضي عدها ثم يكفر فلا سبيل ان يطلقها **في الخبرين**
 من العتاب اذا حلف الرجل من امرأته وشا كل امرأه التزوجها ما دامت
 حية في طالق ثلاثا فطلق امرأته ثم تزوج امرأته فطلق لا يطلق اللفظ
 ولا يتقيد بكونها في كاحه ومن خالته الفقه لا يتقيد بحالة النكاح **في الخبرين**
الحل منه وواراد ان يحلف بالطلاق الثلاث ولا يطلق امرأته بائنا
 ثم يحلف ويؤك كل امرأه في طالق ان فعل كذا ولا ينوي امرأته وفي الخبرين
 هكذا **في الخبرين** نوع في التحريم في صورة التعلق في الجاه الامور قال
 الفقيه ابو جعفر رحمه الله اذا قال له امرأته انك لا تطلقين مني الا بالشرع
 بخوف طيبان وسفله وخوف ذلك فقال الزوج ان كنت كما قلت فانت طالق
 ثلاثا فطلقت امرأته سواء كان الزوج كافا او يكي لان الزوج في الغالب
 لا يريد به الا ان يذبه بالطلاق كما اذنته باستماع ما سمعته وقال ابو
 بكر الاسكاف رحمه الله فماتت لامرأته يا فطبان فقال الزوج ان انا
 فطبان فانت طالق فطلق وان قال اردت الشرط بعد فماتت
 وبني الله تعالى خاصة وفي فتاوي النجاشي ان فتوى اهل بخارا على
 انه على المجازاة دون الشرط ونكحوا في تغير القربان قال بعض المشايخ
 هو الذي يري مع امرأته او بعض محارمه رجلا فودعه خالها بها ولا يتغير

يه

وقال ابو القاسم رحمه الله هو المسبب للبحر بين الاثنين المعنى غير متداول
وقيل من يبعث امراته مع غلام بالغ اصبح موارعه الى ضيقه او ياذن
لها بالدخول على امراته حال غيبته واما السفلة فعن جرحه الله
الذي لا حسب له ولا نسب له وسرق شيئا لخطئه قال ابن الجارود
السفلة هو الحايك والسالك والحمام وقال بعضهم هو الذي لا يخاف
الله تعالى وهو موافق حديث عمر رضي الله عنه وقال سفيان رحمه
الله هو الذي يختلف الى القفاه وقال بعضهم هو الطغيان وقال
بعض المشايخ يبلغ هو الذي يجمع الثواب والوجاهات بآي كونه فقال
الكرمي كونه ام تر اطلاق روي عن ابن جنيته رحمه الله انه بعد
اسنانه فان كانت ثمانية وعشرين يكون كونا وقال بعضهم ان
كانت خمسة وخمسة فهو الكونج **وكموا في تفسير السفلة عن**
ابن جنيته رحمه الله انما لم لا يكون سفلة وعزاي يوسف رحمه الله ان السلم
لا يكون سفلة وعزاي يوسف رحمه الله السفلة الذي لا يبالي بما قاله وما
قيل له من وجوه الشتم والذم وهو جرحه الله الذي لا يلعب بالحمام او يقيم
وعن خلف بن الربيع رحمه الله الذي يرفع الذل من الدعوة لكن هذا في موضع
لم يعتادوا اذا اعتادوا الالباس به كلفه يارتر كسات وفشانه وقيل
هو الطغيان وقيل الذي يختلف الى باب القافية وقيل الذي يطعم اهله
خير الشجر والحمل البقر في موضع لم يعتادوا مع الامكان وقيل هو الحايك
والمحمل والدياع والفري على قول ابن جنيته رحمه الله **وهما ايضا**
رجل قال انما اشبعك من الجماع فانت طالت ان جاعها ولم يقار قبا
حتى انزلت لا تطلق ولو قال لا ماتي او سعلما فجا طالت يقع على
الحجم ما وقال الامام طهير الدين رحمه الله يقع على ارجلها **وهما**
ايضا في الفصل اليميني على الطلاق في الفتاوى رجل قال ان كان فلان
فقيما فامراة طالت يعني فقيما عن ان نوي ما يسيبه الناس فقيما
اولم بنوشيا طلقت امراته وان اراد به الفقيه حقيقة فكذلك فقيما
اما فقيما بين الله تعالى لا يقع لانه ليس بفقيه حقيقة لما روي عن
الحسن البصري رضي الله عنه انه ساء الناس فقيما فقال ذلك الرجل وهل

رايت

رايت فقيما قط واما الفقيه الزاهد في الدنيا المعروف عندنا الراعي في الآخرة
العمير يعيرون نفسه **فما في الاستثنا وما يكون**
فاملا في الدخا يجب ان يعلم بان الاستثنا مع موملا ولا يصح
منفصلا بشرط ان تكلم بالحق وكان مسوقا اذ لم يكن عند الشيخ الى الحسن
الكرخي رحمه الله وكان الفقيه ابن جنيته يقول لا بد وان يسمع نفسه وبه
كان يفتي الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل رحمه الله وقال الكرخي رحمه الله
في كتابه كلمة ان شاء الله اذا وصلت بالكلام يرفع حكمة اي يعرف **في الغيبة**
قال ابن شاه وروى له في ما يسمونه لا تخلق الله لا يتحقق الايقاع مع الله
الاستثنا وعلمه وعدم علمه في ذلك وان كانت تكوت البكر **قال لها انت**
طالق في روي عن الامام ان شاء الله غير فقيما كان فقيمه الاتباع جزما لا يقع
لوجود الاستثنا حقيقة فصار كما قال استغلا وغيره طالق لا بشرط مشيئة
من غير مشيئة كقول ابن جنيته لا ولا يملكه والشيء الذي كان انشا الان الوقوف
على مشيئته لا يتصور عن نجم الدين السقي عن شيخ الامام ابو الحسن رحمه الله ان
مشايخنا جرحهم الله اشغفوا في دعوى الاستثنا في الطالق انه لا يصدق
الا بيينة لانه خلاف الظاهر وقد فسد هذا الزمان فلا يمان السليبي
والكذب **في الملاحدة** في الفصل السادس في الاستثنا في ايمان النوازل
لوقا رحمه الله الام فلا ما استغفر الله ان شاء الله في مشيئة ديانة لا قضاء
في الفتاوى رجل قال ان جليف رجل عاقل ان يفتي في السر والعلانية وبما يراه
اذ يدكره في اليمين موملا شعبان الله لو فخره من الكلام **في الغيبة**
نوع فيما يكون فاملا وما لا يكون اجموا الله لوقا رحمه الله له بكنز ويود
وباشدا وقال هرزي في كنه جوهله وروى بشدا ان اليمين لا ينفذ وتغير
هذه الالفاظ فاصلة **في كتاب الامان** في ما لا يتوقفه اكر من
يكسار دين ثم ياتم هز في كنه اربابود وباشدا روي عنه طلاق
لان دخل من كانت في كاهه وقيل اليمين فان قيل هذا من الدين لا العقد
معنا ما يكون احد ما العوا فلا يصح اليمين عند ابن جنيته رحمه الله قيل له
انما يلغوا اذا تكرر عن ذلك اللفظ كقولنا انت حر وحران شاء الله اما اذا
تكرر بلفظ اخر كقولهم كلهم اجمعين فلا **في**

في

والطلاق المعلق في السحيم في كتاب الخيل اذا قال كل امرأة تزوجها ذبي
 طالق فترجع امرأة ثم جعلنا شفعوي حكما ورضيا بحكمه وادعت المرأة وقالت
 ان هذا تزوجني على هذا وكذا وقد كان حلف بطلاق كل امرأة تزوجها قال ان
 تزوجني فقلت قبل الدخول فلا زوج علي لا يدفع الي نصف ماله في فوه بالزوج
 الي فانما طلق في ذلك قال الذي يملك الزوجان ربحهم تكن مخرجة الا في غير
 الملاك فقال الحاكم في ذلك حكمت بطلاق امرأته عندها لانها خالقة في ذلك
 وهو قول غير التام لا طلاق قبل الله وقال يعين في هذه الا ان هذا
 ما يورث ولا يفتي به بالذي يجمع التزويج **باب صورة فسخ**
 اليمين في الخلق تزوج امرأة ورجعها الى القافية التي افعى الذهب في يدي
 الزوج القاف مستوحية وقد تزوجت عليه وقد رجعت الى حلفت ان كل امرأة
 تزوجها فهي طالق وقد تزوجني وصرت مطلقة بحلف اليمين في يدي
 القاف في الفسخ فيقول القاف في يدي اليمين ويجوز النكاح فان نقدر رفع الار
 الى القاف في الشافعي الذهب حكما في حينها فيدعيان عنده على المنفعة
 المدكورة وحكم الحكم بين المتخالفين بمنزلة حكم القاف في المولي بين العامة
 وقيل ما هو اوسع من هذا وانما اذا سال فقيها فاجابه بالحل كان في
 سعة من ان ياخذ بقوله فاذا عقد اليمين على جميع النساء فوقه الفسخ في امر
 اخري قال ابو يوسف رحمه الله تعالى وقال عمر رحمه الله لا يخلع وقول
 ابو حنيفة رحمه الله تعالى لا يورث ويوسف وقال الامير الشهيد حسان الدين
 رحمه الله وبقيوا بحلف رحمه الله يفتي **باب من جات القاري لوبه**
 قال كل امرأة تزوجها في طائف ففتحت اليمين في حق ممة امرأة يفسخ
 اقلا **باب ما اذا عقدت امرأة على امرأته مينا على حدة لا شك**
 انه اذا فسخ على امرأته لا يفسخ على الاخرى اذا فسخ بعد التزويج بل عيجاج
 الى تكرار الفسخ في كل عين **باب ما اذا فسخ اليمين بعد التزويج** (النجاشي)
 الى تجديد العقد وتووطها الزوج بعد النكاح قبل الفسخ ثم يفسخ يكون
 الرطب حلالا **باب الغناصة** في رافعات الصغيرة الحكم في مطلقته
 الطلاق بالملك ويخون بقدونه وحكمه فيما بينهما قالوا ولا ينفق عليها
 ههنا اظهر ولكن هذا يعلم ولا يفتي على هذا اكثر المحققين من مشايخنا

نفى عليه شمس الائمة الخلو في حكمه عن شهادتنا هكذا وقال اذا استفتي فيها
 عدلان من اهل الفتوى فافتاه بطلاق اليمين وسع له ابتلع فتواه واسأله
 المرأة **باب التاتار** من المجهول كرسن الائمة الخلو في وجهه انه ان
 حكم الحاكم الحاكم فيما عدا الحدود والقصاص من المجهول ان يحو الكنايات
 والطلاق القاف جازا فقيهه ان يطاهر من ما يحبانار رحمه الله وهو المجمع
 وكثير من مشايخنا انفسوا بكرم محمد بن الطلق في رقا لوليجتاج الي حكم الحاكم
 القلدا كما في الحدود والطلاق صلت بالكلام العوام فيها وسئل الامام
 حسان الدين رحمه الله عن هذا لا تطلق الا الذي لا يدان بفعل هذا ولا
 اراد علي هذا قال شمس الائمة الخلو في رحمه الله وقد روي عن محبانار رحمه
 الله ما رواه وسع من هذا ويظهر انها حادثة اذا استفتي فقيها على
 من اهل الفتوى طائف فافتاه بطلاق اليمين وسعة ابتاع فتواه
 واسأله المرأة المخطو فبطلانها قد روي عنهم ما رواه وسع من
 هذا ان ما جال حادثة اذا استفتي فقيها فافتاه بطلاق اليمين وسعة
 اسأله المرأة **باب الامانة** وما الحكم في الامانة وما من المجهول ان
 الامام ابن حوز **باب في عدة الحكماء** من المجهول حكمه في الشيخ الامام شمس الائمة
 الخلو في رحمه الله قال سئل الحكماء المحكم يعلم ولا يفتي به وكان يقول
 هذا جاز في ظاهر الذهب الا ان القاف في الامام ابا علي السلفي يقول بترك
 الفعل والافتى به كيلا يتطرق اليها لال ذلك فيوردني الي عدم مذنبات
باب في نصاب الحساب وما شئت التواهي من مجموع البنات في رحمه الله
 لو شرط مع المكوختان كل امرأة كلما دخلت في نكاحه بعبارة او بعبارة
 وكبيلة او بكلمة ففوزي او موجه في الوجود ما دامت زوجته هذه في الحياة
 فذلك المرأة الواحدة في نكاحه مطلقة منه بثلاث نكاحات واخر
 ايضا انه حكم بمعة هذا البيعة قاف من العقارة موجه الى الحكم والقصاص
 فتفتي بجواز النكاح وفتح اليمين هل يجوز نكاح الثانية قال ابن حوز قبل
 قلوان الزوج والمنكوحه الثانية حكما فقيها بحكم الفقيه بمعة نكاح الثانية
 وفتح اليمين هل يجوز قال ابن حوز قبل فمذا يكون في نكاح في حق الكلام في حق
 الثانية فقط قال في القافية الذي هو جاز الحكم والقصاص يكون فسخا

في حواله في الخواص ولو حكم الحاكم بالغا اليقين السابق قبل ان يتزوج
الحالف امرته واطلق الحالف ان يتزوج بموشاخانه لا يصح لان الحاكم اذا
جوز بعد النكاح ودعوى المرأة **باب الرجعة في النكاح** انما
القيام في العدة **باب الرجعة** لان الاستدامة اما يفتق مادامت العدة باقية
اذا الملك باقيا في العدة بل بعد انقضاء العدة وقال الشافعي رحمه الله هي
اعانة النكاح **باب الرجعة** وتقع اذ لم تطلق ثلاثا وان لم تزني براجعتك
وراجعت امرأتها وما يوجب حصة المصاهرة **باب الرجعة** الاثبات
في دبرها على زوجها بشهوة من فقد الرجعة **باب الرجعة** تعليل الرجعة
بالشرط باطل لتعليل النكاح قياسا للاستيفاء على الاثبات ابتداء **باب**
الرجعة كما وليت فانت طالق فولاك ثلاثا في وقت خال ولد الثاني
والثالث رجعة **باب الرجعة** اذا طلقها رجعة لا اذ ابرأها مادامت
في العدة وان سقطت ولا يترط علمها ولا حصة اليهود **باب الرجعة** لا يريد
الرجعة اذا دخل على العدة بسبب ان يتزوج ولو سبها حق بغيره
ليلا يقع بغيره على زوجها في شهوة فيمير براجعة الطلاق لا يحرم الوطئ
عندنا ولو وطئها كان شر لهما **باب الرجعة** ولو لمست المرأة زوجها
بشهوة او نظرت اليه شهوة فصارتم رجعة كما اذا مسها زوجها
باب الرجعة **باب الرجعة** **باب الرجعة** **باب الرجعة** **باب الرجعة**
وينكح من انتفى العدة وبعدها الابانة بالثلاث لو حرة بالشيق
لوامه حتى يطأها غيره ولو لم يطأها نكاح صحيح ومخير على الاطلاق
يمين **باب الرجعة** هو حلال فهو معتبر وان يطأ الولي فليس بيمين **باب الرجعة**
ولو ملك الامة بعد ما طلقها تطليقتين لا يحل له ملك اليمين حتى تنكح زوجها
غيره ويدخل بها **باب الرجعة** **باب الرجعة** **باب الرجعة** **باب الرجعة** **باب الرجعة**
يشترط الاقرار **باب الرجعة** وكره بشرط الخليل وان حلت للاول **باب الرجعة**
ولو شرط في النكاح الثاني الاطلاق على الزوج الاول جاز في قول ابي حنيفة رحمه
الله وزوجه اسب واخل للاول ويكره ذلك للاول والثاني وقال ابو بكر
رحمه الله النكاح فاسد ولا يخل للاول وعندنا رحمه الله النكاح صحيح
ولا يخل للاول وذكر الزندرسى في باب النكاح في المور المطلقة ثلاثا

اذا تزوجت بزوج آخر وشرطت على الثاني وقالت ان لا تزوجك نفسي لتمامي
تفرقتني حتى اهل الزوج الاول فتزوجها على ذلك قال ابو حنيفة رحمه الله
النكاح جائز والشرط جائز حتى اذا ابطقها الثاني بعد ولية اياها
بغيره الفاعل على ذلك ويحل الزوج الاول اذا طلقها الثاني براءه او ابرأه
الفاخجاياه وهذه المسئلة بهذا البيان لم يوجد في غيره من الكتب **باب**
الطلاق في الفصل التاسع في الطلاق والاباحة في شرط الطلاق وحل الزوج
امره ومن بينة القليل ولم يشترط ذلك في الاول بهذا ولا يكره ولا يكره
وليست النية بشئ ولو شرط اكره وقال ابو حنيفة رحمه الله النكاح لا يخل
وقال بعضهم يكون المحلل ما جرد في ادم القايه لخصا في ذكر في ذلك
ثلاثة اقاويل وتاويل للعلم اذا شرط لاجل **باب الرجعة** اذا تزوج المرأة بنية
ان يجامعها ويطلقها فحل للزوج لا بأس ويوجد على ذلك اذا ابرأه على الوقت
ولم يأخذ على الواجب **باب الرجعة** فصل في الامر باليد ذكر في كتاب الخليل
الحيلة المطلقة ثلاثا الا خافت ان عيسكها المحلل ان تقول زوجت نفسي
منك عدي اذ لم يبيدي وقال الزوج قبلت جاز النكاح وصار الامر بيدها
ولو بد الزوج وقال ابو حنيفة رحمه الله لم يبد له في كاحه والامر باليد
انما يصح في الملك او مضافا اليه الملك وقد اعدم الامران جميعا فلا يصح
وفي الفصل الاول حين قبل الزوج يعبر الامر بيدها مقارنة لميرور نفسا
مكروهة له وحيلة اخرى ان يقول المحلل ان تزوجك فامر بك بيديك فاذا
تزوجها يعبر الامر بيدها **باب الرجعة** **باب الرجعة** **باب الرجعة** **باب الرجعة**
رجلا ليجلها وهي تخاف ان لا يطلقها ويجلها فالحيلة ان يشترى زوجها
عبدا صغيرا قادرا على الجماع فيزوجها منه بشهادة شاهدين فاذا وطئها
يهما او يملكها بيمينها يبيع فاذا ابرأه يملك تقع الرقبتين بها ثم يبيع المملوك
الي بلد فيباع هناك ثم تزوجها بعد انقضاء العدة **باب الرجعة** **باب الرجعة**
المحايي المطلقة ثلاثا لا يخل لزوجها الاول لا ينكح ولا يملك عيين حتى
تتزوج باخر ويدخل بها الثاني سواء كان الزوج الثاني بالغا او غير بالغ
يخونها او غير محسنون لذا كان يباح شلده في قول ابي حنيفة رحمه الله
مقد ريعر سنين فاذا انقضا الختانان ونواري الحشفة حلت للاول

وكذا الفاسق اذا غلبت عليه طمعه انه صادق وكذا الزوجان اذا كانتا في الطلاق والرجوع
وعليه فكلما ذكر في النكاح او في البتة اذا شهدا شيئا من فلاب
ان فلا تطلق ليلته والزوج غائب لا تقبل وان شهدا عند المرأة حلها
ان تقعد وتترجع بزوج اخر وكذا اذا شهدا عند رجل عدل ووقع في
قلبه انه صادق ان القاطع طاركا منازع **في الفصل الخامس**
في الفصل الخامس في تناوي رشيد الزوج رجما منه اذا شهد شاهدان على الطلاق
والزوج غائب لا تقبل لعدم الشهادة على الختم ولو كان الزوج حاضرا
تقبل وان لم يوجد دعوى المرأة بطريق الحسبة وهذا في الشهادة عند القاضي
اما اذا قالوا لامرأة الغائب ان زوجها طلقك واخبرها بذلك واحد عدل
فلا انقضت حلها ان تترجع بزوج اخر وذكر في الدعوى من فتوى
رشيد الدين ولو تزوج رجل امرأة فشهد جماعة بما عند القاضي ان
هذه المرأة منكوك فطلاق الغائب لا تقبل هذه الشهادة ولا يشترط ليلته
لعدم ثبوت النكاح **في الفصل السادس** والحادية من مجموع النوازل لو اراد ان
يتزوج امرأة فشهد عنده او عند القاضي شاهدان ان لها زوجا
فتزوجها هو ولا يفرق بينهما **في الفصل السابع** واذا اخبرها واحد بموت او بروتة
او بالطلاق فتعتد بترجعه بزوج اخر بدون قضا القاضي واذا اخبرها
واحد بموت او بروتة او بالطلاق فتعتد بترجعه بزوج اخر بدون
قضا القاضي ثم بعد التام بالنكاح هل الحاكم ان يفرق بينهما قالوا
ليس الحاكم ان يفرق بينهما بعد ما سمع **في الخلاصة** وفي النوازل واذا
شهدت المرأة شاهدان ان زوجها طلقها ثلاثا ان كان زوجها غائبا
يسمى ان تترجع وان كان حاضرا لا يجوز لانه اذا جحد الزوج اخرج الى
القضا بالوفقة والقضا بالفرقة لا يجوز الا بحضرة الزوج **في السراج**
امراة قالت طلقتني زوجي ثلاثا وثبت ذلك ثم تزوجت جاز وعليه
الفتوى **في الحاشية** ولو اخبر الرجل انها اخته من الرضاع ولم يصر على
اقراره كان له ان يتزوجها ان لم يجل له ان يتزوجها **في الخلاصة**
من كتاب الصغرى لو قالت لرجل انه ابني من الرجل وثبت على ذلك مع هذا
لو تزوجت بهذا الرجل يجوز اذا انكر الزوج ذلك ولا تزوجها قبل ان تكذب

نفسها

نفسها او بعد ما كذبت بنفسها ولا يقصد المرأة على قولها قالوا في النكحة لان
المرأة ليست اليقينة ولهذا الوقت بعد النكاح لا يشترط الحرة قالوا هذا دليل
على ان لها ان تزوج بنفسها منه في جميع الوجوه قال رجما منه وبه يفتي
ولو ان المهر هو الرجل فقال انها امي واختي او بنتي من الرضاع ثم قال
بعد ذلك واخطت او شئت اوكذبت ومصدقته المرأة فها مضد فان
حقي يجوز له ان يتزوج بزوجها ولو قال ساقلته حقم اراد ان يتزوجها
ليس له ذلك وفرق بينهما **في الفصل الثامن** ولو سمع رجل من امرأة انها
مطلقة الملاءمة والزوج يقول لا بل مطلقة الشئين لا سمع لم يسمع منها
ان يحسن نكاحها بمنعها ما استطاع **في الفصل التاسع** من النفقة سيل على امرأه
له الزوج غائب فجاء رجل اليها اخبرها بموت زوجها فقعدت في راس
البيت ما يفعل اهل الصايب من اقامتهم التقريب واعتدت فزوجت
بزوج اخر ودخلت به وبارجل اخبرها ان زوجها حي واناداه في بلد
كذلك كيف حل نكاحها قبل بجل له ان يتيم معها ونكاحا تقبل في وهذا
الثاني فقال ان كانت صدقت الخبر الاول لا يمكنها ان تقصد الخبز الثاني
ولا يبطل النكاح بينهما ولها ان يفرق بينهما **في الفصل العاشر** نقل عن مولانا جليل الدين
رحمه الله في ابادة التحليل هو ان الله تعالى في شرع التحليل زهرا له عن
ابقاع الثلاث ولا يحصل الرجوع بدون الاولى فاذا طلقها ثلاثا فقد اذاه
على وجه الحل وهي تؤذيها ايضا باستقراض الغير على وجه الحل **في الحاشية**
امراة علمت ان زوجها طلقها وموتى ولا تقدر المرافعة على منع نفسها وسعها
ان تقبله لانها عجزت عن دفع الشر عن نفسها فيباح لها القتل ولكن ينبغي
ان تقبله بالدوا لا بالالة القتل لانها لو قتلته خارجة تقبل قصاصا **في**
في الخلاصة في القتل التاسع في الخطر والاباحة في القتل المرأة لا سمعت
ان زوجها طلقها ثلاثا ولا تقدر على ان تمنع نفسها الا بقتله بغيرها
ان تقبله متى علمت ان يفرقها لكنها تقبله بالدوا ولا تقبل المرأة نفسها
وفي فتاوى النسفي هو السيد الامام الشيخ جعفر هكذا في فتاوى السيد شمس الاسلام
اذ لم تكن لها بيعة ترفع الي القاضي وتختلف فان خلف خالام عليه وان
قتله فلا شيء عليها **باب الايلاء والكنة** هو الخلف على

ترك قربانها اربعة اشهر واكثر فقول له والله لا اقربك الاقربك في الدقة وسقط الايلا والابانت وسقط اليمين لو
 حلف على اربعة اشهر وبقيت لو على الاقرب فلو تكلمها ثانيا وثالثا
 ومنعت المدة ثانيا بلا في بابت باخرين فان تكلم بعد زوج اخر لم
 تطلق ولو وطئها كغير سغا اليمين والا يلا فيما دون اربعة اشهر **في**
عقد اللاب الامر ان كل من مع طلاقه مع ايلاده ومن لا يصح طلاقه
 لا يصح ايلاده والرجل اذا اكي امته او مدبرته او مكاتبته ادام ولده لا يصح
 ايلاده طلاقه **في الدخيرة** قال القنوري رحمه الله ولا يكون الايلا الا
 بالمخلف على الجماع في الفرج خاصة لانه الايلا انما صار طلاقا بواسطه الظم
 بمقتضاها من حقها المستحق وحقها في الجماع في الفرج وروي عن محمد بن حماد
 اذا حلف لا يمسي جلدها الا يكون ايلاد الا اذا نوى الجماع **في التراجيح**
 الرضي الذي لا يقدح على الجماع والذي لم يمتلئ صغيرة او رثقا او بينه وبين
 امرأته مسيرة اربعة اشهر اذا اراد النكاح يقول فينت الهمام لو قدر على الجماع
 في الدقة بطل النكاح وكان فيمنه بلجماع في الفرج **في الدخيرة**
 في قتاري اي اليمن رحمه الله اذا قال لامرأته اكرها فاحسم فانت طالق
 فان لم يكن له بية فهو مولى لان اليمين على الجماع ونعت عرفا ولو نوى
 اليوم فليس محرم ولو عينه على المضاجعة لا يجت **في المنطوق**
 فتاوي في حيف رحمه الله يكون ان تكلم في حرام بنوي اليمين مولى
 حال الكلام اي اذا قال لان قريبك فانت على حرام ونوي به اليمين كان
 مولى الحال اذا قرنها مرة يكون مولى **في الغيا** ولو قال اكره
 برؤفرا كنم بايكسا لفعلي كفا فتركها اربعة اشهر بابت لانه يرايه
 الجماع المرفوعا فكانه لم يركب له لو قريبك الى ستة فانت طالق
 ثلاثا فاحيلة فيه ان يتركها اربعة اشهر حتى يبين بواحدة ثم يمكث
 تمام الستة ثم يترجها فلا تطلق باليمين لعدم الشرط ولا بالايلاد لانه
 فان قال لان قريبك اكرها فانت طالق ثلاثا فاحيلة لهذا لانه ان قرنها
 طلقت ثلاثا باليمين فان لم يقرب فكذلك بالايلاد **باب**
الخلع والكتر هو الفصل من النكاح والواقع به وبما طلاق على طلاقين

٢٢٢
في الوقاية لا بأس به عند الحاجة بما يصح به **في الكتر** وسقط الخلع والابانة
 كل حق لكل واحد على الاخر بما يتعلق بالنكاح حتى لو خالعهما او بارأها بالاعلام
 كان الزوج ماضيته له ولم يبق لاحدهما قبل مضاجعة وهو في المهر مقبوض
 كان او غير مقبوض قبل الدخول بها او بعده **في التراجيح** من مع الطلاق بالمال
 المسمى لا يوجب براءة عن المهر وعليه الفتوى **في التراجيح** ويجوز تخليقه
 بوقت او شرط بان قال اذا جاء عدي ولذا دخلت الدار فقد خالعتك بال
 يمين لكن بشرط قبول المخلع بعد الشرط ولو شرط الخيار لنفسه لم يجز الشرط
 ويقع الطلاق **في الدخيرة** وان خالعه صغيرة بما لها لم يجز عليها وطلقت ولو
 باليمين على ان ماضيته طلقت والافق عليه **في التراجيح** واذا خالعهما
 الزوج على مهر وهو مسرور وقبل اليمين فله وبين الخلع ووقع الطلاق
 بقول الاب ويجب له الخلع على الاب كما لو كانت بالغة فاذا بلغت فبعد
 ذلك ينظر ان يدخل بها الزوج كان لها على الزوج نصف المهر وان دخل
 لها كان على الزوج جميع المهر وان لم يدخل بها الزوج على الاب قال شمس الابن في
 وترجع الائمة على الاب بنصف المهر في الفصل الاول وبكل المهر في
 الفصل الثاني **في الدخيرة** ويرجع على الزوج وطريق صحة الخلع في حق
 الصغيرة على وجهه فيسقط المهر من الزوج والمنقة ان كان النكاح بلفظ المنقة
 والخلع قبل الدخول والخلو وطريقه ان يخالعه رجل اجنبي من الزوج حتى يخلو
 مقدرا للمهر والمنقة حتى يجيب البذل على الاجنبي للزوج ثم يجعل الزوج
 بما عليه من المهر والمنقة لاب الصغيرة او ثمن له ولاية فبعض ما لا صغيرة
 على ذلك الرجل فيقبل ذلك الرجل فيسقط المهر والمنقة عن ذمة الزوج
 ويجب على ذلك الرجل قال رحمه الله فلكذا نقل عن الامام خالي **في الدخيرة**
 قال الشيخ الامام شمس الابن الخلو اي رحمه الله وقال رحمه الله وقال
 مالك رحمه الله ان الاب اذا خالعهما على صداقها وراي الخلع خير لها
 بان علم انها لا تحسن العشرة مع زوجها فان عي قولا لا يصح الخلع له
 والصدقات يزول عن مكملها فانما قضى بذلك قاضي بعد فقاروه في فصل
 مجتهد فيه وفي الفصل هكذا **في الدخيرة** ايضا والائمة لا اختلعت
 من زوجها او طلقها لم يجز فانه يقع الطلاق ولا نوافذ بالمحل في الحال

وانما توأخذه بعد العتق فانما خلت باذن المولى توأخذه في الحال
 وبيع به الا ان يبيده المولى كما في سائر الديون واذا اختلعت الامه
 من زوجها بغير اذن مولاهما يقع الطلاق لكن لا ينفك المهر لان
 مهرها حق المولى لا ينفك الا بوفى المولى **في الامه** اهل بطل الخلع
 الى اهل نسبي جاز والماله الى اهل ولدها جاز وفي الكفالة والرهن ولو اهل
 الى الخصام جاز **في العتق** ولو ادعى الاستمنا في الخلع وكذبته
 المرأة قالوا فيه قوله قاله في الشهود على انه لم يستبين ثبوت هذه
 المسئلة من المسائل التي تقبل الشهادة فيها على المنفى **في المهر**
 ذكر في مجموع الفتاوى قال في المهر خويشتن خويشتن فقال الزوج فخرجت
 لا بيع الخلع ولو قالت فخرجت ببيع وعرضي لانك على العدي
 انه قال لا بد من ذكر الامانة من احد الزوجين وذكر ما ياتي اليه
 اذا جري مقتضى الخلع بين الزوجين فقالت المرأة بعد ذلك
 خويشتن خويشتن بعد وكاين فقال الزوج فخرجت ببيع الخلع وان لم
 يقل منك على هذا البيع والنكاح وقال رحمه الدين الشافعي انفق
 سقايته وحمه من الله بان الخلع صحيح بغير الامانة الى حد ما لكثرة
 الاستعمال من العامة وغيرهم ويكون هذا خلعاً صحيحاً بغيره قوله
 رحمه الله بدستك استكبر من من حين وموتة البيع والشر اذا قال
 البائع اجعل هذا او قال المشتري اشترى ولم يقل منك فان هناك
 يتم البيع كذا هنا هذه الجملة مذكورة في الفتاوى **في العتق**
 في قول رحمه الدين الشافعي في العتق ان عتقت واهية على غيبتي كذا
 فامراني ببيد فلان فيخلعها بكذا يكون هذا توكيلاً او تقويضاً
 قال في كذا لا حتى لا يقتصر على المجلس لانه ذكر الامر بالبيد فقد فسحوا هو
 توكيلاً مطلق وهو الخلع كذا اجاب ثم كتب هو وغيره من مشايخ سمرقند
 ونجاشي في جواب الفتوى انه امر بالبيد يقتصر **في النكاح**
 النكاح في الكفر وهو تشبيه النكاح بغيره عليه على التابيد
 حرر المولى وود واجبه بانت على كونه امي حتى يكون خلوه وهو خلع استغفر
 به فقط وفيه ايضا وان نوى بانت على مثل امي بدلا او ظاهرا او طلاقا

يكون
 ٢

كما

٢٣٥
 كما نوى والابن في **في التنازل** رخصه الله اذا قال لها انت
 اجي برئيسه الطلاق فهو باطل وكذلك ان اراد به التخييم ففعل ذلك
 فهو باطل **في الخلع** قال الامامة ان فعلت كذا فانت امي ونوي به
 التخييم فهو باطل لان **في التنازل** سقالاته انت على كونه امي
 مظاهرها لا يحل من ظاهر عليها شهوة ولو جعلها بعد ما ظاهرها يكفيه
 كفارة واحدة مع التوبة والاستغفار كفارة الظاهر لعناق رغبة
 كاملة الرق مقرونها لنية وان لم يبيد غيباً شهرين متتابعين
 فاذ لم يستطع فاطعام سبعة اشهرين او سقاية سبعة اشهرين او سقاية
 او ماله من ربيب او شقيق او غير ذلك من ذوي الرحم من غير ان ياتي
 ايضا لعنتك طلاقاً كفارة ظاهراً او غيباً او رغبة كافرة
 جاز ولجنين لا كذا الرمي الذي الغالب فيه الهلاك كفارة العبد المورث
 وليس للمولى ان يبيعه من ذلك لانه تعلق به حق المرأة ولو اخطى عن
 كفارة ظاهراً مسكيناً واحداً ستمين يوماً كل يوم نصف صاع جاز **في**
الكفر وان اعطى فقير اشهرين مع ولو في يوم لا الا في يومه **في**
الطلاق في التنازل اذا قد خلمت بالزنا او قال هذا الولد ليس
 مني وخاصت المرأة الى القاضي في المأزاة بعد مدة فيسبح في يقول
 لها القاضي انك في المحضوعة والفر في خان تركت والفرقت ثم خاضعة
 بعد ذلك محنت وان انكر الزوج النكاح فخلع المرأة ان تاتي بشاهدين
 وان لم يكن لها شاهدين فلا يمين على الزوج وانما في القذف عجز عن اقامة
 اربعة يشهود او الفارقت لا عن القاضي بينهما اذا كانا حراً عاقلين
 بالغين مسلمين غير محرومين في القذف وكان النكاح بينهما صحيحاً وان لم
 يكن احدهما اهلاً للشهادة حد الزوج اذا كان هو الزوج وفيها ايضا
 واذا فرغ من الملاحقة فرقت القاضيه بينهما وان ابيها التفرقة ويكون
 تطبيقه بائنة وقبل التفرقة كانت الزوجية بائنة الا انه حرر المولى
 والاستمنا **في النكاح** ولو قد خما فكتبت عن من نفسه الحكم في
 امراته لان الحرمة تعلقة باللسان لا بالقدح وفيها من جاب الاموال
 احكام الزوجية بعد التلاع من قبل القضا بل فرقة قاطعة كلها عندنا

خلافا لفرجه اسم الاستمتاع بها يحرم بعد التلاعن اجماعا
باب العدة في الذكر هي تزويج المرأة عدة الحرة
 للطلاق او الفسخ بعد الدخول ثلاثة اشهر او ثلثة اشهر ان
 تحضن المومة اربعة اشهر وعشرا لغيره ونصف الفدر والحامل
 ومنه **في التراج** عدة الحامل الفسخ عليها سقطا قد استبان
 خلقة او بعض خلقة انقضت العدة **في النكاح** قال عمر رضي الله
 عنه لو ومنعت وزوجها من سريره لا تقضت عدتها وهل لها ان تنزع
في النكاح قال المعتزلة سقطت موطأ ما يستبين خلقة له
 لا تنقض به العدة لانهم يوجبون منع الحمل اجماعا فلو سقطت بغيره
في حاشية المصنف في باب اليمين في المعتق لم ينافي قال عليه
 السلام ان السقط مخيطا على باب الجنة ويقول لا ادخل الجنة حتى يدخل
 ابواي **في التراج** اذا قالت انقضت عدتي قالوا قولها مع
 اليمين المطلقة حقا لولا ان قالت انقضت لم تقدر في اول سن
 خمسة وثمانين يوما اقرت بانقضاء عدتها بالحيض لم تقدر
 في اقل من ستين يوما **في كذا** اذا العدة لا تجب على غير الدخول بها لقوله
 تعالى يا ايها الذين امنوا اذا انكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان
 يغسرن غسلا فاعلمن من عدة تعتقدنها **في النكاح** قيل للحققة
 الاولى تنقضي براءة الرحم والثانية براءة النكاح والثالثة لفصيلة الحرة
في النكاح عدة المتوفى عنها زوجها ان كانت حاملة اربعة اشهر
 وعشرا المرحولة وغير المرحولة والصغيرة والكبيرة والمسلمة والكتانية
 سواء حاضت في هذه المدة ادم عقر وخبر ولو كانت المتوفى في عضا
 زوجها امة وهي غير حامل فعدتها شهران وخمسة ايام **في التراج**
 عدة الولد بموت السيد وباعتقها ثلاث حيف **في حاشية المصنف**
 من الحامع الصغير للسيد الامه امة طلق وتلدت عليها ثلثة ثلثة
 سنة ولم تحضن فعدتها شهران للاحلاق قولها لا يبيح من الحيض
 من نسائها من غير فصل بين الصغيرة والكبيرة **في الدخيرة** لامة بلغت
 يوما ثم انقطع عنها الدم حتى تمت سنة ثم طلقها زوجها فعدتها

بالاشهر

بالاشهر لان ما راتكم بكني حيفنا فدخل تحت قوله واللاي لم يحضن **في الخلا**
 من الفتاوى الصغرى لو بلغت ثقات يوما ثم انقطع الدم حتى تمت
 سنة فطلقها فعدتها بالاشهر اما اذا حاضت ثلثة ايام ثم انقطع الدم
 سنة او اكثر فعدتها لا تنقض بالاشهر ما لم تبلغ حد الاياس وهو خمسة
 وخمسون سنة **في المصنف** بالفتن تستكمل العدة بالحيض حتى ابيت له
 استقبلت العدة بثلثة اشهر حد الاياس خمسة وخمسون سنة قال
 حاتم الدين رحمه الله وقال الفقيه ابو الليث خمسون سنة **في التراج**
 قوله وان كانت ايسر اي عن الولد قالت عائشة رضي الله عنها اذا بلغ
 الملة خمسين سنة فلا يري في بطنها قرة غير هذا يوجب حمل حد
 الاياس خمسين سنة **في المصنف** حد الاياس دروسات بنماه
 وبخ سالت ورواية جامع المصري سي سالت **في الخلاصة** في الجرد
 الصغيرة اذا اعتدت بعد العدة بالشهر ثم رأت الدم انتقلت عدتها
 الى الحيض ولو ايسر بعد ما حاضت جيفتها استقبلت العدة بالشهر
في قرائن الفقه والعدة على احدى عشر رجعا الى قوله اما التاسع يستين
 سنة في امة تنقطع جيفتها بعد الطلاق نصير منها ستين سنة ثم
 تقدر بثلثة اشهر ثم تنزع وكذلك لو اعتدت بقرون ثم انقطع للحيض
 نصير الى ان نصير ستين سنة **في المصنف** في الفصل الثاني في القفا
 في المحتملات حكى في حيف ممتاع الشريعة عن ما لا رحمه الله انه
 قال المرأة اذا طلقها زوجها ومضى عليها سنة اشهر ولم ترى الدم يحكم بايا
 حتى تنقضي عدتها بعد ذلك بثلثة اشهر وروي عن عمر رضي الله عنه مثل
 ذلك في ممتد الطهر قبل ان تبلغ حد الاياس وفي حيف وخمسون سنة اذا انقطع
 قبل ذلك بسنة او ستين فيما اختار جدي شيخ الاسلام برهان الدين
 رحمه الله اذا طلقها زوجها وحضت عليها سنة اشهر وفقه بذلك ينبغي
 ان لا يتعد لانه محتمل فيه وهذا ما يجب حفظه فانما كثر الوقوع **في**
الدخيرة والخلاصة تزويج منكوحة الغير وهو لا يعلم انها منكوحة
 الغير ودخل بها تجب العدة وان كان يعلم انها منكوحة الغير لا تجب
 العدة حتى لا يجرم على الزوج وطئها وبه يفتي **في الدخيرة ايضا**

سما

ويؤخذ على هذا وجوب فعلها العدة في قول أبي حنيفة رحمه الله لان
 احتمال المار بالسحق قيام وفي العدة حق الولد وحوايه فيختار فيها
 واما على قولهما ذكر ابن الحسن رحمه الله ان العدة واجبة على قولهما
 ايضا وقال ابو يوسف رحمه الله ان كان يترز فعملها العدة وان كان
 لا يترز فلا عدة عليها **باب** وعقد اللاي ولو ابا ذري
 امرأة الذمية فترزها ثم اذني من ساعته ذكر بعض المشايخ انه يجوز
 له نكاحها ولا يباح له وطئها حتى تستبرأها من حيضتها في قول أبي حنيفة
 رحمه الله وفي قول صاحبه النكاح با طهر حتى تنقذ بثلث حيض **في القمات**
 والمعجم قول أبي حنيفة رحمه الله في الكافي ان العدة لا تجب من الذي
 لا يجوزها الحق الشرع هنا لانهم لا يخاطبون بخوف الشرع والخف
 الزوج لانه لا يعتقد ذلك **باب** المنظومة والمعجم من
 قول أبي حنيفة رحمه الله انه ليس على المرأة عدة من الحيض ولا على الذمية
 من الذي وفيه ايضا وقد نعت في شرح الطحاوي وسأبوا الكتب العبرة
 ان التزوج لو كان شاملا لا يجوز له ذلك بالاجماع لو جوب العدة فحقه
 لا يقتضاه ذلك **باب** واذا خرجت المرأة اليها مهاجرة جاز
 ان تترز ولا عدة عليها هذا في حنيفة رحمه الله وقالوا عليها العدة
 لان الفرقة وقعت بعد الدخول في دار الاسلام فليزها حكم الاسلام
 ولا في حنيفة رحمه الله اثر النكاح وجبت اظهار الخط ولا خط للملك
 الحربي ولهذا لا تجب على المسلم وان كانت حاملة تترز حتى تنقذ
 حملها كما في الجلي من الزنا **باب** شرح المنظومة واما الكافر
 المبائة عن زوجها على وجهين خريبة وذمية فالخريبة لا عدة عليها مسأ
 والذمية عن وجهين بائنة عن زوجها مسأ وفيها العدة او بائنة عن زوجها
 كافر فهو على وجهين اما ان كان حاملا ففيه العدة بالاتفاق وان
 كان حايلا فهو على وجهين اما ان كان زوجها يدين العدة وفيه العدة
 بالاتفاق وان كان لا يدين فهو على الخلاف الذي ترو هذه الاحكام كلها
 في المحيط **في الخلاصة** وفي الفتاوى الصغرى رجل طلق امرأته ثلاثا
 وطئها في العدة مع علمه انه حرام عليه انقضت عدتها وبوطئها لا

تستأنف

تستأنف العدة ولو كان منوطا فلا تنقضي عدتها ولو ادعى الشهادة
 تستقبل العدة وتختصم في ذلك الطلاق المبني على ثلاث شقوق القتلى
 رجل طلق امرأته ثلاثا فلما اعتدت هي منتهى النكاح على الجماع ان كان
 منوطا لطلقتها تستقبل العدة وان كان منوطا هذا اجابها لا تستقبل العدة
في الهند فالعدة تنقضي وان لم تقلم المرأة بوجوبها حتى لو بلغ المرأة
 خبر وفات الزوج او الطلاق بعد ذلك من ذلك الوقت لا من وقت
 العلم **في الكافر** فمبدأ العدة بعد الطلاق والموت **باب** والحداب وشيئا
 رحمهم الله يفتنون في الطلاق ان ابتداهما من وقت الاداء فبالتمة
 الواضحة لان الزوجين قد يتزوجان على انقضاء العدة فيبهرها الزوج
 بانه زيادة على ذلك ان كان بينهما الفتيان فانه يترز احدهما
 وهي تترز بزوج اخر **باب** البيت والحمل والدفن والحناء والسنن العصف
 والنحو ان كانت بالعدة فمطلبة **باب** واذا ماتت فوجبا لا اعتداد
 في بيت الزوج ولا بوم من حائل بينهما وبين الزوج فان كان الزوج قاسما
 خرج من منزله وتسكن منزلا اخر ثم لا تختم من ذلك المنزل حتى تنقضي عدتها
 والا وليان يخرج الزوج ويتركها في منزله فان لم يخرج وجعل بينهما امرأة
 فقد لا يهينق المنزل عليها فحس وفي السراجية هكذا **باب** والشاهان قوله
 والادنى من شدة بينهما لانها كانت اجنبية بهذا الطلاق والخلوة
 بالاجنبية حرام فلا عليه السلام الا لا يخلون رجل بامرأة فان شالها
 الشيطان **في الكافر** ولا تخوم فعدة الطلاق من بينهما ومعدة الموت
 تخوم يوما ومعهن البئر وينقذ في بيت وجهت فمدا ان تخوم او ينقذ
في عقد اللاي والمنع عن الخرج بحواله تعالى في حق الزوج ايضا حتى ان
 الزوج لو اذن لها بالخروج ليس لها ذلك لانه بقي عليها حقها تعالى
 كذا في الهند **كتاب** **الغنائم** **باب** **في الكافر** ومع من
 حرمكف لم يملكه بائنة خروجهما يبريه عن البون **باب** **في الكافر** ومع من
 دحور وحررتك واعتقك او لا ويلا ذلك لي ولا ذك واسينل لي عليك
 ان نوي وهذا ابني لوالدي وامر وهذا مولاي او نيا مولاي او ياحر او يا عبيد

لا يباين شيئا من احوال ولا سلطان في عليك والفاظ الطلاق في **الترجيح**
الفاظ الطلاق لا يبع به العتاق عندنا في الذخيرة اذا قال العبد يا ابي
ذكر في النوادر انه يعتق وهو الصحيح **في الميراث** فمن في الميراث لا يعتق
في هذا الا قول با حريه يا مولاي يا مولاي يا مولاي وهو قول
ابي حنيفة رحمه الله وما روي الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله ان قوله
يا ابي يعتق غير ما خوله وفي الميراث لا يعتق وهو الصحيح **في**
الترجيح ولو روي عن العبد فانه يعتق قبل ولا اذا ابلغ نفس
العبد منه فانه يعتق لو قال العبد لعتقت فانه يعتق **في الميراث**
لو قال العبد انت حر انت حر انت حر انت حر انت حر انت حر انت حر
انه يعتق خلافا لما روي لو قال العبد سرق لاداه حيث شئت
او توجه الي ان شئت من بلاد الله يريد العتق لا يعتق كذا في **الترجيح**
الله **في الميراث** لو قال العبد او الله انا عبدك عتق اذا نكح **في**
الترجيح اذا ملك دارم محرمة بالقرابة يعتق عليه ولو ملك بي
الاعمار وبني الاخوان لا يعتق **في الميراث** ولا يعتق المحرم
بالرضاع كالم الرضاع وابنه وابنه واولاده من الرضاع **في الميراث** لو قال
فلان ابي لا يعتق لانه قد يكون من الرضاع لانه هذه هي هذه خالتي
يعتق ولو قال فلان ابي لا يعتق لانه لا يعتق لان اسم مشترك يذكر
ويراد به الاب من حيث النسب والمشاركة يكون جهة بدون البيان حتى لو
قال هذا ابي لا يعتق لا يعتق عليه ولا كذلك اسم العم والخال
وروي الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله اذا قال العبد فلان ابي لا يعتق
في النكاح لانه ابي لا يعتق والاقارب لا يعتق **في الميراث** لا يعتق
ديانة لانه هذه الكلمة تستعمل للطف والتشبه **في الميراث** لو قال
لعبد من يقرر رذلي فقول كرم يعتق **في الميراث** اذا اخذ العبد
مولا في مكان خال وقال لعتقتي والاقتلقتك فاعتقه بخافة
القتل عتق وسعي في قيمته **في الميراث** وعنته الكره والسكران واقع
في الذخيرة قال هشام سالت هذا رحمه الله عن قال العبد يا مولاي
قال يعتق قلت وان قال يا سيدك يا سيدك في قال لا يعتق وهذا ليس

بشيء

في عقد اللاتي من قال العتق او خلاصا بعد موت ان شاء الله تعالى فصح الايمان
والاعتناق فرق بين هذا وبين ما اذا قال هو حر بعد موت ان شاء الله تعالى
والفرق ان في المسألة الاولى لا يعتق والاستثنى في الامور ما مل في
السئلة الثانية ايجاب والاستثنى في الميراث صحيح **في الميراث** ولو حر رجلا
عتقا وان حرره عتق فقط والولد يتبع الام في الملك والحري والرق والتدبير
والاستيلاء والكتابة وولد لامة من سيد باهر **في الميراث** عتق من ادرك
الكفار في غلوه والرجل ثم هرب ثم عتق لانه ملكه فاذا هرب فله
استولى على ملك الخري فله ان يعتقه فعتق **في الميراث** ومن الميراث من الميراث
فاعتقها اولي القربى حتى **في الميراث** اعتق عبد او ماله فله كله للبيدة
الا ان يواريه اي يورثه الولي لا يكون عليه قبل الوارث في الحكم والبر
الهم اولي واجبه روي الحسن عن ابي حنيفة كبت الى مويبة الاشعري بالعراق ان
يبتاع له عارية حواشي فح الله العراق على يد سود بن ابي ذؤانح فابتاع
وبعثها الى المدينة فابصر بها عمر واستخفها وبعث فيها ثم دعاها واعتقها
والحسن اليها وقال ان الله تعالى قال ان تسالوا الله عن شيء فاسئلوهم
فابصر روي الله عنه انه قال يا مولاتي اني عتقتك حتى عتقت الفاسان وزاد
والحسن اليهم مع ذلك **في الميراث** يجوز شراء العبد من العباد ولقائها
ان قال من اخذها فله ولا يخرج عن ملكه بالاعتناق **في الميراث** لا يجوز لان فيه
تفويض المال **في الميراث** روي الحسن عن ابي حنيفة ان رجلا من بني جابر
مجهول وايزاد ميكند جابوران ان ملك اراد كتيده برون نور كوازي
در جابوران وديكر احيوانات غير ما طفق روي بن اشعث عن ابي حنيفة ان
جابوران اكبر روي مرام بود وبعض مشايخ كفته ان الله حره بخورنا
قياسه منه ان يورثه ان اراد كتيده باشد ما يدكر جوت اراد كتيده
مباح كتيده ان كتيده يكبر وحرام بنود **في الميراث** **في الميراث**
هو يلقو العتق بمطلق مونة كذا من فاست عراوات هريون موت
او عن ابي حنيفة او عبد براد برك فلا يباع ولا يوهب ولا يهدى ويومر
ويوطا ويمنح **في الميراث** لو قال انت حر انت حر انت حر انت حر انت حر
سوي هذا او نحو ذلك فانه يجوز بيعه وبهنة لانه لا يبرق ويدرك

في ذلك عتق كل من هج من الثلث وان لم يكن له مال عتق ثلثه وسعيه
 ثلثي قيمته **في العتق** مات عن مدين وورثت السعاية عليه
 في القيمة فالمختار ان قيمته مدين نصف ما لو كانت فتي لان الانتفاع
 بالملوك نوعان يعينه ويبدله وهو الشئ والاولى باقية والثاني لا
 وقضية ذلك ما ذكرنا هكذا اختار الفقيه وفي هذا الفصل اختلاف الساج
 رحمهم الله لكن الصحيح ما اختاره **في القيمة** **في القيمة** قوله
 لا يبيع له ولا لها ليس باقرار بالعتق ولا بالتدبير وله البيع **في الموهبة**
 رجل اراد ان يدير عبده على وجه ان اختار اليه يبيعه فالجيلة له فيه
 ان يقول اذا مات وانت في ملكي مدين **في الاستيلاء في الدار**
 ولدت ام من السيد تلك فوطا يستعمله مدين وما يزوج في الكافي
 اذا ولدت الام من مولاهم فقد صارت ام ولد لا يجوز بيعها ولا ملكها
 وهو قول عامة الفقهاء رضى الله عنهم وبه قال جمهور الفقهاء
 وقال الشراعي لا يفرق بين من يتابعه من امهات الطواغيت **في الدخيرة**
 يبيعها ولا يعتق بموت المولى وهو قول علي رضي الله عنه **في الدخيرة**
 ام الولد التي لا يجوز بيعها الجارية التي استولاهما الرجل بملك اليماين
 او بملك النكاح او شبهة ثم اشتراها بعد ذلك او بملكها بسبب آخر ولذا
 استولاهما بالزنا ثم ملكها فالقياس ان تقيم ام ولد له وهو قول
 زفر رضي الله عنه وفي الاستقانات لا تقيم ام ولد **في السلب** وان
 ولدت من الزنا لا تقيم ام ولد للزاني ولا تعتق بموت وان كانت
 ملكه وان ملل ولا عتق عاتيت **في التدبير** وان استقلت سقط
 سنيي الخلق فهو كالولد **في الخط** وان لم يستين شي من خلفه لا تقيم
 ام ولده في الفعلي جميعا **في الدخيرة** انما وقع اسم السقط على ما
 يستين خلفه اما اذا لم يستين خلفه فلا يسمى سقطا لانه لا يورث ما لم
في الغيبة ولا تنقضي به العدة لانهم يوجد وضع الحمل انما هو قطعة
 متغيرة **في الكاذب** كتاب الجيف سقط ظهر بعض خلفه ولو كان الشرف الظاهر
 حتى تقيم نفسه وتقيم الامم ام ولد له وتنقضي العدة به فان لم يظهر
 من خلفه فلا نفاس **في عقد اللاتي** رجل له جارية يطاها فاذ ان تاني

بولد تقيم ام ولد فخليلة ان يبيعها من ابن صغير ثم يزوجها فيكون اولادها
 امرا يعتقون بقراءة الاخ وتكون الجارية مملوكة لابن المشتري ويبيع ما يبي
 شاكدا في كتاب الجيف **في مجموعة الروايات** من التجديد ولو اراد ان
 يطاها جارية ولا تقيم ام ولد فانه يبيعها من ابن صغير له بماله ثم
 يزوجها او يكتننها فيكون اولادها امرا **في الكاذب** ولو ادعى ولد امه مشتركة
 ثبت نسبته وهي ام ولده ولو زعم نصف قيمتها ونصف عرقها وان اعياها
 جميعا ثبت نسبته منها وهي ام ولده كما وعلي كل حال ولو ادعى عليه نصف العرق
 ونقاصا وورث من كل ارث ابن كامل وورثا منه ارث اب **في قاي**
 العبد يعتق بعينه ولو قال لشريكه هي ام ولدك ولا تكرر منه يوما وتزوج
 يوما ومالا ام ولد تقور فلا يضمن احد الشريكين بلقائهما **في حاشية**
 وعند ماله قيمة ولكن قيمتهما ثلث قيمتهما قنة **في الدخيرة** وتكلموا
 في قيمة ام الولد قال بعضهم نصف قيمتها قنة لان ما خاف في حقها من
 المنافع الثلاثة منفعتان منفعة الاسترباح ومنفعة فحق الدين
 بعد الموت قائما لا ينبغي وقبيلت منفعة واحدة وهي منفعة
 وقال بعضهم يشترط ينظر بكم تستقدم في مدة عمرها وقال بعضهم يسأل
 من القومين ان العمل لا اتفقوا في جوار بيع ام الولد **في السراجيه**
 في كتاب القضا القام في اذقني بيع ام الولد جارية عند ابن حنيفة وان
 رحمهم الله خلافا لمحمد انه **باب الكاتبة في الكاتبة**
 الكاتبة غنم المملوكة بداء في الحال ورقتة في المال كاتبة مملوكة ولو صغيرا
 يعقل بمال حال او مؤقلا او مضموم وتبيل مع **في السراجيه** اذا كاتبت عبده
 على قيمته لم يجوز ولو ادعى القيمة فانه يعتق **في التدبير** ولو كانت امه
 لا يجوز وطئها ولو علمت من موافقها فهي بالحياء ارشادات معقت على الكاتبة
 واشتدقت العقر وان شات عجزت نفسها وصارت ام ولد له **في**
مجموعة الروايات من التجديد رجل اراد ان يكتن جارية له ويطاها
 وهي مكاتبه فانه يبيعها لامن صغير له ثم يزوجها ويكتننها ويطاها
 بالنكاح **في السراجيه** وله ان يخرج الى الجارية الحي من موضع شاول وشرط
 على المولى ان لا يخرج فالشرط باطل وفيها المكاتب اذا عجز عن ادائه

الكتابة يرد الى الورق الا اذا كان له مال حافل وغايب وقال الله في
تخييد يوحنا ثلاثة ايام كانت هذه علي نجوم فاجل بهم كان للمولي فتح
الكتابة بقضا اورضا الكاتب موروثا لكن يميز ما دونه موروثا
في الكفر وان كانت الامور او مدبرة صح وعنتت بحاناموته وسعي
البر في ثلثي قيمته او ثلثي البدل بموته **كتاب**
الايان في الايمان يقر في الخط في الخبر بالقسم به فخلعه علي
ما من كذا عمو من وطن الغور وانهم في الاول دون الثاني علي ايت متعقد
وقبه الكفارة فقط ولو مكرها او ناسيا او حث لذلك **في الكافي**
فوله فخلعه علي ما في التقييد به التناق لان دافه علي اثبات شي او
نفيه في الحال كذا بعد عمو من ايضا **في السنة** شرح النقطة من
الانق وهذه الاقسام التي ذكرناها ياتي في اليقين بالله تعالى في امسا
في اليقين بالطلاق والعناق وما اشبه ذلك ما يكون علي امر في المستقبل
خبي كاليمين المحفورة وما يكون علي امر ما في فلا يتحقق فيه اللغو
والعموس ولكن اذا علم خلاف ذلك او لا يعلم فالطلاق واقع لانه يقدر
ويحقق **في التحسين** قال اليمين للغو لا يكون الا بالله تعالى في ما في الله
والعتاق والذر لا يكون لغو واليمين اللغو قسمنا احدهما ان يخلف علي
ظن انه صادق فاذا لم يخلط كذا في اي حبيفة رحمه الله والثاني ان
يصل كلامه اسم الله ولا يريد به يمينا ولا يعتقده عليه قلبه بحرقولم لا
وبلى والله وحوه عن هائيه قال محمد بن الحسن ربه ناخذ **في الخلاصة**
قال في الاقل الايمان ثلاث تكفر ويمن لا تكفر ويمن ان لا يولد الله
لها صاحبها اما التي تكفر واما التي لا تكفر ففي الخلف علي اثبات شي
او نفيه في الماضي متمد الكذب والنجب الكفارة وانما نجب التوبة
واما التي تزجر ان لا يولد الله تعالى بها صاحبها بان يخلف علي امر
في الحاضر والحال ويظن انه محقق ان يقول والله هذا الطاهر غائب
فاذا اموحاه **في الكفر** والله باليمين والرحمن والرحيم وعزة وجلاله
وكبريائه واقسم واللف واشهد وانما يقبل بالله ولعمري والله
وعهد الله وميثاقه علي نذر ونذر الله وان فعل كذا فهو كافرا لا يعلمه

وعضنه

وعضنه بخطه ورحمته والي القرات والكعبة وحق الله **في الجواهر** لو
قال عهد له فلان كارتكم فهذا يمين لان العهد والفد يمينان فصار
كانه قال اخلف **في الخلاصة** في المحيط الخلف باسم من اسم الله تعالى
وجميع اسماء الله تعالى في ذلك سواء تغار في الخلف به ام لم يتغار فوالله
هو الظاهر من اصحابنا والمعجظ ظاهر مذهب اصحابنا رحمهم الله
في العيايه في جامع الفتاوى قال مشايخنا عن جلف بالله او والله
لا افضل كذا وسكن لها او نصيها او رفعها فتا يكون يمينا واخرة
للخطا بالا غير بعد ما ياتي بحرف القسم **ومنها ايضا** لو قال اخلص
فلانا فاننا بري من الله او كافر وهو يعلم انه كاذب اختلفوا في كفره
وتكفوا في ذلك كثيرا والمختار في حبس هذه المسائل ما اختاره شمس الاعية
الشيخ رحمه الله ان الخالف ان كان يعتقد ويظن ان مثل هذه اليمين كفورية
لان الاقدام عليه لهذا الاعتقاد فسامه بالكفر وان لم يعتقد ذلك لا يكون
ان فعلت كذا فاننا بري من القرات وهو يعلم انه كاذب يخاف عليه ان يكفر
كذا ذكره والمختار ما قاله شمس الائمة قد مر **في** قال لان فعلت كذا
ارني قلبه بين ارم ففعل لا شئ عليه لان البولة عن القبلة لا يكون يمينا كذا
ذكر في موضع منها وذكر في موضعين منها انها تكون يمينا وهو المختار
في نوادر العتاق في اكر كونه كافرا او فلان كارتكم سو كذا بود وجوب
بكذا كفر نشود وبروي كفارة واجب شود **في السراجيه** ولو قال اننا
بري من القبلة ان فعلت كذا ففيه اختلاف الاقوال **في الخبر ربه**
ولو قال ان فعلت كذا فاننا بري من القبلة لا يكون يمينا **في الخلاصة**
في الفتاوى لو قال ان فعلت كذا فاننا بري من القرات او القبلة او القبلة
او المصور قال الكل يمين في المختار وكذا البراءة من الكتب الاربعة كذا كما لو
البراءة عنه كفر ولو قال اننا بري من هذه الثلاث يمين شهر رمضان
ان اراد بيمينته لا يكون يمينا وان اراد به البراءة عن امرها لا يكون يمينا
لانه عيت وكذا اذا لم يكن له نية لانه وقع الشك وفي الاحتياط يكون
يمينا وفيما ايضا في مجموع النوازل لو قال اننا بري من الشفاعة الامع
الله ليس يمين **في مودت الكفر** من الذخيرة اكر كفت بيمينه انما

وروز ماه رمضان عین است و هو المختار و اگر گفت بین این دو روز استغفاره
افصح آنک عین است و سوگند با سحابی و ملائکه و کعبه و روز و نماز
و حج عین نیست **فانما یب** و لو حلف بغير الله كقوله وكلام الله
وطاعته ورسوله وعرشه وملكته ونبیه او بالصوم والصلاة لا يكون
عینا **في ادراك الفناء** اگر کسی گوید بحق خدای یا بکعبه یا بدیبا
یا بقیامت یا بنوا یا بجهنم کتاب خداوند تعالی یا بجان و سر و لا
یا بحق جنة فلان یا بحق فلان فلان و نمک فلان که چنین نگویند
نبود و اگر کسی چنین سوگند خورد که بخاک یا بی فلان بعهده کلمه اند
کافر شود و خواهد شدی الایمة الخوا و قد جماعه فتوی برین داده است
و از ای یوسف آمده است که کافر نشود و امع ایست **في الكافي** و لو
قال انا بري من المعص لا يكون عینا و لو قال انا بري بما في المعص
يكون عینا **في المسائل** و ان لا يكون عینا و ان عبر بکلام فهو
اسمه و مع هذا لا يكون عینا في زمانهم الا في زماننا يكون عینا و به ناخذ
و نقتد و قال عمر بن قاتل الرازی لو حلف بالقران يكون عینا و به
اخذهم و مر مشایخنا هم را **في الفتا** و لو قال انا بري من الكعبة
او بیت الله فليس عینا **في فتا** و لو قال انا بري من عین و علیه
الاستغفار **في حجة الوداع** من شره الطها و یو حلف بالابا
والامداد و الابنا لا يكون عینا و من کفایة الشعبی عن عمر بنی الله علیه
قال حلفت باني يوما فسمعت قائلا يقول لا تخلفوا بایکم و لا بالظواهر
في كان منكم خالفا فلعن الله او ليسكت قالوا نعم قال و رسول الله
عليه السلام فاحلفت بعده لا اكر او لا اكر او لا اكر الا يجوز ان يحلف بيقول
لعن فلان و لعن فلان قال ذلك يكون انما وان قال لعن فلان و برف
بعينه خانه يكون كبيرة و قال بعضهم انه يجوز ان يحلف بعد اذنا
حلف فليس له ان يبره **في الظهور** الخليف بالطلاق و العتاق و الام
الغلظة لا يجوز لان السنة و ردت بالخليف باسنا تعالي و لا يجوز
تغير السنة و من مشايخنا من رخصه لان القام من ثا و نوا بالحق بايه
فلو لم يجز ذلك لذهب مال الناس و ما بهم فان بالغ المستق و التتو

يعني

يفق انا الراي المتأخر **في فتاوى القسيس** رجل اراد ان يحلف بغيره فقال
القاضي حلفه بالطلاق فيكف و قيل لا يكون و هو الامع **في الخلاصة** في
محمل القدوري اليمين بغير الله لا يكون عینا لا بيمين ولا كعبه و القرائن و في
مجموع النوازل و الكتب الاربعة و ديانته و طاعته و شريعته و حدوده
و عبادته و ملائكة و انبياء و عرشه و بيته و الصلاة و الصيام و المحرم
و الكعبة ليس بيمين و في فتاوى النسي لوقا لخدای ميدان ذکر ذلات
کار نگویند و مر و قد علم انه فعل عنته و علی انه بيمين و **في الفتا**
سوگند میخورد و ان فعلته فهو عین **في الخلاصة** في فتاوى النسي لوقا
بالفارسية سوگند میخورد که ای کار نگویند هذا التفسير قوله اهل كذا
قوله سوگند خورد و مر و لو قال خورد و مر ليس بيمين **في الظاهر** به
بشیر شيخ الاسلام عطا ابن حرة عمر قال بر من سوگند که ای کار نگویند قال
هذه عین قبل له فان قال سوگند خورد و مر کما فی نگویند قال هذا و مر ليس
بایجاب الله استقبال محض **في الحوا** و لو قال سوگند خورد که این
کار نگویند فهذا عین و هو ان شاء تحقيق و لو قال سوگند خورد ام هذا
اخبار فان كان صادقا حنت اذا فعله و ان كان كاذبا لا حنت **في الخلاصة**
في فتاوى محمد بن الوليد سوگند خورد بجدای عین و ان سوگند خورد
ام هذا اخبار فان كان صادقا حنت اذا فعله و ان كان كاذبا فلا
شي عليه و في الفتاوى لوقا سوگند میخورد بطلاق ليس بتطبيق
لانا الناس لم ينفارقوه عینا بالطلاق بخلاف قوله سوگندم خورد
و في المنتقى لوقا بر من سوگند است که ای کار نگویند فهذا التفسير قوله علي
عنه و في فتاوى النسي لوقا امر سوگند است او سوگند بطلاق است
که لا افعل كذا ثم فعل حنت و تطلق امراته و لو لم يكن حلف لكنه قال
كذباه لم يصدق بياته قال لا يصدق قضاء هذا ادب المفق و كذا قيل
ما الحكم عند الشافعي رحمه الله يكتب الفتوى بهذا عینا **في فتا**
في فتا و لو قال امر سوگند خانه است نطقا امراته و لم يشترط نيته المرأة
و قال الشيخ الامام فلهي الدين رحمه الله يشترط نيته و الامع انه لا يشترط
في الخبر في لوع من عليه اليمين فيقول نعم يكفي و يصير حالفه بذلك اليوم

صه

التي تعرف عليه في المعجم **في المصنفات** من الفتاوى التي تمه بالتحقيق فقال
 ان توبطلاق كذا انكره دي فقال ان تطلق ان لم يكن فعل **في السراجيه**
 رجل قبل له ان فعلت كذا اقامتلك طالق فقال نعم وقد كان طلقا امرأة
في غنم اللالي رجل حلف ليعمل في هذا اليوم خمس ملوات بجماعة ويحرم
 امرأة ولا يغتسل فيه صلى الله عليه وسلم والعصر جماعة لا يجتنب الاغتسال
 ليلة لا يها راو في المحيط والظهيرية هذه اوهه اجواب القابل في الشعر
 • جامعة اهلي بالهنا ثلاثا ولم اغتسل في ذلك اليوم مثلثا
 • ولدت معي بطن والما حافر فصليت حسنا بالماء سجدا
في غنم اللالي رجل حلف ليعمل في ثلاث بالسيوف ففرضه بغيره لا يجتنب لانه
 ضربه بالسيوف وان فربه ورمي في غدره لم يبر لانه لم يضره بالسيوف **في التمدد**
 الجبر على نية الخالف ان كان مظلوما وان كان ظالما فنية المستحلف وملا
 امر في المامني ما في المستقبل على نية الخالف لانه ليس للمستحلف الاستحلاف
 فلم يكن الخالف ظالما **في نية نية** كل عين خالفة فيما الخالف اذا كان
 مظلوما والمستحلف اذا كان الخالف ظالما ان كان اليمين بالله تعالى وبه
 اخذ اي حنيفة رضى الله عنه وحمل حرامه وما كان من طلاقه او حنقا
 خالفة الخالف وعن الشيخ ابي الحسن حرامه لو حلف القامني خالفة نية
 القامني ولو حلف السلطان الجابر خالفة نية الخالف لان القامني اعما
 جلفه بغيره العباد ولو حلفنا النية نية الخالف بنوي كما يشاء فلا
 يجتنب ولا يحصل احيا حقوقهم بخلاف السلطان الظالم قال الخلف عمة
 للمقلد عن ظلمه جعلنا النية نية الخالف كيلا يتفرق **في الخلاصة**
 وفي الخيال النية على نية الخالف انه كان مظلوما وان كان ظالما في
 نية المستحلف وهذا في الماخر مثلا لا لا اذا اكره الرجل على بيع عين
 حلف المكره بالله انه دفع اليه هذا الشيء فلا يبيع به بايعه حتي
 يقع عند المكره ان ما في يده ملك غيره فلا يكره وفي المستقبل على نية
 الخالف وفي الفتاوى لو كان اليمين بالطلاق او بالعناق وما شاكل ذلك
 النية نية الخالف **في العياشي** في اليمين في النكاح في شره القدر
 لوقا لكل امرأة الزوجها في طالق ونوي من يكذب كذا الا يبيع نية في

ظاهر

ظاهر الرواية لما عرف ان خمسين العام بالنية لا يبيع وقال الخفاف يبيع به
 وهذا الخيلة لرفع ظلم الظلمة اذا ارادوا تخليف امره على امر ظالم **في العياشي**
 في كتاب الطلاق في فصل غير الخلال **في** عن الشيخ الامام ابي الحسن من له
 امرتان فطلبت احدهما طلاق الاخرى ففارق عليه امرتزوج حاداه
 باسم تلك المرأة ويقول طلقت امرتي فلانة يعني الجديدة لا ما نزلت
 الفرة طلاقها لا تطلق التي نزلت الفرة وهذا من المخارج والجيل الشرقة
 ووجه اخر ان يكتب اسم المرأة على كفه اليسرى ويشير بيده اليمنى الي
 المكتوب ويقول طلقت فلانة بنت هذه فتقوم المحلقة انه طلق
 التي تطلب طلاقها فيستدفع الشبهة وكان يحكي مثل هذا عن الحسن الماوردي
 حين علم ملك عهد فقدم ان يحلفه ومشايج عصره انهم لا يحلفونه فكتب
 على كفه اليسرى اسم الملك وقال عند الخليف لا خالف هذا الملك
 ولا اخي عليه ويشير يمينه الي يساره **في السراجيه** في كتاب الجمل
 ويشير بيده اليمنى الي الملك المكتوب على الكف اليسرى فكتب ايدي في
 الكف وهو يقول لا خالف هذا الملك فلا يجتنب **في الكثر** ومن حلف
 على معصية ينبغي ان يجتنب ويكفر ولا كفارة على كافر وان حنث مسلما ومن
 حرم ملكه لم يحرم وان استباحه كفر كل رجل على حرام على الطعام والشرب
 والقنوي على انه يبين املة ثلاثا **في الخلاصة** في الفتاوى رجل مر على
 رجل قاراد الرجل ان يقع فقال الرجل الماربا الفارسية والله كرهت
 فقام لا يلزمه شيء **في السراجيه** في منفرقات الايمان رجل مر على اخر
 قاراد ان يقوم بين يديه فقال الماروا الله اكرهت شيء فانه لا يلزم الرجل
 منه شيء **في مجموعة الروايات** في الوقعات الحسامية لان هذا
 ليس بمينا بل لغو من كلامه **باب اليمين على الكلام في الكثر**
 حلف لا تكلم فقرا الزانة او سبج اجتنب يوم الام فلا يها على الجديدة
 فاعنى انها خاصة مدق وعلية الكلمة البيل خاصة **في السراجيه**
 حلف لا يكلم فلانا فدعاه وهو نام فلم يستيقظ قبل مجيء واختار
 الشيخ الامام الاجل السرخسي انه لا يجتنب حلف لا يكلم فلانا في الخالف
 بالمحلف عليه وقال يا حايط اصنع كذا وقال كذلك ليعلم المحلف

ان مثله هذا لا يثبت في مجموعة الروايات من فتاوى القليبي حلف ان لا
يكلم فلانا فكلهم مع الحداد وقال يا حايط كذا وكذا لا يثبت وان كان
عزيمه استماع فلان في منكرات الناطق وفي بيان النوازله وفي
في القليبي ولو قال لامرأة ان شكوت مني الى اخيك فانت كذا فقاء
اخواها وعندها صبي لا يثبت قنانت يا صبي ان زوجي فعل كذا وكذا
حتى مع اخواها ولا يثبت ولو قال ان شكوت بين يدي اخوك في سبيله
بحالها قالوا هذا اشد من الاول يعني يحلف عليه الحث والطهرانه
لا يثبت وهو نظير ما لو حلف لا يكلم فلانا فكلهم الحايط وقال يا حايط
امنع كذا ولا تنص كذا وقال قد كان كذا يا حايط لا يثبت وان كان
قصده استماع فلان روي ان عبدا ارجى بن عوف رضي الله عنه بعد
ما حلف لا يكلم فلانا رضي الله عنه كان يقول كذا **والقليبي** ثم حلف
لا يحدث فلانا الحديث عند فلان فحدثه عبدا الاسطوانة او الحايط
كما هو حيلة الجاهلية وفلان حايط يثبت في مجموعة الروايات
من العيون لو قال كلام فلان على حرام كان يمينيا فعلى هذا اذا قال
بالفارسية حرامت يا تو بمن كفتي كان يمينيا وفي الخلاصة هكذا
في معدن الدين واكر كفتي بمن تكوم يا فلان ونامه نوثت رسول
فرستادهانت نشود **قال السراجي** حلف لا يكلم فلانا فكل على جماعة
وهو فهم حث الا اذا استتبه ونفاه ولو سار ورجع يمينه او علي
يساره في القلابة **في القليبي** حلف لا يكلم فلانا فام الحالف
قوما والمخالف فيهم لا يثبت بالنسبة الاولى ولا بالثانية هو المختار
للقوي **في السراجي** عن محمد بن الحسن رحمه الله انه سأل حال صفر
ابا حنيفة رحمه الله عن قال لاخر والله لا اكلمك ثلاث مرات فقال
ابو حنيفة ثم ماذا اقبتم به رحمه الله وقال انظر حسنا يا شيخ فكس
ابو حنيفة رحمه الله ثم رفع لاسه فقال حث مرتين فقال له محمد
احسنت فقال ابو حنيفة لا ادري اي قول اوضح في قول انظر حسنا
او قوله احسنت **في الجواهر** قوله يثبت ثبوت فقال رجب من تكلم بعد
هذا فامرته طالق ثم تكلم الحالف حث لعموم قوله من تكلم كن قال

من دخل

من دخل هذا داري فامرته كذا فدخل الحالف لم تطلق امرته ولو قال من دخل
هذه الدار فامرته كذا فدخل الحالف لم تطلق امرته ولو قال من دخل هذه
الدار فامرته كذا فدخل هو بنفسه طلق امرته لانه في الاول وفي الدار
بالامانة وتكون الدار اهل فلا يدخل هو في الثاني اهل الدار فدخل هو
فيه فنهضا ايضا اطلق الكلام المتكلم يدخل وقدم في باب تغليف
الطلاق من هذه المجموعة ايضا **باب البيهقي في الدخول وغير ذلك**
في القليبي وان حلف لا يدخل هذا البيت فدخل بعد ما يهدم وصارت
من البيت لولا اسم البيت فانه لا يثبت فيه حتى لو نقيت الخيالات
وسقط السقف يثبت في مجموعة الروايات من الاخير رجب خرج
مع الوالي وحلف بالطلاق ان لا يرجع الا باذنه فسقط منه شيء فرجع
كذلك لا تطلق لان هذا الرجوع لا يرد ما يمين عن حق **في الكافي** لا يخرج الا
بإذن شرط الكل خرج اذن بخلاف الآن وجوز قال لها لا تخجني الا بآذن
تحتاج في كل خرجة الاذن ولو قال عنت مرة واحدة دين فقام وديانة
في قولهم قوي حقيقة كلامه لان قوله لا تخجني يتناول خرجا واحدا على ان
يوسف لا يدري في القليبي لانه خلا ولا يطاهر عرفا فلا يبعد قوله عليه
القوي لو حلف ان لا تخجني الا باذنه ثم قال لها اخرجي في هذا الفضل
تحتاج الاذن في كل خرجة والحيلة في ذلك ان يقول لها كلما اخرجت لوكلا
شئت المخرج فقد اذنت فيغنيها عن الاذن في كل خرجة ثم اذنت
بينها بعد ذلك هل يعمل فيه اختار ابو بكر محمد بن الفضل انه يعمل مذلول
في الجامع اذن لها بخرجة ثم يني عن تلك المخرجة بالاطع يعمل فيه **في**
السراجي قال لامرأة ان خرجت من غير اذن في فخذ يجرى خرجت من
غير اذن لم يثبت وقوله ان خرجت الا باذن في بشرط الاذن بالخروج
في كل مرة والحيلة ان يقول لها اذنت لك بالخروج في كل مرة وكونه لها
بعد ذلك قال ابو يوسف رحمه الله لا يعمل بغيره وقال محمد رحمه الله يعمل
وعليه القوي لو حلف ناد ستوري لذي يروم فاذن له مرة
سقطت البيهقي وكذا الوصيات **في الخلاصة** لو قال لها هركا كذا في
من اذنه من يروم آتي فانت طالق فاذن لها مرة فخرجت ثم

خرجت ثانياً بغير إذنه تطلق **في الظاهر** لو قال لها اخرجي
بغير إذني فانت طالق خرجت بغير إذنه مرة حثت ثم لا تحث
بعد ذلك لو قال لها بالفارسية اكرتو جاندي لا اخرجي فخرجت ثم لا تخرج
في الطريق فخرجت **في السر** حلف لا يذهب من البلد بدول
اذ غرغره لم يثبت **في الجواهر** لو حلف غرغره وقال الرجم من ناداه از
شهر بروي زن نواز تو بستی طلاق فقال نعم فاعطاه بعض حقه و
طلقت املا لان الراد من قوله سيم من هه سيم من لانه اسم جنس ونفقه
واحد ومعناه الجم وهو جميع دلالته التي هي عليه **في القصة** وقال
لها اخرجي يقع الطلاق في حث يقع لتركه الاضافه **في السراجيه**
اذا قامت الخرج فقال زوجها ان خرجت فانت طالق فهذا الخرج
في ذلك القول لا للاحكام **في القصة** ولو ارادت المرأة الخرج فقال
اخرجي فانت طالق فجلست ثم خرجت لم يثبت وكذلك ان اراد
رجل زوجته فقال له اخرجي فخرجت فجلست فخرجت فخرجت فخرجت
عين فور فخره ابو حنيفة رضي الله عنه **في السراجيه** يعني العورات
يكون لها سبب داع بدلالة الحال يوجب قصد بيمينه على ذلك السبب
وعلى العور خرجها ابو حنيفة رحمه الله لم يسيقها احد قبله ولا خالفه
احد بعده **وفيهما ايضا** قال ان لم اخرج اليوم فبعدي خرفقيد
ومنع الخرج من حيث هو المختار قال الامام ان اثنائتي الليلة فانت
طالق فنفقها الولد عن اثنائي لا حث **في الظاهر** لو قال اشب بدن
بشهر باسم فامرته كذا الخ ومخرج الخرج فلم يخرج حتى اصبح قال الولد
لانه يمكنه ان يستاجر من يخرج عن البلد **في القصة** لو تنازع في الخرج
للوط فقال ان لم تدخلي الفراش فانت طالق طلقت فان دخلت قبل
سكود شهوته لم يثبت **في الجواهر** في النوازل لو قال والله لا اتركك
في الارض فاذن لها اخرجي بقدر **في مجموعة الروايات** في التخييل
اذ حلف لا يسكن هذه الدار وهو ساكنها فخرج وتزل مستاعه حث
قال شق عليه نحو بل المتاع من غيره ويخرج بنفسه فلا يثبت **في**
السراجيه في كسار الخيل اذ حلف لا يسكن هذه الدار وهو ساكنها

شق

فشق عليه نقل المتاع فانه يبيع المتاع في بيتك ويخرج بنفسه واهله
ثم يشترى المتاع في وقت تيسر عليه نحو بل **في مجموعة الروايات**
في الحث وكذا ان يفي بنقل الامتعة اياما كثيرة ولم يستاجر لذلك
حامل بل جعل ينقل بنفسه شيئا خفيفا لم يثبت اذا لم يفرط ولا الاعتبار
هو الانتقال على اسرع الوجوه **في الكافي** فان كان في طلب مسكن اخر
فترك الامتعة فيها اياما لا يثبت في المصحح ان طلب المنزل من محل
النقل فصار مدة طلب المنزل مستثنى حكم العرق **في السراجيه** حلف
لا يسكن هذه الدار وهذا البيت فانتقل منها على قصد ان لا يعود
فانه يثبت ما لم يمتل اهلها ومساكنه عند ابي حنيفة رحمه الله وعند
ابي يوسف بغير نقل الاكثر قال ابو الليث يقول ابو يوسف رحمه الله فاخذ
وقال لم يجره الله كذا خذ ابنة كذا فخذ شئ الائمة السرخسي رحمه الله
قالوا هذا اذا كان الرجل خذ ابنته او كان في عيال غيره او ابنا كبيرا يسكن مع
ابيه فخرج وترك خاشنة لم يثبت قال الققبة ابي الليث رحمه الله ولو
كانت ابنته بالفارسية اذا خرج بنفسه بيمينه ان لا يعود لم يثبت كيف
كان وبه اخذ حسام الدين الشهيد السيد الامام ناصر الدين ابو القاسم
رحمه الله **باب الاكل والشرب في الغياب** حلف
اياكل خبز اذ اكل وما يسمى كليلة او جوزيغا او ميسرا خا رسية
نواله يريد قال الققبة في القوم والميسر حث في الافتاوى المختار
في الجوزيغ لم يثبت **في السراجيه** اياكل من طعام فلان وهو يبيع الطعام فاشترى
منه واكل حث لانه عرفه عند دلالته الدليل عليه وكذا الاكس من ثيابا
فلان والمثيلة بحالها في المنزلي حلف لا ياكل هذا الدقيق فاكل عينه
كما هو لا يثبت لانها عودت على كل الخبز او ما يتخذ منه الاجنة قال
بعضهم يثبت والاول المختار وعنه هذا اللحم **في كسار** وفي هذا الدقيق
حت لجنه لا يثبت **في السراجيه** حلف لا ياكل الخا فاكل سكا لم يثبت
في الكافي لانه في معنى العجة لان اللحم ينشأ من الدم وهو بيتا من الدم
لان الدموي لا يسكن الماء **في حاشية الكسري** والقياس ان يثبت
لانه سيجل في الزان قال الله تعالى من كل تاكوت لحاظا والماء

به السهل بالاجماع وهو قول مالك والشافعي رحمهما الله **في السراج**
 ومن حلف لا ياكل من جفرايت هذه البقرة فجعلوها في قنجر واكله
 بحيث اذا كان عليه مشك ولو حلف لا ياكل هذا اللبن فطبخ مع الارز
 فاكله **في السراج** حلف لا يشرب هذا اللبن فشربه بعد ما صار
 شيرا لم يحن **حلف** لا ياكل هذا اللبن فشربه لم يحن والكل بان يتروك
 فيه وقيل في عرفنا يحن حلفا لا يشرب دوا فشربه حلال **في**
الغياث حلف لا ياكل من هذا السويق فشربه لم يحن لان الشرب
 غير الاكل وان الاكل ما جا وز الحلق معفا من المتأخرين من قال
 هذا الوقت بالعربية اما بالعارسية كلاما واحدا به يفق **في السراج**
 حلف لا ياكل مع فلان طعاما فلا على خوان واحد هذا في اناه
 وذلك من اناه لم يحن وفيها ايضا حلف لا يشرب مع فلان فشربا
 في مجلس واحد هذا من اناه وهذا من اناه لم يحن **في الظهور**
 لو حلف لا ياكل طعاما مع فلان فاكل فلانا من قصعة والاخر من قصعة
 اخرى لم يحن ما ياكل من قصعة واحدة ولو حلف لا يشرب مع فلان
 قال شرطان يفهم ما مجلس واحد وان اختلفت الاولى **في الغياث**
 في التناوي لو قال اكرم ما فلان شرابا خوام تكذا فاجتمع
 في بيت الشرب وفلان شرب في البيت فاذا انتهى الشرب الى الخارج
 خرج من البيت وشرب ثم دخله يحن لان شربه مع فلان اجتمعا
 في بيت الشرب وقد وجد **في السراج** عزم الذين استقروا به لو
 قال اكرم خورم يا بدست كرم فكذا اقتنا ولانا فيهما ماء ولم
 يشرب منها حنت قال واسم من يقع على من ماء العنب اذا صار
 مسكرا قال انا افتي ان نقى المسكر يحن فشربه كل مسكر **في القنية**
عن اكرم خورم يا بدست كرم فاخذها للشرب لا يحن الا اذا لم ي
 الاخذ للشرب **في الغياث** حلف لا يشرب من بيت فاكل فيه
 يحن اذا كان قمره المبالغة في المنع من جميع المأكولات فانه
 يقال بالعارسية من اب خورم در خانه فلان ويراد به ما ذكرنا
 قال المحدث الشهيد المختار عندي لا يحن الا اذا نوى ذلك لان

الالفاظ في الايمان مرغية فلا يحن بالاكل في عين الشرب الا ان نوى
 فحنث لانه نوى ما يراد به في العرف **في الكفر** اثم يشرب من هذا
 الكوز اليوم فكذا او لاء فيه او كان فصب او اطلق ولا فيه لا يحن
 وان كان فصب حنت **في السراج** في كتاب الجبل روى قال الامانة وفي
 يدها شراب ان شربت فانت طالعة وان صليت فكذا لروان العظيمة
 غيرك فانت طالقة فالحيلة ان ترسل قنينة بها حتى يشف الشراب
وفيها ايضا في باب البين على الشرب حلفا لا يشرب شرابا فشرب
 المزجعي البكني قبل لا يحن وقيل يحن وبه افتي الامام ابو بكر بن
 سعد اليسا نوري رحمه الله ولو شرب اللبن او الماء لم يحن لو حلف
 وقال من خورم يحن بكل مسكر عني حلفا لا يشرب فصب فيه
 قد حلقه بغير مشك لم يحن ولو شرب بعد ذلك حنت **في القنية**
 ابو القاسم اشربت مسكرا الى سنة فاملة طالق فراه سكرات
 وانكر شرب المسكر فشهد واعليه لا يقبل الحاكم شهادة من لا يمين
 شرب المسكر ولكن تحت طائلة الراه في المترو عنه **في** حلفان شرابا
 من غير ضرورة في من قال له الطبيب اذ لم تشرب الخمر في هذا المله
 ففهم خطر المهلاك فاشتراها فشرها ما سئل كان الطبيب او كاذبا
 يحن لان الضرورة للمريض الاستشفاء والاستشفاء في الحرام بالنسبة وقيل
 ان الغيب الخمر لا دفع الضرورة فخير ضرورة **في الظهور** وعن محمد بن حماد
 لو حلف لا ياكل من كسب فلان فاكسب ما صار له بفعله او بقوله
 والميراث لا يكون كسبا ولو اشترى من المخلوف عليه شيئا فاكسبه لا يحن
 وعن محمد بن حماد انه فيمن حلف لا ياكل من كسب فلان فوهب المخلوف
 عليه شيئا ما كسب المالك او تصدق عليه والكل يحن في عينه لو حلف
 لا ياكل طعام هذا اذا هداه اليه فاكله لم يحن ولو حلف لا يدوق في
 منزله فلا ز طعاما ولا شرابا فذاق فيه شيئا ادخله فيه ولم يحن الى
 جوفه حنت ويحبه على الذوق حقيقة الا ان يكون قد قدم كلاما
 ويبان ذلك ان يقول له غيره فقال بقدر عتدي اليوم فحلف لا يدوق
 في منزله طعاما ولا شرابا فهدا على الاكل والشرب واذ لعلق الذوق

طعاما وشربا فذاق احداهما لم يجث وكان ابو القاسم الصغار رحمه
الله يقول ينبغي للمخالف ان يومر بالنية فان لم يكن له نية فالجواب
كما قال في الكتاب **في الخلاصة** فان عني بالذوق الاكل بدني
الغضا شوا كان ما كولا او مشروبيا ولو حلف لا ياكل الطعام ينقض
الي كل مطعم ومحق لو اكل الكل يجث **باب اليمين على اللبس**
في الرجوع حلف لا يلبس ثياب فلان وفلان ثياب كثيرة فاليين
على ثلاثة منها حلف لا يلبس هذا الثوب فالتق عليه وهو يام فلما
انتبه الفاء عن نفسه لم يجث حلف لا يلبس هذا الثوب وهو لاسه
فخرج من ساعة لم يجث ولو دام عليه حث حلف وقال الرازي حث
بريق من اليد فامرته كذا لم يجث حتى يلبسه كما يلبسه الناس حلف
لا يلبس من غير فلان فلبس من غيرها عامة عن محل جهاد الله لا يجث
قال هذا الثوب على حرام فهو على اللبس ولو لبس ثوب خيم من غير فلان
لم يجث ولو لبس ثوب من غيرها قال ابو يوسف رحمه الله يجث وقال
محمد لا وعليه الفتوى **في القيس** ولو قال هذه اللباس على حرام فهو على
الانفاق وفي الطعام على الاكل وفي الثوب على اللبس وبما قد السبد
الامام **في الغيابة** والفتوى حلف لا يلبس من غير امرأة فلبس ثياب
مباركة من غيرها يجث حلف لا يلبس كذا اذا لبس مكرها لم يجث فان
قد رجلا نزع ولم ينزعه فهو لاسه **في الخلاصة** ما لا يصلح لسنن
العورة لا يمس ثوبا **في القينة** حلف لا يلبس من غير امرأة فلبس
ثوبا من غيرها فوق ثوب اخر او حاق بجث بالاجماع وقيل لا يجث
قيام على لبس الحرق فوق الدثار لانه لا يكره وهكذا فعله بعض
المشايخ **بسم** ليس الحرق فوق الدثار لانه لا يكره عند ابي حنيفة رحمه الله
لا اعتبارا لحرمة استعمال الحر اذا كان متصلا ببدنه سورة **س**
حلف لا يلبس من ثيابهما منه وليسها لا يجث الا اذا نوى غيرهما
في السراجية حلف لا يلبس السراويل فادخل احد رجليه فيها لم يجث
كذا في الخفاف **باب في ما يلبس المتورق من اليمان**
على الصوم والصلاة والبيع واشترى وغير ذلك في السراجية

حلف لا يصوم فقام ساعة من النهار مع النية حث ولو حلف لا يصوم
صوما فهذا على صوم تمام حلف لا يصوم فافتتح الصلاة ونوى ان لا
يؤمر فاقترى به رجلا حث فقياء لا ديانة ولو لم يفتحه الصلاة
ومجدة الصلاة لا حلف لا يقرأ القرآن اليوم ينبغي ان يصلي صلاة النهار
حلف الامام **في الغيابة** حلف لا يشتري طعاما فاشترى خنطرة حث
في الايمان بتمام عاداتهم وعقدنا لا يجث ما لم يشتري مما كور عليه
الفتوى حلف لا يشتري خنزرا فاشترى رقا قاي يتخذ منه ويخذه لا يجث
كذا عن ابي يفرجه الله والمختار انه يجث **في السراجية** حلف لا يبيع
غيره اليوم فقدمه الى القليفة وحلفه بتر في يمينه حلف لا يبيع غيره
حينئذ ذهب تمام فقام الغريم وذهب لم يجث **في الغيابة** من القصار
ولو قال ان لم اقم بالاداء فكذا افعاب المخلوق عليه اذا فعله الي
القايه لا يجث لا تتعابا بالقايه نايبا عنه نظر المخالف والحاجة
الي نصب القايه وكيد لا عنه هذا هو المختار وقال الحفاف في ادب
القايه ان كان في موضع لا قام هناك يجث قال الممد السويدي
الدين في الواقعات الصغيرة ولا اعتداد بها هذا ونفتى به **س** لو قال ان
لم اخذ منك غذا حتى فكذا افعال الطلوع ان اعطيت غذا فكذا افعاله
فيه ان لا يجث ان يمنع المطلوب حقه والطالب ياخذ خير الالباس وان
يعلم بالافسار هذه الجملة ان يعلمها **في السراجية** حلف لا يفعل ولا يحا
لم يجث في النكاح الفاسد كذا في رطب البهيمه الا اذا دلت الولاية بان
كان المخالف من جهال الركا يتق من يمينه حلف الدواب لو قال اراد فلان
كذبت مني استمر اباك اريد فهي طالع فهو على الوطى قوله اكر من سر
بالين نوتهم فاست طالع فان نوى الجماع فهو على ما نوى الجماع فهو على
ما نوى ولا يصدق على ترك الحقيقة وان لم ينو يصدق في الحقيقة
لو قال اكر من ياي بخانه ان ذكرتم فهو على ما ذكرنا حلف لا يفتح القلعة
جلاد وحلم جامع من غير حلق القلعة لم يجث ان نوى الجماع ويصدق
فقاء وديانة **في ملقط الناصب** لو حلف مختر في عمالات حث
فقال اكر دست برينها فحانت طالع يعرف الي العمل بها لا الي سها

اذا هاج حلفه من ذلك العمل هكذا في السراجيه وفيها ايضا لو قال
لا مائة اكر لو دست بر دورك عن خانت طالع خالي بين علي الغزل
حلف لا يهب ولا يعير فوهب لم يقبل تحت حلفا فالبيع **في الغنية**
ط حلف لا يستمد من هذه القارورة فصب مدادها ومليت مدادها
اخرها شتمت حيث وكذا في الدواة **في مجموعة الروايات** من
السيايع لو حلف لا يكتب بهذا القلم وكسره من الموضع الذي يراه ثم
براه ثانيا فكتب به تحت وفيه ايضا لو حلف لا يصنع هذا
المران او هذا السيف او هذه السكين فكسرها ثم اعادها ثابتا
لا تحت **باب النذر في الامانة** في مجموع النوازل
سئل الشيخ علي بن الحسن السعدي رحمه الله قال يدبر قم كه جنين نكم
ولم ينوشيا قال يكون عينا **وفي النوازل** لو قال الله علي ارام لي
موضع كذا جازله ان يصلي في موضع اخر وعناي يوسع رحمه الله ان كان
مكان الاجابة افضل من مكان الاداء لا يجوز وعلي الغلب يجوز ولو قال
الله علي ان صوم هذا او اصلي هذا فعصار اليوم اودي في اليوم
جاز عند ما خلا فاحذر رحمه الله ولو نذر ان يتصدق بخاياه
فتصدق في مزارع جازيا لانفاق **في الغنية ملك** للناذر تأخير
الصوم عن الوقت المضاف اليه النذر **في السراجيه** اذا نذر بقرعة
له تعالى من جنسها ايجاب صوم وزمه الوفاء ولو نذر بقرعة كانت
عينا نذر ان لا يشرب فشرب فعليه كفارة يمين لو نذر بعبادة الرض
او بتشييع الجنارة او ببناء الرباط او المسجد او القنطرة وما اشبه
ذلك لم يقع نذره مذكرة في فتاوي نجم الدين المستفي رحمه الله قال
الله علي صدقة ولم ينوشيا فعليه نصف صاع من لادن نذر ان يتصدق
بهذه المائة الدرهم يوم كذا عن فلان فتصدق بمائة اخرى قبل مجي
ذلك اليوم علي مسكن اخر جازقا لان فعلت كذا خالف درهم من مالي
صدقة ففعل وهو لا يملك الا عشرة لم يلزمه ذبح الشاة ولو نذر بقتل
ولده لا الا اذا قال ان شئني الله مريض او وردي غايبي ويخوذ لكرما يري
كونه فله كذا فكال ذلك فعليه الف خاد وان كان نيا لا يريد كونه

خو

خو ان قال ان شئني او قامت او زينت فعلي صوم سنة او ارجع ما شئنا
عند ابي حنيفة انه قال في امر عمر بن حنيفة عن الصدقة بالكفارة وهو
قول الشافعي رحمه الله ونذكر ان في شمس الائمة السخري وصام الدين
رحمهما الله **في الخلاصة** ولو جعل علي نفسه حجا او صلاة او صدقة
او ما هي طاعة ان فعل الزم ذلك الشيء الذي جعل علي نفسه ولم يجز
كفارة اليه فيه في ظاهر الرواية وكذا افتى القاضي الامام علي بن الحسين
السعدي رحمه الله والشيخ القاضي الامام علي بن الرزي يقول ان شئنا
فصام او صلي او حج وان شاك في هذا في مجموع النوازل عن ابي حنيفة
رحمه الله انه رجع عن هذا قبل موته بسبعة ايام وقال ان شئني كفارة
قال الشيخ الامام شمس الائمة السخري في ايام الامور وهو اختيار الكثرة
البلوي في هذا الزمان قال رحمه الله هذا اختيار في الشهادة
فتاوي الصغري ويدين في **النوازل** قال ان فعلت كذا فله علي
صدقة مائة درهم وزمه ذلك ولا يبرأ بكفارة اليه فلا خلاف ان شئني
رحمه الله ورزي ان ابا حنيفة رحمه الله رجع الي الكفارة قبل موته
بسبعة ايام وشاخنا رحمه الله يفكر في **في الغنية** مع **ط**
نذر ان يقول دعاء كذا في ديوان صلاة عشر مرات لا يصح ولو قال
الله علي ان اصلي علي النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم كذا ثم يلزمه مع الايلزمه
في الخلاصة في مجموع النوازل لو قال الله وهو مريض ان لا يشرب
ذبح شاة او علي شاة اذ جهل خبر الايلزمه شئ ولو قال علي شاة
اذ جهل وانصدق بلحمها لزمه **في فتاوي الكندي** في روايات
كاكي مذكور است اكر ناذر كوسنبي راذج كند وانا شاذر خود
خورد وكر خود بخورد فقد اراد يا مثل ان تصدق كند واخيه بارط
مردكان میده هدی حکم دارد **في النجاش** اذا نذر شئ لزمه ان لا يعطي
اباه ولا ولده كما في كفارة اليمين **في التاتار خانية** ذكره شام في محل
رحمه الله اذ اذبح شاة لا ياكل منها الناذر ولو اكل فعليه قيمة ما اكل
او مثله **في السعناقي** وفي الامتحة المنذر وسوا كان من الغنى والفقير
ليس لصاحبها ان ياكل ولا ياكل الغنى **في الغيا** يبرع لو قال ان

كملت بحال او نفس فله في ان اتصدق بفلس وكفل لزمه الوفا بالدار
 وهذه جيلة لمن اراد ان يتكفل بنية وهو يقول هذا ثم يقول الطالب للكفالة
 اني خلقت اولادك ان لا اكفل ثارا بعد ذلك ان يكفل كفل اتصدق بفلس
باب كفارة الممان في الكفر وكفارة خير رقية
 او اطعام عشرة مساكين كما في الظهار او كسوة ثوبين بياضين عمامة البديت
 فان عجز عن احد ما صار ثلاثة ايام متتالية **في الكافي** الكسوة ثوب
 لكل مسكين ازار وردا او قيم او ثوبا **في السراج** اذا اختاروا التكفير
 بالطعام اطعم عشرة مساكين نصف صاع من خنطة او دقيق او صاعا
 من شعير او رقيقة او قيمة ذلك لو دفع الي كل مسكين عشرة ايام كل يوم
 نصف صاع من ثرجاز ولو اعطى مسكينا في يوم عشرة دفعات لا يجوز
 الا في يوم واحد ولو عدي عشرة مساكين وعشام جاز وكذا لو عدام
 عدايين او عشام عشائين ولو كان فيهم فطيم لا يجوز وان كان فيهم
 شعبان اختلف المشايخ في الجواز اعتبر في الابدية الشبع لا قدر
 الطعام والادام ليس بشرط والدفع الى الذي جاز والرجوع **فيها**
 كفارة العبد المصوم ولو كوف بالمال باذن السيد **في نوادر الفتا**
 بعض اعيه كفارة كذا كذا بشاره بشاره ودر معنى كفارة سيوف كذا
 وبروزه اشئين بود في كذا مقصود ايجاب كفارة انت كذا او
 مانع ورا جود **في مجموع الروايات** من الملتقط تاخير كفارة اليه
 يسعه وان اذ انتم **في السراج** الكفارة ترفع الاثم وان لم يوجد من التوب
 عن تلك الجنابة قال الشيخ ابو العباس السفي وفيها ايضا اذا خشي
 ايمان كثيرة لزمته بكل عين كفارة التكفير قبل الخت لا يجوز **في الغنية**
 شبه الايمان اذا كثرت فاختلت وخرج بالكفارة الواحدة عن عمدة
 الجمع **في** قال شهاب الائمة هذا قول محمد بن حماد بن محمد بن عدي **سم**
 في حجة الحق في كفارة تقضي الاطعام كفارة الايمان لا يتداخل بالاجماع
في الهداية ومن خلف علي بن عيسى وقال ان شهابه متصلا بيمينه فلا يخش
كتاب الحدود في الكفر
 للدرعوتية مقدرة من الله تعالى **باب حد الزنا في الكفر والزنا**

وطي

رطي في قبل خال عن ملك وشبهة وبثبت بشهادة اربعة بالزنا لا بالوطي
 والجماع فيسألهم الامام ماهيته وكيفيته وزمانه والمزنية فان
 بينوه وقالوا لاينا وطئها كالميل في المكحلة وعدلوا سرا وجهرا حكم به
 وباقراره اربع في محالسة الاربعة كلما اقر رده وسأله كما مر فان
 بينه جده وان رجع عن اقراره قبل الحد او في وسطه خلا سبيله
في الهداية وان لم يكن بخمسة اذ اوجب الحد وكان الزاني محصنا
 رجه بالحجارة حتى يموت وان لم يكن محصنا كان الحد عليه مائة جلدة
 وان كان عبدا جلد خمسين واحصانا الرجلان يكونا حرا عاقلا بالغاسما
 وتزوج امرأة تكاها معيها وما على صفة الاحصان **في السراج**
 اربعة شهد وبانته زني بفلانة وهي غالبة قبلت وان شهدوا انه زنا
 بامراة وهو بايع فها تقبل لا يجد السكران باقراره بالزنا كذا المجنون
 اذ العدم اقراره برفق الدم فانه لا يجد اذ اقره زني بامراة
 لا يعرفها يجد للخلقة لم يجد وانما اثم الزنا السكران اذ زني بجد اذ اصحا
في العباية واقراره عند غير القليقة ليس بيمين والمجنون لا يجد بالقرار
 وبالسهادة والمخفى بحد **في الخائبة** واذا اقر المخفي بالزنا او شهد عليه
 الشهود حد وكذا العين **في المحيط** لا يؤخذ الا من جدد الزنا ولا يشي من الحد
 وان اقر به بشارة او كتابة او شهدت له الشهود **في السراج** اذا
 زني بمبتاحه كذا لم يلزمه حد الفجوة **في الخائبة** ولو استباح امرأة
 بغير زنيها لا يجد وان استباحها المتخذه فزني بها بحد **في السراج**
 بحارمه بحد عند ما دبه اخذ ابو الليث رحمه الله وعليه الفتوى قال
 حسام الدين رحمه الله **في عقد اللاي** زني بامراة ثم تزوجها الا بحد
في الاخيرة واذا زنا بامراة ثم اشترها ذكر في ظاهر الرواية انه يحسد
 عندهم جميعا **في الشاهان** في كتاب الرقة في فصل القطع اذا زنا
 بامراة ثم تزوجها او جبارية ثم اشترها حيث لم يقطع الحد **في السراج**
 الذي اذا زنا لا يرجع بل يجلد كذا العبد الا ان لم يجلد مائة والعبد
 حرسين وفيها ايضا ضعيف البينة اذا حلف عليه الهلاك ان ضرب
 ضربا عنيفا جلد حله اخفيا على قدر ما يحمله لما روي ان رجلا

ضعيفاً زنا فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخذل عنك كالتيه مائة
 شراخ فخر به ضربة وفيها ايضا اذا زنا بمبيته او تلوطا او وطى
 بهيمة او جردا او وطى جارية والده او ارملة وقال طنت المفاصل لم
 يجد وكذا المطلقا الثلاث وادعى الشبهة اخر من زنا يفصح او
 فصيح بحسام الجرد في الدخيرة اذا زنا بامرأة ميتة فلا حرج عليه ولا امل
 فيه ما روي عن بطلان النباش فعل ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلم يفر عليه الجرد ولكن عيب عليه التقدير لانه ارتكب فعلا محرما وليس
 فيه حد مقدس شرعا **في الكافي** ولو وطى امرأة في دبرها اولاد بسلام لم يجد
 عندي حنيفة رحمه الله ويعذر ويودع في السجن حتى يتوب وعندها
 هو الحد قوله الشافعي رحمه الله يحد من الزنا فيجلد ان يكن محصنا
 ويبرم ان كان محصنا وذكر في الروضة ان الخلاف في الغلام اما لو وطى
 امرأة في دبرها حد بلا خلاف والاصح ان الكل على الخلاف بغض عليه في
 الزيادات ولو فعل هذه العبدية او امته او زوجته فكاه صحيح او فاسد
 لا يجداها **في الفقيه** يكره الايلاج في الدبر عند ما وجوب الحد ولا يشر
 الاقرار **في المصنف** من الزنا منته الزنا في الدبر في الزنا الحليلة دون
 جميع ذكره حد الزنا لم ينزل **في الهداية** وله انه ليس بزنا لا اختلاف
 الصحابة رضي الله عنهم في وجوبه من الاوراق بالنار وهدم الجدار وغير ذلك
في الشاهان يمانية ان الصحابة رضي الله عنهم في وجوبه من الاوراق بالنار
 وهدم الجدار وغير ذلك لا يختلفوا في وجوب اللواطة فقال ابو بكر رضي الله عنه
 يحرقان ومنهم من قال يهدم عليه جدار وقال ابن عباس رضي الله عنه
 يلقي منكوسا من اعلى الاسكن ويتبع بالحجارة لقوله تعالى في قصة لوط
 جعلنا عليهما ساقطهما وامرنا عليهما بحجارة من سجيل وكان علي رضي الله
 عنه يقول يجلدان كان غير محسن ويرجم ان كانا محسنين الفاعل والمفعول
 وكان ابو الزبير رضي الله عنه يجلسهما في اثني اماكن حتى يوتيا اثنا
 فلو كان اللواطة زنا لما اختلفوا فيها وعلم بهذا انهم فعلوا سياسة
 لا بوجوبه رحمه الله يوجب ان يقرن ويؤم من السياسة الى الامام وكان
 الامام ان يقتلها اذا اعتاد **في الكافي** وعندنا من اعتاد ذلك يقتل

في جموعة

في جموعة الروايات في كتاب الايمان في فصل الايمان في الكلام والوطى
 في عبور السائل امرأة انتهت زوجها بالعلمان فخلقتان لا ياتي حد لهما
 فقبل غلامه ولمسه بشهوة لا يجت ولما جاء معه فيما دون الفرج بحث
 لان مثل هذه الافعال مع غلامه مباح عندنا لا فيمكن الشبهة ومع
 الشبهة لا يتحقق الفعل حراما واليهي عقدت على الزنا مطلقا وفيها
 ايضا في كتاب السوء في فصل الاستبراء والوطى من نوازل الفتاوى ياكثير
 وعلامه لواطت حرام مست وان لم يكن مكرها امام ما للزنا واداشتماست وادع
 كفتى الله **في الحارثية** من العتمة وشيل ابو بكر الصغار رحمه الله عن لاط
 بامرأة واستحل ذلك فقال ليكر عند جميع العلماء وفيه ايضا من يروى
 ذلك عن ما لا يقد كذب **في الهداية** من الكافي الصحيح ان الدواطة
 النكون في الجنة لان الله تعالى استبج فقال راسبكم بها من احد من العليين
 رساه جيشا لقوله تعالى كانت تعمل الفبايش والجنة منزلة من الجنائش
في عصمة الطاهات در بيان ولدان وغلان قوله تعالى يطوف عليهم
 ولدان مخلدون وقوله تعالى غلمان لهم كاهن لو لم يكون بيغابهم فرود
 عليه السلام غلمان وولدان يكره وان لود كانا نذ كراهه ليهشت رانه
 خدمت كسند بعضي جود مرواريد سييد وبعضي جود مرواريد لعل
 اندام خونه ريك وهر كه ايشان را نبيد عاشق ايشان گردد كوستواره
 جود در كوش زمان دوستوانه پير هر خايان وار بالاصورت مرد
 وار فرود هم چون ز نذر انهر ابو يعقوب الطاهات هشت عزت نكذكم رله
 حرم ماصورت مردجه كند **في الشاهان** ومنوطي بهيمة فلا حد عليه
 ولكن يعزر ومن الناس من قال يحد وقد روي في هذا الباب الفاعل يفعل
 وتخرج البهيمة وتخرق وقد قال علي السلام من اتي بهيمة فاقطعه الا
 انا نقول هذا الفعل ليس بزنا لان الخلع غير مشتمل لا ياتيهما العقلا الذين
 لا يلفهم الشرع ثم ليس بفرج البهيمة حكم الفرج ولهذا لا يجب ستره
 والايلاج فيه منزلة الايلاج في كوز اذ كوة وهذا لا ينقض الطهارة بنفس
 الايلاج فيه من غير انزال وقد صرح عن عمر رضي الله عنه انه لم يجد مثل هذا
 الرجل دامر بالبهيمة فذبحت وذلك لانقطاع التحدث فان الناس

اذ اراوتلك الهيمة بذكروت ذلك الفعل وما قوله من ان الهيمة فاقوله
 نحو قوله على المسفل و ذكر شيخ الاسلام المعروف جواهر زاده ان كانت الهيمة
 غير ما كوله المذبح وحرف بالنار لما ذكرنا من الامور ومنى الفاعل
 فيهما ان لم تكن مأكولة وان كانت مأكولة المذبح وتوكل عند ان
 رحمة الله وقال ابو يوسف رحمه الله يحرق **في الكافي** ولا تحرق قتل
 الذبح **في جواهر** رجل ذبح الهيمة بعزق فاذبح الهيمة وهي ما ياكل
 لحمها فانما توكل وما ذكر في بعض الروايات قد لا يستلزم لما وقع في
 بعض الروايات انما اذا كانت للفاعل ذبح فالوجه فيه ان الهيمة
 له وقد جنى في ان لا يذبحه عليه عينايتها انكارا عليه وتقيها الفعل
 وان كانت لغیره لا يجوز ان تلاقى تلك انسان بجنايته **في التيسير**
 وحارري في بعض الروايات ان الهيمة اذا اولمها انسان فاعلم لا تحرق
 ولا تؤكل قلنا ذلك في الامور الاحتياطية اما الحكم فيها فلا تدح به
 وتوكل بلا ريب **في التيسير** القاصي لا يقضي بعلمه في الحدود ولكن يكون به
 شاهدا يقينان كان معه شاهد اخر يرفع اليه فوقه فيشهد معه عنده
 ويحكم به **في فوائد الفناوي** كوكبي بارزنا جند كندريك حدس يدور
في الكافي في باب حد الغدق ومن قد ف اوزنا وسرق او شرب مرار الخ
في الشاهان اعلم ان الحدود والمخالعة لله تعالى متى اجتمعت من
 جنس واحد تداخلت ومعناه الاكتفا بحد واحد **في الكافي** في باب
 سجدة التلاوة لو زني خدام زنا فخدم ثم زني خداما لثا **في الكافي**
 ولا يجزئ رجل واحد ورجل واحد وفي ولعذر عاير مجع **في الكافي** لان
 في التقرير تقريرها على الزنا لاها اذا تباعدت عن الاقارب
 والاوطان ونزلت في الخان والرباط اوجها القطع مراد العيش
 الى اتخاذ الزنا مكسبة الانقطاع والموافق والرواقع من حفظ الثاير
 والاستغناء من المعارف فيغلب الزنا **وقميا اجنا** والراي الامام
 في التقرير مصلحتة عزيقه رايي وذلك لتقرير سياسة لاحد
 ولا يختم ذلك بالزنا بل يجوز في كل جنسية والاي فيه الى الامام
 الابري ان النبي صلى الله عليه وآله في هيت الخنث ونقير رضاه عنه

نصر من الحجاج وكان غلاما صبيحا فقتل به النساء والرجال لا يوجب الموت به
 ولكن فعل ذلك لصلحة الناس فانه قال ما ذنبني يا امير المؤمنين فقال
 لا ذنب لك ولا ذنب لابي حيث اظهر دار الفجوة عليك ونهزير النبي عليه السلام
 والصحابة ما كان بطريق الحد بل بطريق السياسة الاموية ان عمر رضي الله
 نزل ذلك فانه نفي لاشيا فارتد ولحق بالروم فخلق ان لا يقتل احدا
 بعد هذا فلو كان مشروعا احدا الماحلف ان لا يقتل **في التيسير** رجل واحد
 مع امراته او جاريته رجلا يريد ان يغلبها ويؤذيها ان يقتلها فان
 راه مع امراته او مع ذوات رحم محرمة وهي مطاوعة له على ذلك قتل
 الرجل والمرأة جميعا **في التيسير** فخر يسه فتراي فاجرا مع امراته او بها
 فقتله لا يجب القصاص وحله قتله وقتل بعضهم ان غلبت على طهرانه
 يغلب حل قتله **في حاشية السراجيه** في كشف البرزوي قال الماذ الزك
 ذنبا يوجب الحد لا يحفل به الظاهر من غير توبة وندم الحديث الرايد
 فيه اليه اشار في سرقة البسوط وفيه من تمهيد اي سكون قال اهل السنة
 والمجاعة الحدود والكفارات مطهرة وكفارة لفاعلها وكذا ما يصيب
 العبد من الخس والالام واشباه ذلك فانه كفارة ذنب لظرام مشوبه
باب حد الشرب في الغياثيه قال ابو حنيفة السكر الذي
 يوجب الحد ما يعرف به الارض من الساء والفر من الغيا والذكر من الانثى
 وعزاي يوسف حده ان لا يستطيع قراءة قل يا ايها الكافرون فقبيل له في
 ذلك فقال ليس ان يحذر الخمر في رجل سكران لم يستطيع قراءة قل يا ايها الكافرون
في غيبة القضاة والسكران الذي يوجب الحد هو الذي لا يعقل منطقا املا
 ولا يعرف الرجل من المرأة عند اي جنسية رحمه الله وعند هاهنا الذي يحتلط
 كلاجته وايه كمال الشايخ **في الكافي** وحدثنا عن ابي جعفر عن ابي
 باقر هشتاد سائر ما استجناك حد مقرر كذا حكى عن علي رضي الله
 عنه **في الشاهان** الامام في ما روي ان رسول الله صلى الله عليه وآله عيسى الى ثمان
 خمر وعنده اربعون رجلا فامرهم ان يمزجوه ففر به كل رجل منهم بنعيمه
 فلما كان في زمني ابي بكر رضي الله عنه جلد الثاير اربعون وهكذا في
 زمني عمر رضي الله عنه ثم ان الناس قد انهمكوا فاستشار الصحابة

رسمه

لرمي الله عنهم في ذلك فقال يعزى الله ثمانية جلد لانه اذا شرب سكر
 واذا سكر هذي واذا هذي اقترى في حد المفترى ثمانون فاخذ عمر رضي الله
 عنه بذلك وانفق عليه الحاضر ومن لم يخالف احدا بعد ذلك من القضاة
 الا الشافعي رحمه الله ولانه لما ضرب كل واحد من رعيه النبي عليه السلام
 بعليه كان ذلك في معنى ثمانين **في السراجه** من شرب المسكر والنصف
 او الثلث وسكر حد ولو سكر شيئا من العسل والمزاول الحقة وخود لك
 او من البخ او لبن الرمال لم يجد **في الكافي** السكر من المباح كالنخيل ولبن
 الرمال وشرب الكره لا يوجب **في الهداية** ولا يجد حتى يروى عنه
 السكر تحصيله لمقتضى الانحياز **وعنه القضاة** ويقام في الذي
 للحدود الاحد الحزوق قال عمر رحمه الله كل شئ يمنع المسلم عنه فان منع
 الكافر ايضا في دار الاسلام الا لغيره ولا يوجب العود **في التجسس**
 السكر اذا ارتا او سرق في حال سكره حد ولا يبع اقراره بما يوجب
 الحد وفيه ايضا عوايب خيفة رعيه الله عنه انه كان بالمدينة فرائي جماعة
 حاخوة في ابي كيعوان الامير والمجتنب فسأل عن شأهم فقال
 وجدوا مع احوهم ركة الخمر فالا طالت بقيموا الخمر عليهم فقال
 ابو خيفة رحمه الله ما حق قوم وجدوا معاملة الرنا ايضا فتركوا
 اقامة حد الرنا فلا رجه فتركوه بقولهم قال رحمه الله ركة الخمر
 كوز رقيق يجعل فيه الخمر **في السراجه حد القذف في الكفار**
 هو كذا الشرب كبر وشبوت فلو قذف بممننا او محمته براء حد
 بطله **في الكافي** اقوله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم ياتوا
 بأربعة شهداء فاما جلدوم ثمانين جلد **في التهذيب** اذا رمي المحصن
 فلا ولي الا ابرغ القذف الى الامام ولو رفع فلا يوجب للامام
 ان يغزو القذوف قبل ان تثبت اعرف عن هذا فان امر يقول
 للقاذف ان تات بأربعة شهداء يقام عليه حد القذف فان اقام
 الربعة من الشهود سقط عنه الحد **في السراجه** احصان القذف
 ان يكون القذوف من اهل الغاشم اعني من اهل الرنا وحي الشبهة
 ومدة عمر **في الهداية** ومن وطئ وطئا حراما في غير ملكه لم يجد تارة

وان قذف رجلا الى امة له بحوسنة او امراته وهي حايض او مكاتبته
 فعليه الحد **في المضاربات** ولا يثبت القذف الا بدعوى الختم فان يقم
 على ذلك بيينة والكر القاذف في القوف ولا يبرهن عليه **في مجموعته**
الواقعات من المحيط قال يمكن له بيته واراد ان يستخلف الدعا
 عليه لا يستخلف عند علمائنا رحمه الله خلافا للشافعي رحمه الله
 واجمعوا على ان لا يستخلف في حد الرنا وشرب الخمر فليما ونا سوي حد
 الرنا وشرب الخمر حد القذف ويقيم القاذف بعلم نفسه **في مجموعته**
الروايات من شرح الطحاوي ثم حد القذف بما يجب على القاذف اذا
 كان القذف ممرحلا كناية **في الاحكام** واذا قال الغيره يازاني فقال بل
 انت زانية يجلس جميعا لان كل واحد قذف صاحبه بالرنا فان معناه
 بل انت ذلك **في التجسس** ولو قذف رجلا فقال له اخ صدقت لا حد علي
 الثاني كذا الروي عن ابي خيفة وابي يوسف **في السراجه** قال لا امر
 يازاني فقال رجل صدقت لا يحد القذف بخلاف ما اذا قال صدقت
 هو كما قلت **في الغيابة** في القتاوي قالت لزوجها يازاني فقال
 الزوج زنيت بامك فان صدقت امها جحد وان كذبت لا يحد لان
 في شجرت زناه بها شك ولا حان لانه لم يقذف امراته وماتت منه
 في الوجهين لانه اقر بحبها معاودة لوقال الغيره اذهب الى فلان وقل
 له يازاني فلا حد علي المرسل والرسول ان اراده على وجه الوسالة فكذلك
 وان اطلقه جحد **في الكافي** لو قال لامرأة يازاني بغير الهاء يجب الحد على القاذف
 بالاجماع **في السراجه** قال الامام تيارا في جحد ولو قال لرجل يازاني
 لا يحد **في الكافي** يا ابي الزاينة وامه ميتة فطلب الولد او والده ولو ولد له
 حد ولا يطلب وكذا او عبد اباه كسبي يقدف له ويطلب موت القذوف
 لا بالرجوع والمغوى **في التجسس** من قذف ميت وله ابن لم يطلب الابن
 وطلب ابن الابن له ذلوله ان ياذنه **في السراجه** حد القذف لا يورث
 ولا يسقط بالعفو ولا بالرجوع **في الظاهر** لو قذف جماعة بكلمة
 واحدة او بكلمات متفرقة لا يقام عليه الا حد واحد منها وفيها اذا قذف
 رجلا سرا او جماعة تداخلت الحدود اذا قذف اخر بعد ما ضرب الحد

الاسو هلم يصيب الا ذلك المستوط اذا قد فحسنا فخدم قد فحسنا فخدم
وقد فحسنا فخدم قد فحسنا فخدم قد فحسنا فخدم قد فحسنا فخدم
اباكة لما شهد على العيرة بالزنا وجلده عمره في الله عنه لتصور العلة
في الشهادة كان بعد ذلك يقول في الحافل اشهدوا ان العيرة لرايت
فان عمره في الله عنه فرجع الى قومه وصارت السبيلة اجماعا في **باب**
الاداب حكى ان امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلغه ان رجلا
بالمدية يشرب الخمر ويحيا مع النكاح فطلبه فصارا فاجره فقبل ان اردته
فتصور عليه لئلا يفعل فوجد عنده خمر وامر ان ياكله يا عدو الله
انكرى الله يسترك وانت مقيم على عصية فقال يا امير المؤمنين ان كنت
عصية في واحدة فقد عصيت في ثلاثة اشيا فقال عمر رضى الله عنه
وبعد ما في فقال قال الله تعالى في محكم كتابه وانوا اليوت من
ابواها قد نسوت على من ظهرها وقال الله تعالى لا تخلصوا يوت
غريبكم حتى تستأمنوا وتصلوا اليها و قد دخلت بغير اذنت
ولاسلام وقال ولا تخشوا و قد تخشيت فقال عمر رضى الله عنه انك
حيران ستزنت عليك قال نعم لا عدت لها فخن من عنده وهو كان
افقه من عمر **باب** **التقريب من الشان** هو قاديون
لخدم مع الرد والرفع **في الدخيرة** والفرق بين الحد والتقريب من وجوه
احدها ان الحد مقدور والتقريب موقوف من وجوه احدها ان الحد مقدور
والنقريب موقوف من وجوه احدها ان الحد مقدور والتقريب موقوف من وجوه
الامام والثاني ان الحد يدبر بالشهادات والتقريب يحجب مع الشهادات
والثالث ان الحد لا يجبي على الصبي والتقريب يشع اليه والواجب الحد يطلق
على الذمي وان كان مقدرا والتقريب لا يطلق اليه وانما هي عقوبة لان التقريب
شرع للتكفير والكافر ليس من اهل التكفير **في عند الدالي** والتقريب
يصح فيه العقول لانه من حقوق العباد **في القيمة** هو التقريب من حقوق
العباد حتى يسقط بالعفو ولا يسقط بالتقادم **في تناوي الناطقي**
ويجوز للسلطان ان يترك التقريب ويجوز الشفيع فيه وكذلك في الحدود
باطل **في الظهيرة** اعلم ان التقريب يكون بالحبس وقد يكون بالصنع

وتقريبك

وتقريبك الا ان قد يكون بالكلام العفيف وقد يكون ببط القفا في الله
بوجه عبوس ولم يؤخر محله رحمه الله التقريب باخذ المال وقد قيل روي عن
يوسف رحمه الله ان التقريب من السلطان باخذ المال جازر **في المحيط** وقد
روي عن ابي يوسف رحمه الله ان التقريب من السلطان باخذ المال جازر
ان راي المصنف وكذا جازر للقافية لانه لا يوجب حيا ولو الامر مستكم
الامام والقافية والمجسب وقيل لا يجوز الا للسلطان **في الخلاصة**
والقافية التقريب باخذ المال ان راي القافية او الواجب جازر من جهة ذلك
من لا يحضر الجماعة يجوز التقريب باخذ المال **في الانوار** في مذهب الشافعي
رحمه الله يجوز التقريب بالصلب حيا وبالقيد عن الشيا بالاقدر
سائر العورة وحلق الراس والتشويذ الوجه وبالنذا بدينه اذا تكرره
ولا يجوز باخذ العيرة ولا باخذ المال **في منبها المغني** يجوز للقاضي التقريب
بالشتم **في الخلاصة** اذا قال انتمني عليه اخذت الرشوة من حفي في قضيت
على كيد القافية **في المحاربة** في كتاب القضا حفي ان تستأمنين بد
القافية في الحبس ولم ينه بانه في الراي في ذلك للقافية ان يجسمها
او يعثر بها عقوبة فحسن لانه لو ترك ذلك فربما يجتري بذلك غيرهما
واقدي بها فذهب بذلك واجب القافية وصيانة ذلك واجب
في النصاب فاما آلات التقريب فاشيا احدثها اليد والها طيقا
احدهما الصنع والثاني القربك واما التوكير فلا لانه يفتني الى الهلاك
قال الله تعالى فوكره موسى ففتني عليه والثاني السوط الذي لا تفرقه اي
لا عقدة له والرابع العصاة قال النبي عليه السلام لا ترفع عصاك عن اهلك
والخامس الدرة والسادس الحرير والسابع النعال لما روي ان النبي عليه السلام
ضرب في حر الحر بالحرير والنعال **في الكثر** والكثير التقريب شعبة وثلاثون
سوطا واقلة ثلاثون مع حبسه بعد الضرب **في السراجيه** وخيار
التعيين الا الامام ولا يبلغ التقريب اربعين سوطا بل ينقص عنه سوطا
الشاهان ادناه على ما يراه الامام يعني انشا ضربه او حبسه لا كونه لان
التقريب لا تجازر واحوال مختلفة فذلك وان شا يكتفي باللامعة على ما
قيل العبد يفرع بالعصاة والمركبة العلامة **في جنس الناصر**

والله ان يعزروه وامنه بالدرة والخشبة او باله اخرى **في الكبر**
ومن قد في ملوك او كافر ايا لونا او من ايا قاسق يا كافر يا خبيث
يا لغوي يا فاجر يا منافق يا لوطي يا من يبيع بالصبان يا اكل الربا
يا شارب الخمر يا ديوت يا قوطبان يا ماوي الزواني والصورى
حرام زاده عزرو وياكل يانيس يا حاد يا خنزير يا نقر يا حجام يا بعا
يا موار يا ولول الحرام يا عيار يا ناكس يا نكوس يا نوح يا صحر
يا كحان يا الله يا موسي **في السراجية** اذا قال الاخر يا قاسق
يا بليد ويا اكل الربا او يا شارب الخمر او يا ابن الفاحشه او يا مارق لا يا
كافر او يا خبيث او يا فاجر او يا ديوت او يا قوطبان او يا خبيث
او يا ابي نازع عزرو وقال همام الدين **في الصبر** في قوله
يوسف رحمه الله لو قال يا مقام لا شئ عليه لان ابا يوسف رحمه الله
قال لا بأس باللعب بالنظر في هذا اللفظ في الاجناس **في المنكرات**
من قال الاخر يا كافر لا يجيب التعزير ما انقل يا كافر يا الله تعالى به
لانه سيال من كافر يا لطافوت قال الله تعالى ومن يكون بالطاغوت
ويؤمن بالله **في التحليل** ولو قال الغير يا خبيث يجوز ان يقول له
يا انت خبيث الا في كلمة فوجب الحد وان تجاوز عنه فهو افضل قال
الله تعالى ومن عني راحل فاجر عليه **في الدلالة** في تفسير قوله
تعالى لا يجيب الله الجهر بالسوء من القول الا في ظلم فانه ان رد عليه
مثله فلا حرج عليه **في التحليل** ولو قال يا بليد يجيب التعزير ولو قال
بالوطي لا شئ عليه ولو قال من عمل قوم لوط فبفيه التعزير عند ابي
حنيفة رحمه الله **في الصبر** لو قال الرجل يا حله او انت تلعب
بالصبان عزرو **في المنكرات** قاله يا منافق او انت منافق
يعزرو **في الخواص** قال الاخر يا احق فعليه التعزير بالحبس والملازمة
دون الضرب **في الكافي** قال المصري يا رستاقي يا قروي فانه لم يجيب
عليه شئ **في السراجية** لو قال يا ابليس يا ناكس لا يجيب شئ كما اذا قال
يا كلب يا خنزير يا حمار يانيس يا قرد يا ذبي **في الهداية** ولو قال
يا حمار يا خنزير يعزرو لانه ما خلف الشين به باستيقن بنفيه وقيل

وعرفنا

في عرفنا يعزرو لانه يعزرو شئ وقيل ان كان المشبوه نرا لا شراف كاليفعا
والعلوية يعزرو الله يعزروهم الوحشة بذلك وان كان من العامة لا
يعزرو **في حصة الغنم** لو قال للعاني يا حمار او يا خنزير او يا كلب لم
يعزرو عند ابي حنيفة رحمه الله ويومع في السجن **في المنكرات** في قوله
لجامع الصغير واذا قد خرب شئ لا يتوهم ان يكون فيه بلاء قال يا كلب
يا خنزير يا حمار يا قور فانه لا يعزرو وروي عن محمد بن حماد ابو حنيفة
الحدودي انه قال لا تعزرو اذا قال هذا الواحد من عرف الناس قايما
اذا قال القنية او لرجل ذي خطر فانه يعزرو **في العيا** يا الله يا
صخر يا صخر يا مقام او لظلم يا ظالم لا يجيب شئ **في الخواص** في الباب
السادس من الحدود ولو قال يا عوانا والعوان في عرفنا يقع على الساعي
ومن كان يربى الله فقد في به يعزرو **في مجموع الواقعات** من
الملك لو قال يا بليد فعليه التعزير ولو قال يا حنيفة فعليه التعزير
في حصة الكافر من الشرح قيل الشيخ الامام ابو الفضل الكرماني رحمه الله
يكفي الكفر اي سكر حرام زاده حجة واجب ابد قال حرام زاده قد في قوله
ما در را اگر درست نكند هشتاد و نه بار **في حصة الكافر** في حصة الكافر
التعزير في الشتم وغيره لا يجيب التعزير **في حصة الكافر** لو قال لا اراه يا
حليلة فلا تعزرو ولا يعزرو **في حصة الكافر** لو قال يا كلب
يا صخر يا خنزير لا يجيب الحد في قوله يا صخر و محمد بن حماد رحمه الله
حيث ضعف الفعل في السبيل وفي قوله يا حنيفة رحمه الله لا يكون قد فسا
بحال وعليه التعزير لان قلت الشين والمعوج المعروف في الحدود ومن
المخيط اذا قال الفاسق يا قاسق او قال للمري بالمق فلا شئ عليه **في**
القنية لو قال الاخر عوت عوت يعزرو ويكره هذا القول في حق الملعون
ويحيط باسقاطه **في حصة الكافر** من قوله يا حمار يا خنزير يا كلب
كان لم يروى وعطوان كان دون ذلك حبس وان كان شتم الملعون
وحبس **في الحاشية** رجل شتم الناس ان كان محترما يوحط ولا يجس وان
كان دون ذلك يوحط **في الحاشية** لو قيل ان كان بالحد امره

وحول حصلت منه لحياته اوراق لا يضرب ولا يجس وان وجد ذلك را
لا يكون ذميرة وعلي هذا اذا دعت الافة على وجهها من باحشا
وثبت ذلك بعزرو وكذا المعلم اذا قرب الصبي من باحشا **في الخلاصة**
والنظر على رتبة مراتب تقويم شر في الاشراق كالفقهاء والعلماء وتقويم
الاساطير وتقويم الحسايس فتقويم شر في الاشراق الاعلام لا غير وهو ان
يقول القاضي بلحق انك تفعل كذا وكذا فلا تتعلم وتقويم الاشراق الاعلام
والجراي باب القاموي وتقويم الاساطير ومما يستوفى الاعلام والمجالي
باب الاعلام القاموي وتقويم الحسايس الاعلام والمجالي والمجالي
مع ذلك وفي الكافي هكذا **في الغيبة** في شكل الاشراقا تقويم
الي الامام عن ابي حنيفة وعمر بن الخطاب والابن سفيان في رجمهم الله
والعمو اليه قال الطحاوي عندي المفقوتات للذي جني عليه لا الي الاما
قال رحمه الله وامل ما قالوا ان المفقوت الي الامام فذلك في التقويم الواجب
حقا به نقا في بيان ارتكب منك المفسر فيه حد مشروع فغير ان يجني على الناس
وما قال الطحاوي فيما اذا جني على انسان **في التات** **فانهم** دامنا
يجب ان تقويمه وان يرتكب منك المفسر فيه حد مشروع او يقتضيه فقد
يجب عليه حد مقدر في شرح الطحاوي لو اذ يسلما بغير حق بقوله
هو فعله وما كشف الغوامض الاصل في وجوب التقويم ان لا يرتكب منكرا
كبيرة ليس فيه حد مقدر لا اذ يسلما بقوله او فعله فانه يجب التقويم
الا اذا كان الكذب ظاهرا في قوله **في التات** **فانهم** من ارفع من ذلك
في التوفيق عن الله عز وجل **في التات** **فانهم** من مجموع العمل
والركي رايتني ويا جنوبي لو تدبروه وتقويمه قها من **في الغيبة**
في من غيره بغير حق وضرب المرفوف ايضا ايها بعزرو ان يبايعا
المفقوتين بالهادي منها لانه اظلم والوجوب عليه اسبق **في حجة**
في التات من ادمه القاموي الحضاف وان اذ ي عليه لم من الامور
للتجريب فيها التقويم لولا ان عليه لكان من با واطمنا وادعي عليه
التقويم او لا استقلاله مع محليته فان جلي لا شيء عليه **في التات**
من انكر وجوب التقويم عليه **في التات** **فانهم** راجل قتل حبيبة حرة او امة

وعانقها او سها بشهوة يعزرو **في التات** **فانهم** عن امحانها فيماتوا والنفق
با انواع الفساد لهدم على بيته **في الخاتمة** والاشربة المشم ببيع الخواياكل
الربا ولا يرجع عنه فانه يعزرو ويجس وكذا المشم اذا شتم ذميا **في الغيبة**
ولو وجد جمل ايتيها الخ يعزرو **في التات** **فانهم** وان راى المحاسب
رجلا مع امرأة في الطريق بعثت فامسح بها الجواب رويك عن رضي
الله عنه راى رجلا مع امرأة يتخذ شان في الطريق فعزرو بابا لارة فقال
الرجل هي امراتي فقال له لو كانت امراتك فلم نذخلها في بيتك **في عقد**
في التات **فانهم** رجل له غيرة حبا انسانا وانتزعه من يده يعزرو ولكن اهلان
عليه اما التقويم فانه جني واما عدم القمان فانه لم ينف الما
كذا في الواقعات **في التات** **فانهم** عبد اساء الادب فلهو لول ان يعزروه ولاه
يجازيه الحد لان التقويم حق الولي وكذا امراته قال الله تعالى فافروني
اباح تقويم النساء عند الحاجة اليه **في الخلاصة** اذا طلب العبد البيع من
سيده وهو محسن اليه يعزرو لو كان العبد يطلب البيع من مولاه مع انه محسن
يعزرو **في التات** **فانهم** ومن موصيات التقويم اياك **في الخاتمة**
القيم اذا افطر رمضان متقدا بعزرو ويجس بعد ذلك اذا كان بخان منه
عوده الي الاطوار شيئا وكذا المشم يشرب الخا وياكل الربا ولا يرجع عنه
فانه يعزرو ويجس **في دستور القضاء** من خلاصة الفقه من خاف
دروعه السلطان فانه يعزرو **في الكافي** ومن حده الامام او عزروه فمات
فدعه هدر **في الذخيرة** في متفرقات السيرة الامران الانسان بعزرو لجل
الهمة منها اذا راى الامام رجلا جالس مع الفساق في مجلس لشرب عزوه
وان كان هو لا يشرب ومنها اذا راى الامام رجلا يجلس مع السراق عزوه
في العنايت في كتاب الاسفقتان من اظهر الفسق يتقدم اليه ولا ايلاء
للعذر فان لم يكن ان شا الامام عزوه حبسه وان شا ان يجده عن داره لا
الكل يصلح للتقويم في الفتاوي محتسب عن قطانا عن وضع القطبي على
طريق العامة ومنعهم عن ذلك ثم راه قد فعل مثل ذلك فافوقوا السار
مباغرة في الزجر فانه يضمن مثل قطنه الا ان علم فسادا في ذلك فرائي
المصلحة في امراته فحينئذ لا يضمن كسر الزمان وثنى الزقاق وارق بيت

الخار المعروف في حاشية السراجية والتقرير قد يكون بالفيد ذكركم
 الجامع الثاني من عنوان القضاء رجل يوجد في بيته الخمر وهو فاسق او رجل
 معه زكوة من خراوقه يجمعون على شربه الخمر ولم يرموا احد بشربوا غير
 انهم قد جعلوا مجلس من يشربها فاعلم بعزوه لانه ظهر منه امارات
 العزم على الفساد وانه معصية لاحد فيه فقره ومن شره اشار اليه
 من محسن الكفار من اهل الفقه كان ذلك تقف للعهد وان فعله لم لا يقتل
 بل يعزى ويحبس **الفقه** من عليه التقرير اذا قال الرجل اقم عني
 التقرير ففعل ثم دفع الى القاضي بحيث يثبت بذلك التقرير الذي اقام
 بنفسه وفيها ايضا حكم الائمة الحكيم ثبت حد القذف والتقرير عند
 الامام خام المقدوف ان يقيم الحد على القاذي بنفسه لا يعزى الامام
 ان كان المقدوف يري واقامة الحد على القاذي بنفسه لا يعزى الامام
 ان كان المقدوف يري واقامة الحد بيد غيره وفيها ايضا حكم راي غيره
 على فاحشة موجهة للتقرير يعزى به غير ان الحاشية فلا يحجب
 ان يعزى المعزى ان عزوه بعد الفراغ منها فبما يشاء الى انه لو عزوه حال
 كونه مشغولا بالفاحة فله ذلك وانه حسن لان ذلك منى عن المكروه ولا
 ما موربه وبعد الفراغ ليس ينبغي ان التهمي كما يمتنع فيتمحرف
 تقريره او فلا الى الامام **قال** الله يا فاسق ثم اراد ان يثبت فسقه
 بالبيعة ليدفع التقرير عن نفسه لا يبيع بيعة ان الشهادة على عجم
 الحج والفسق لا يقبل بخلاف ما اذا قال يارب اني ائتت زناه بالبيعة
 فقبل لانه منطلق الحد ولو ادا ثبات فسقه فمنها لما يبيع فيه الحلف
 كجرح الشهود اذا قال رشوته بكذا فعليه رده فقبل البيعة كذا اهلا
ع له حملات مملوكة يطيرها فوق السطح مطلعا على عورات المسلمين
 ويكرس زجالات الناس بوجبه تلك الحملات يعزى به منع استدلاله
 فان لم يمتنع ذجما المحنس **في الدخيرة** في الفصل الثامن عشر من كتاب
 السير اذا ادخل المشرك في دار المسلمين فخرى فرائي الامام ان يؤذيه
 باسواه ويحبسه حتى يظهر توبته من ذلك الفعل لانه صار مستوجبا
 للتقرير بارتكاب ما لا يحل وهو اظهار الخمر والخمر في مملو المسلمين فان

اقتصر

اقتصر على احدهما بالضرر او الحبس فله ذلك بطريق التقرير وقد يكون التقرير
 بعقوبتين وقد يكون بعقوبة واحدة اما لو فعله ذمى كذلك فان كان
 جاهلا بحمة هذا الفعل يترك وان كان عالما عزى بالحبس والضرب او
 احدهما كما قلنا **في كتاب الاحتساب** ومن موجبات التقرير
 كتابة السكوك والخفوط بالتزوير **من لفظ النامي** رجل كتب
 كتابا عن اوراقه وكتب عليه شهادات لا قوام معلومين زورا في البلاد
 فلا ضمان على الكاتب ويعزى الكاتب ومن موجبات التقرير الزهارة الباردة
 في الواقية ورجل رجلا وجد حرة مملوكة في سوق المدينة في زمن عمر
 رضي الله عنه فاخذها وقال من فقد هذه التمرة ويؤكلها يكره ولا يبيعها
 ويظهر زهارة وسارده من هذا الكلام اظهار زهارة وورعه وديانة على الناس
 فسمع عمر رضي الله عنه كلامه وعرف مراده فقال لا يابا ردفانه ورجع ببعضه
 الله وضربه بالدرية **في كتابه الشعبي** في باب مجلس التراجع ومن ترك
 صلاة واحدة خاله يصير فاسقا ولا يقبل شهادته ولا يبيع للفقار ولا
 للموصايا وامانة المسلمين وسبقت التقرير ويعزى ما ج كيرة كالزنا او
 سرق او قتل شيئا بغير حق وعزى في حاشية روي عنه ان من ترك الصلاة
 ثلاثة ايام فقد استحققت القتل **في القصة** سمع **ع** ترك الجماعة بغير عذر
 بحيث التقرير ويما سم الجيران بالسكوت عنه **في الدخيرة** رجل قال الخمسة
 اذهب عني الى الشرع او قال يا فارسية بل من يروى شرع فقال الخمسة يباريه
 بياده تاسن روم يي جيز يزدوم يعزى لانه عابا الشرع **في عمدة الحكم**
 من العتايير وعزوه ان يقول لا احضر او سكوت او قال ادمر في وقت كذا ولم
 يحضر شهدا على روي عنه من ان يثبت اليه من حضر او كتب الى الوالي بغير
 اليه من حضر وذا حضر يعزوه او من يجيب على حسب حاله على ما يراه **في**
القصة عت ولو وجد منه لائمة الخمر والمسكر يعزى **في الدخيرة** من
 الفسق ما لا يوجب التقرير كميني الغور والبيع الفاسد وبالابارة الفا
كتاب الترفيق في الكفر في اخذ مكلف خفية سقيا
 عشرة دراهم مضمونة بحزة عكاز او حافظة فيقطع اناقصة او شهده رجل
 لرجعا ولا اخذ بعضهم فظلموا لان القاب لكل كتاب **في الوقاية** ويسألها

سدة

الامام كيد في وما هو دايهي وكما هو ومن سرق وبينها ما قطع
المرحبه اذا ادعي على اخر الشقة فعلية البيعة وعلى المدعي عليه التبيين
 فاما القرب خلاف الشاقي الشرع **في القرب** ولا يقرب السارق
 اذا انكر ولا يفتي به لان المفتي لا يفتي الا بالشرع وفيما ايضا اذا انكر بالسرق
 مكرها خاوا ره باطل ومن للتاخرين من ادعي بعتة وشيل الحسن بن زياد
 اجل من سرق السارق حتى يقر قال امام يقطع اللحم لا يبين العلم ولا يرد
 على هذا **في القرب** من الذخيرة حكم من القبيح ان يكر الاغشاز الامام
 يعمل فيه باكر رايه انه سارق وان المأخذ عذبه ويجوز له ذلك
 وعامة المشايخ على ان الامام يعززه لانه وحده في موضع التهمة
 والانساز يعززل اهل التهمة كما لو راه جالس مع الفتاك في الشرب وان
 هو لا يشرب كذا هذا وحكي ان عصام بن يوسف رحمه الله دخل على
 حيان فبيله وكان امير بلخ فابق بسارق وقد انكر فقال لا ابر الش
 يجب فقال عصام رحمه الله المدعي البيعة وعلى المدعي عليه الامام اليمين
 فقال لا ابر بها ثواب السوط فحاضرب عشرة الا ان اضر السرقه
 فقال عصام سبحان الله ما رايت جولا شبه بالعل من هذا
الحاربه من الحيله اذا اقر بسرقة ثم رجع مع رجوعه ولا يقطع ومن
 التاخر خاينه اقر بمنديد لا يقطع **في الغيايه** ولو اقر بسرقة
 ثم رجع ثم اقر بغير المال ولا يقطع **في الغيايه** قال الامام سارق
 هذا التوب قاله بالرفع من غير متولين وبكسر الباء يقطع ولو رفع
 القاف ونولها ونصب الباء لا يقطع والفرق ان لفظ في الاول يدل على
 السرقة المأفية فكانت السرقة وفي الثاني على السرقة المستقلة
 مثال الاول انا قاتل زيد انا قتلته وفي الثاني انا قاتل زيد اي اقله
في الكثر ويقطع بسرقة اسلحه والقناد الاسوس والمند والمقصود
 الحفر والياقوت والزبرجد واللؤلؤ **في اللداه** ولا قطع فيما يوجد
 مباحا في دار الاسلام كالخشب والحشيش والقصب والسك والميد
 والبطير والزربنج والعزهر والنوره ولا فيما سارم فيه الفساد كالغواكه
 الرطبة والبنين واللحم والفاكهة على الشجرة والزرع لم يجمد

المرحبه

السراجيه والمصحف وان كان مفعفعا وكتب الاشعار والفقه
اللداه ولا قطع على خاين وخائنه ولا مستنهب ولا مختلس ولا ناس
في الشاهان وان كان القرب في بيت مغفل فهو على الخلاف في المصحف
 قال يمس الامم السراجيه رحمه الله اختلف مشايخنا رحمهم الله فيما اذا كان
 القرب مغفل والاصح انه لا يجب القطع سواء نسي او سرق مالا اخر من ذلك
 لان موصف القرب اهل مسقة للزينة لذلك البيت فان لكل واحد من الناس
 تاويله لا يجوز فيه لزيادة فلا يجب القطع على من سرق منه
اللداه ولا يقطع السارق من بيت المال ولا من مال فيه شركة ومن
 على امر دراهم فسرق ثلثها لم يقطع **في السراجيه** سرق متاعا من رجل
 في المصا او هو ما قطع له قطع وان لم يكن الما تحت راسه او حبه سواء
 كان الحافظ نابيا او منبتمها لان الاعتبار هو لفظ المعتاد سرق من بيت
 اخيه او امه من الرضاع قطع ولو سرق من بيت الغنيف **في الكثر** ومن
 معتم وحام وبيت اذن في حقه لم يقطع ومن سرق شيئا ولم يحضر من
 الدار لا **في معدن الكثر** واكره ما به از بر خفته در هوايا در سجد
 يا انكشيري ان دريد قطع كرده شود وفاقا وكرهتها
 كران كه بر درها خانه افتاده مي باشد دريد قطع كردن شود
 خلاف الشاقي واجد ومالك رحمه الله **في الغية** ولو سرق
 المدفون في المغارة يقطع **في غيبة القضاة** ولا يقطع سارق
 يعبر من القطار وان كان معه سايق ولا سارق نشاء او بقره
 او فرس من المرحي وان كان معها الراعي الا ان يكون معه اهل الحفظ
 المولى معقودا **في خزانة الفقه** في الدابة اذا سرق من رعاها
في نوادر الفتاوى اگر مردی ده درم در سبیتی باشد وکرده
 از کره را بمقدار برید ودرام بر دنیك م اگر بند در دستن
 بود قطع واجب اید و اگر بند کره بیرون استن باشد قطع
 واجب نباید **في السراجيه** سرق ابريق خضه فيه ما او شرب
 لم يقطع **في الغيايه** من سرق قفله قيماء يساوي عشرة لا
 يقطع لان هذا الاخذ غير موجب من وجه من حيث انه اخذ للمساك

ن

ولو شرب الماء الذي في الداء في الدار ثم افرجه خارجا قطع لان الاناء
 في الدار مما راها في القطار بما فرز زكاة ماله ليعود الى الفقير
 فسرقها غنى او فقير قطع لبقاياه على ملكه هو المختار **في حجة**
الروايات من المحيط ان سرق طعاما في سنة القحط لا يجب القطع
 مما كان طعاما يتسارع اليه الفساد لا يقطع وان كان طعاما لا يفسد
 يتسارع اليه وكان محرزا يقطع وعن محمد رحمه الله ان سرق في عام قحط
 ان سرق من ضرورة وجوع فلا قطع عليه ولا فصل بين الطعام ومعدته
في العياش وجب عليه القطع فرغ الى الخاتم فلم يقطع انما لان
 القطع خفاؤه قيام بتركه **في الجاني** ولو اكل الامام بقطعة فقال
 المسروق من عفوت فهو باطل **في الهداية** ولا يقطع السارق
 الا ان يحضر المسروق منه فيطالبه بالسرقة **وفي المنقول** وطالب المسروق
 منه القطع **في السراج** اذا سرق العاقل البالغ او لا قطعت من
 الرذال ان يكون اسل البيس او مقطوع الرجل اليه فيجوز لا يقطع
 واذا سرق ثانيا قطعت رجله البيس فاذا سرق ثانيا او رابعا
 لم يقطع بعد ذلك عندنا وللاما من يملكه سياسته لسعيه في الارض
 بالفساد **في حقه اللال** اذا سرق من مال ابيه بقدر النقطة الواجبة
 لا ينفذ ويأثم بالزيادة **في الجاني** من المحيط وان دخل سارق تحت
 ان يكون معه شيئا فيرميه به او يتركه خارجه ولا تخذروه **في**
منطق الناصر واذا اخذ سارق متاع رجل وذهب فله ان يطالبه
 ويغرمه حتى يلقى المتاع وان قال له الله فله ان يملكه **في الجاني**
 ويجوز القاتل مع الله في القليل والكثير ولا يشترط ان يكون نصابا
 وبه اخذ الفقهاء ابي الليث رحمه الله وعن ابي حنيفة رحمه الله اذا
 طلع الرجل على السر وهو ينفق جواره او حريمه يقتله ولا ينظر
في السارق راي رجل يسرق ما رايه ان كان لا يخاف الظلم
 منه يخبر وان كان يخاف تركه **في المعزات** وعن محمد رحمه الله اذا دخل
 السر دار رجل فعلم به صاحب الدار ان كان لا يقدر على اخذه بيده فان
 له ان يقتله سواء دخل عليه نكرا او غير نكرا برؤ ذكر في المحرم اذا دخل داره

بريدان يسرق ماله فقتله فلا قود عليه **والكثر** في كتاب
 الحيات ومن دخل عليه غيره قاض السرقه فاتبه فقتله فلا شيء عليه
في الهداية وتناول المسألة اذا كان لا يتمكن من الاسترداد الا بالقتل
 وان كان يتمكن بدونه بان يعلم انه لو ضاع به يذهب ويترك المالا يعمل
 القتل حتى لو قتل قتل به **في الظهيرية** وعن ابي حنيفة قتل واحد
 في دار رجل فقال صاحب الدار دخل علي فقتله ان كان مورقا بالسرقه
 فلا شيء عليه **في الجاني** وجب قتل في دار وقال صاحب الدار
 قتلته انا لانه اراد اخذ مالي وعلمي المقتول سبها السارق وهو متهم في
 ذلك فعلى ابي حنيفة رحمه الله ان يترك صاحب الدار في موضع اخر عليه
 الدية دون القصاص **في الظهيرية** رجل دخل دار رجل يريد اخذ متاعه
 او اخذ المتاع واخذ به فله ان يقتله ما دام المتاع معه لقوله عليه السلام
 قاتلوا من ماله وان لم يجد فليس له ان يقتله وفيها ايضا لمن عرف
 بالسرقة وجده رجل يذهب في حاجته غير مشغول بالسرقة لا يجوز له
 ان يقتله ولكنه ياخذ ويأثم به الى الثامر حتى يستتوبه بالمحبس
 والاستتابة طلب التوبة **في السراج** لان الحبس للرجوع مشروع
 وفيها ايضا المصارق اذا قطع حبس حتى يحدث توبه ويظهر عليه سيما
 الصالحين **في الخاتمة** للمسروق منه والمغضوب منه ان يحبس ما لا يعاقب
 والسارق حتى يات به ماله **في السراج** اذا سرق بسرقة ليس له ان
 او رجبه ان يغرم عليه الكد لان في ذلك ولاية سلطان اخافهم هذا
 الاصل **في العياش** والمعتبر ان تكون السرقة في ولاية **باب**
قطع الطريق في الشاهان قوله تعالى انما جزا الذي يجاري يونا
 ورسوله الا به فاذا الامام الاستاد رحمه الله وقال الامور اذا حكمت
 بين اثنين فمشى كل واحد منهما باسم الاخر وروى اناسه تعالى او حيا الى بني
 من الانبياء امرت فلم تغدني واستظمتك فم نطعتي فقال
 ذلك النبي كيف هو ذلك وانت رب العالمين قال من فلان فلم تغد
 فيكون للزاد وانه لم يجاري يونا او ليا الله بطريقه في المضاف
في السراج قاله الطريق الذي يقطع يده ورجله من خلاف ان يكون واحدا

فمما عدا ميتوط ان يكون له شوكة يتقطع به الطريق وان يكون بينه
 وبين مصر مسيرة سفر جي عليه حكم قطاع الطريق قال القاضى الامام
 المنتجب الى اسبغاب رحمه الله وعليه الفتوى في التبيين عن اي
 يوسف رحمه الله انهم لو كانوا في مصر ليلوا وفيما بينهم وبين المراقلة من
 مسيرة سفر جي عليه احكام قطاع الطريق وعليه الفتوى لمصلحة
 الناس وهي شر المنفعة المتلصص وفيها ايضا عن اي يوسف رحمه
 الله انهم ان قصدوا في مصر بالسلاح يجري عليهم احكام قطاع الطريق
 لان السلاح لا يلبث فلا يفيقهم الغوث وان قصدوا بالحق والحق
 وان كان هناك مصر فذلك الحكم لان الغوث لا يفيقهم وان كان
 بالتمار لا يفيق **في السراجيه** قاطع الطريق اذا اخذوا لالا وتلوا
 فان شا الامام قطع ايديهم واجلهم من خلاف بعوا بايهم وارحم
 اليسرى وقتلهم الامام صبرا او صلبا وان شا التتق بالقتل والقطع
 ثم اراد الصلب يهلب حيا ويطعن برمح تحت شدة يديه الايسر
 ويخفف حتى يموت ويترك على خشبة ثلاثة ايام ثم يلقى به
 ويبي اهل يدفونه **في السراجيه** كيفية الصليبان في خشبة
 على الارض ثم تربط عليها خشبة اخرى يوضع قديمه على تلك الخشبة
 ويربط من اعلاه خشبة ويربط عليها ايديهم ثم يطعن بالرمح في ثدي
 الايسر ويخفف حتى يرح حتى يموت **في الكثر** وغير المباشر كالمباشر
في العيانية ويقع العين والمباشر في ظاهر الرواية لان هذا جزاء
 الجواب وما سوا وكذا في اشققاات الغنمة لان اسققاها جزاء
 الجهاد لان الجهاد ليس يقتصر على القتال والقتل فيحقق على العين
 كما يقق من المباشر والقتل قصاصا لا يجب على العين وليس هو
 كما مباشر لان القصاص جزاء مباشرة ولم يباشروا في الجانيات من املا
 اي يوسف رحمه الله يقطع المباشر ودية العين وان سئل سيقم ان الم
 يخرج والصحيح جواب ظاهر الرواية **في السراجيه** قاطع الطريق
 اذا قتل ولم ياخذ المالا يجب القصاص ويكون ذلك الى الاولياء و
 السلطان **في الكثر** ولو فرض لم يقتل وياخذ المالا فانه يعزروا

والجنى

في الجنى حتى يتوب ويظهر فيه سيما رجل ضاع او يموت **في الشاهان** منهم
 قدروا الحبس خمسة اشهر وبعضهم حتى يظهر في جوههم سيما القاضى
الكثر ومن حقيق في الممر غير مرة قتل به **في الجارية** من العتاييم وغريبي
 اذا عرفوا الامام الخنقا او قرأوا صيب معه امارا لاختاين ومعه المتاع
 امر يضرب عنقه وصلبه وكذا من يطعم البع او وجد قاهرا او صيب معه
 الطعام الذي فيه البع ومتاع الناس ان الامر فيه ظاهر فذلك الاما
 ومن الناطق وما الذي يسقى الناس البع والمشكوات وجوزوا وجوز
 مقاتل وجوزها مما يذلل الناس ويذهب بالعقل ثم ياخذ ماله فان هو
 لا يقتل ذلك وذلك بما فتوا العقوبة الشديدة ويجسسون حتى تعلم
 ثوبهم ويعززون ما اخذوا من الناس **في الجارية** واقعة التتويك
 د لانه ريد بر اي جند يقرمى تساهو وميكوي د لانه ريد بر اي جند يقرمى تساهو
 بل الخ خواهم تواتر خواهم زسايك شرعا ريد مذكور احبس كند ياي
 اجلب حماله حبس كند ولله اعلم لانه لا يدفع شره عن الناس الا بالحبس
في الجند ويحبس الدعار والذين يخرجون في الليل والفساد حتى
 يعرف منهم التوبة والدعار الذي يقتل في اوطان الناس وانفسهم
 او كلابا **في الجارية** في الخلافة والدعار ويجسسون اذا حتى تعرف ثوبهم
في رسالة النفر من الجامع الصغير الخاني ويجوز تقييد الداع والغير
كتاب السير وفيه ابواب وفصول باب الامارة والسلطة
 في الخلافة في باب المرد قال علماؤنا رحمهم الله السلطان يصير سلطانا
 باخرين بالبايعة معه ويعترف به مبايعة اشرافهم واعيانهم والثاني
 ينقد احكامهم على رعيته خوفا من قهره وجبره فان بايع الناس ولم
 ينقد فيهم حكمه بجمرة وقهرهم لا يصير سلطانا بالبايعة فجاز ان كان
 له قهر وقهرا لا ينزل لانه لو انخرل يصير سلطانا بالغير والغلبة فلا
 يفيد وان لم يكن له قهر وغلبة ينزل **في شرح العقائد** ولا ينزل
 الامام بالفسق والجور **في شرح المقاصد** ويستحق الغزاة الاقا
 ومن قاتل اعداء بالغير والغلبة ينزل بان يقره آخر وغلبة **في الفصل**

ق

الجهادية في العمل الاول اهل البلدة اذا تابعتوا على سلطة احد يصير سلطانا
 ومثل ذلك في القضاء يجوز ذلك في الاول ضرورة ولا ضرورة في الثاني
مدرسة الكثر من نوادر الفتاوى بادشاهي راتبه خليفه شرط يست
 والكرسي اهل ولاية رآله والي نذارده ومبطل خود ارد وميان ايشان باريا
 راندو عدله وانصاف نمون كيرد سلطان كردد **في محرم الروايات**
 من مشورن الفتاوى يجوز للامام ان يتخذ من بين المال الخليل والخلدان
 والدار الواسعة وما يكفيه من النفقة والكسوة ولين في عياله وموته
 واعوانه ولا يعتبر مونة الامام بمحرم النبي عليه السلام والخلفاء الراشدين
 لانه عليه السلام كان منصرفا الى الرعب وكان الاسلام غفطيا في زمن
 الخلفاء الراشدين بهما لم يبقاء اثر الجوة في وقتهم وقد تغيرت الامور
 والقلوب في زماننا فم يكلف الامام وعاشوا في الناس كما عاشوا لم
 يكن مطاوعا ونفطلت امور الشرع **في شرعية الاملا** ولغة الفقيه
 والامير في بين المال وهو مقتدر ما ينكح به زوجه من شتى خادما وداية
 وسكناء فان التزم في ذلك فهو خاين ما رقت به عاقل والدركه في به
 الحديث من اهان سلطانا اذله الله وفي الحديث السلطان ظل الله في الارض
 ياركي السكندر مظلوم ويدعوا له بالقتال والخير ولا يبلغه على الحر والظلم
 فان ما يصلح الله تعالى على ايدي الولاة اكثر مما يفسد وقال بعض الكبر الو
 كان يدعوة واحدة لم اجعلها الا في الامام اذا صلح الامام من العباد
 وهو شريك بعينه في كل خير علموه في عدله **في الغوايد** وفي الحديث
 فرغ مني دعا ان دعا الا يملن ودعا السلطان **في الشرع** ويرى كالد
 جور السلطان عذابا من الله تعالى في ترا عليهم جزا لما قدمت ايديهم فني
 الحديث كما تكونوا بولي عليكم **في المداير** في قوله تعالى قل اللهم مالك
 الملك الاية وفي بعض الكتب لنا الله ملك الملوك ونواصيهم بيد ي خاين
 العباد ان اطاعوني جعلتهم عليهم درجة وان عصوني جعلتهم عليهم
 عقوبة فلا تشغلون بسب الملوك وتوبوا الي الله فاعظهم عليهم
باب الجهاد في الكثر من نوادر الفتاوى في شعبة است
 كه عازي يوسته در تجارت سلاح ورياضت امور جهاد مشغول باشد

لنوله

لقوله عليه السلام خير لنا من رجل مسك اجنان فرسه في سبيل الله كل ما سمع
 هيئة طار النجا **في عقد الداء** امره سببت بالشرق وجب على اهل المغرب
 ان يستنقذوه فقاموا له خلد الحرب كذا روي عن ابي ايوب عن محمد بن
 الله لان دار الاسلام مكان واحد **في عقد الكثر** ربيت والاخرات
 امير كردند واسمكت واي معناه ما هي من كذا خبر خليفه وسيد با سنج
 دلاوي اسكاو در حال بر نشستن مؤشاند وبتا في زمانك ان
 زنيه دخلاندا في بار كشت **في البداية** ليلاد في كفاية اذ اقام به
 فريق من الناس سقط عن الباقي وان اقيم به احدا ثم به جميع المسلمين بركه
 وفي الجامع الصغير للجهاد واجب الا انما للمسلمين في حجة حتى يحتاج
 وقتا لا الكفار واجب وان لم يبدوا **في الكثر** ويقول امام شافعي
 رحمه الله هر سال يكبار واجب است درام جهاد **في الكافي** وروى عن ابي
 هجر العرو على بلد وقصار النفر عانا ولا يمتد بهم الا بقتالهم جميعا
في السراجه من اراد الغزو ولم يكن الفير عسا و له ابوان لا يخرج الا باذنها
 وبهم ان يمنعاها اذا دخل عليها مشقة **في الخاتمة** في كتاب الخطر والاباحة
 فان اذله احد ما راي اذله الا فرعا ينبغي له ان يخرج وبها ان يمنعاها
 اذا دخل عليها وحشة لان مراعاة حق والوالدين فر من عين والجهاد فر من
 كفاية وفيها في كتاب السير ولا يعتبر اذن المرأة في خروج الزوج الى الجهاد وغيره
في التجسس ولا باس بالخروج الى الجهاد وان كره بناته واخوانه وخالاته
 وعانه **في السراجه** ولا يخرج المديون الا باذنه الطالب علم الشيخ البلد
 افقه منه ليس له ان يغزو لما يورث عليهم من الضياع **في الخاتمة** يكره فعا
 الفرس لان صهيله يرهب العدو وباس بجعل الاحاسيس في الخيل مع الخفافين
 التي يقال لها بر كستوان لان فيما رها بالعدو ويكره الفرس في اعتناق الابل
 والحمل التي يحمل عليها الانتقال واما التي يقال لها دراي فذلك لا يسمي شاة
 فلا باس به **في الظهورية** والخاتمة لا باس بهذه الطول التي تقرب في الحرب
 لاجتماع الناس واستعدادهم لقتالهم لانها ليست بطول **في السراجه**
في الخاتمة في كتاب الخطر والاباحة وان استوجر بخبر الطبل ان كان الله ولا يجوز
 لانه معصية وان كان للغزو حار لانه طاعة **في الوضوء** في باب ذم السقاء

يكنى عن أبي بكر رضي الله عنه قال لما خرج رسول الله عليه السلام من مكة
مهاجرا إلى المدينة اجتمع بعده كفار مكة وقالوا من يرعد علينا رسول الله عليه
السلام يعطيه مائة ناقة حمراء سوداء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أرداه فركب في سبعين فارسا من أهل بيته وخرج مع علي بن أبي طالب عليه السلام فلم يلحق
به حتى نزل عليه السلام بفريق من المدينة بقدر ثلاث فراسخ فحلفهم رسول
الله عليه السلام قائم فخيمته فوقف بريدة على باب الخيمة فقال السلام
عليكم فقال لا ينبغي عليه السلام وعليه السلام ثم قال بريدة يا أبا بكر ابن الرجل
وقرأنا كرمه فند عليه السلام ولم يعرفه فقال أبو بكر ابن خنيسه فقال لا ينبغي عليه
السلام في أنت يا فتى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم باسمه وقال
أمرنا في قلوب الكفار ثم قال ابن من أنت ما فتى قال أنا ابن رسول الله فقال النبي
عليه السلام سلمنا أكرمكم وكبدتم يا أبا بكر فقال من أي قبيلة أنت يا فتى
قال من بني سمر فقال خرج سهمك يا أبا بكر فرائة فاستحسن بريدة كلام
النبي عليه السلام فقال من الرجل أنت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا محمد
ابن عبد الله بن عبد المطلب رسول رب العالمين فقال بريدة أعرض علي
ألا إسلام وعليه أصابي فترأوا وأسلموا جميعا وقالوا أنت هذا إن لا اله الا الله
والنبي محمد رسول الله فلما قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام ان يدخل المدينة فقال
بريدة كيف ندخلها رسول الله قال علي حالي هذه كما نرى فقال لا ندخلها
بغير راية وطبل وبوق حتى ينظر الناس إليك بعين التعظيم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليس لي راية ولا طبل ولا بوق قال فجعل بريدة عملة السور
نصفين وجعل نصفه راية وكان معه طبل وبوق فقال يا رسول الله
عليه السلام ان ألون صاحب الراية يوم دخول المدينة قال وكيف لا يرعوني قال
فدخل بريدة المدينة واستأجر دار فركب النبي عليه السلام مع أصحابه
وبريدة قد أمه مع ذلك اللوار دخلوا مع الطبل والبوق وفرح حب
صبيبة يصرخ بالرفق بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون
• طلع البدر علينا من ثنيات الوداع • وجعل الشكر علينا ما دعي لله داعي
فلما بلغوا إلى الدار الذي استأجرها بريدة نزل بريدة عن دابة ونخلف
بؤحام ناقة عليه السلام فقال له انزل ههنا يا بني الله فقال النبي عليه السلام

٢٩٠
دع زحام الناقة فامتها فامورة وكذا قال الكل من يعلق بها حتى
بركت الناقة على باب باب ابوب الانصار رضي الله عنه فترأجبر بل عليه
السلام فقال يا محمد انزل ههنا فانه تواضع لله عز وجل حين نزلت على باب
المدينة فغضب الناس فيهم اديارهم كل واحد يقول ينزل محمد اديار وانه ابا
ابوب قال في نفسه اني اهل ضعيف فقري في الحرة فانه كان حيايا يانف
رسول الله عليه السلام ولا ينزل اديار فانه ثلاث يا محمد لتواضع كما وقعت
سيفتدفع عليه السلام بخلافه في تواضعه وكان من الخيال **في الرسالة**
للشيخ كمال بن صفي البهرودي في رثني اني كلفه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رعيه
قطر نازاه طبل نازاه من قد اعلم انه بعهم ما ذكره في حور في ذلك في داره
الاسلام ايضا المرعب منظر الناس في التعظيم الى الملوك والسلاطين
نوع في بيان جهاد النبي عليه السلام في الشفا قال ابو عمر رضي الله عنه
ما رايت الشيخ ولا الجند ولا ارضي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال علي رضي الله
عنه انك اذا جئ الناس والهمم في الحق انقيت برسول الله صلى الله عليه وسلم فما
يكون احدا اقرب الى العدو وحبه ولقد رايتني يوم بدر وحين يلوذ بالنبي عليه
السلام وهو اقربنا الى العدو وكان من أشد الناس بأسا وقيل كان النجاشي
الذي يقرب منه اذا دنا من العدو ولغزه منه وقال ابن جرير بن الحارثي قال في
رسول الله صلى الله عليه وسلم كنيته الامان اول من يهرب **وهي ايضا** عن عائشة
رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من منزله هذه الآية
والله يعممك من الناس فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم راسه من البقيعة فقال
ياها الناس انصرفوا فقد عميت عيني وعز وجل **وفيه ايضا** ولما راه أبي بن خلف
يؤم احدى وهو يقول اني محمد لا يجوز ان تجاوره فقام في ذرة اقلك عليها
حيث اقلدي يوم بدر عدي في من اقلها كل يوم وقام في ذرة اقلك عليها
فقال النبي عليه السلام انا اقلك ان شاء الله فلما راه يوم احد عدي في
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعترضه رجال من المسلمين فقال النبي عليه السلام
فلقد ابي خلوا طيقه وتناول الحربة من الخوض في القمة فانقصر انقصر
نظاير واهنه نظاير الشعر عن ظهر البعير ثم استقبله النبي عليه السلام فلفقه
في حقه فكانا أسهما عن نفسه مرارا وقيل بل كسر قلعها من اضلاع فرجع

الى قريش يقولون انهم يرون ابا سبلق فقال لو كان ما بين جميع
 الناس لقتلهم ليس قال انا القتل من الله لا يصيب على مقتله في حاتم
 بسوف في قولهم الى مكة **فوق في الخروج الى الحجاز في الشريعة**
 ويسعد الخروج الى الغزو في يوم الخميس في العوايف روي كعب بن مالك
 قال لما كان رسول الله عليه السلام يخرج الى البصرة خرج يوم الخميس **2**
كتاب الشهاب في الحديث اللهم يا رب لا تمل في بكونها يوم سبعا
 وخمسها في الشريعة مستقيم الغار في الفقر والمصالح كما كان رسول الله
 عليه السلام وفيها ايضا وسيفت ان ياكل من خبائه كل ارضيانيها اي من
 وتصلها ويقتولها فلا يقتلها ولا **في الغاية** جند تزل في قرية تزل
 منهم رجل عزز رجل وصاحبه كاره ان كانوا في غزو وكما يا سبه وفي السنة
 هكذا **في شرح الطحاوي** وينبغي للامام اذا اراد الدخول في دار الحرب
 ان يعرف من يعرف عددهم فلا سمهم وراجلهم ويكتب اسمهم **في الغاية**
 في كتاب الكواهي **في** قالوا او لا بد من طول الشارب للفرقة ليكون اهلب
 في جني العدو **في النصاب** روي ان خالد بن الوليد رضي الله عنه كان
 يطول شارب له ليكون اهلب **في المحيط** فاما الغاري في دار الحرب يندب
 اليه ثورا لا يخلو يكون سلاحا ويندب اليه ثور الشارب ليكون اهلب
 في جني العدو **في الحاشية** ويكره ان يلبس ثيابا في السلاح فيه صورة انسان
 او طير فاما الشرح في قوله لا لباس به **في النافع** ابا سبلق في بيع
 في الحرب لانه يرون الحديدي بقوة ويكون رجا في ثوب الاعادي **في المقام**
 ولا يلبس الحرب والديباغ عندها لما روي النبي انه عليه السلام رخص
 في لبس الحرب والديباغ في الحرب ولا في غير ضرورة فان الخالع منه ارفع
 طهرة السلاح واهيب في جني العدو لم يرفع ويكره عند اي حبيقة
 رحمه الله **في التاثير** من العتابة في الجوشن والبيضة والمعاد
 من الذهب والفضة كالديباغ **في الجواهر** ذكر النفاي في جوارحه الله
 انه قال لا يلبس الحديدي لبس الحرب وان اجتمع العدو **في الشريعة**
 والحضاب من ثياب قولا وفولا في الحديث اختصوا فان الدابة
 فتنسج حفاضة الوتر في الحديث احسن ما غير به الشيب الحجاز والكنم

وكان الصديقه روي انه عن كعب بن مالك ولا يختص بالسلطان فوجاهه
 وعبد عظيم **في الجواهر** في قول الشارب في جوارحه الله ان الخضاية في جوارحه الله
 بالحرمة شربوا منه من سبيل الدين والاعمالهم واما الخضاية بالسواد في فصل
 ذلك من الغزاة لكونها هيب في جوارحه الله في جوارحه الله في جوارحه الله
 ومن فعل ذلك ليس في نفسه الشارب ولا يوجب نفسه اليه في ذلك يكره
 وعليه جماعة المشايخ في جوارحه الله في جوارحه الله في جوارحه الله
الشرعي في جوارحه الله في جوارحه الله في جوارحه الله في جوارحه الله
 في ابينايع والفرقة ولا يلبس من شيف الشيب **في الشريعة** ومن ثمانية اربع
 ان يقدم على الحرب بقلب جريح لا يجبا بلى في غدة الحرب ومعرفة القتال
 ويوقع عن قلبه وسوا من الشيطان بقوله هذه الآية قل لا يصيبنا الا ما كتب
 الله لنا ويعلم ان الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر لا يعمل عمدا قال الله تعالى
 انما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بوع مشقة **في الشريعة** وقد رخص
 النبي عليه السلام الكذب في الحرب والحديقة في هذا القتال **في المقام**
 اليتميم والقينة في باب ما يلزم من قلة القلادة قال الشيخ الامام
 ابو قاسم من غزاه غزوة واحدة في سبيل الله في هذا الزمان وقاسية
 القلادة عن وقتها يحتاج الى مائة غزوة ليكره كفاية لما خاتمة من القلادة
في جني العدو الا اشتغل العصابة بالعلم الى الاعداء **في السراج**
 حاروس الكفار الى دار الاسلام الا اذا كان فيه كبت وعيظ للسلطة
 للمشركون او فراق المؤمن ان كان المقتول من قواد المشركين او عيظا مباركا
في الظهور الا ترى ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حاروس الى جمل
 عليه اللعنة فقال عليه السلام الله اكبر هذا فهو ثوبه ومن كان شره
 على وعلى امتي اعلم من شره ومن على موبه والله لم يكر ذلك **باب**
الموارد في جوارحه الله في جوارحه الله في جوارحه الله في جوارحه الله
 منهم وكان ذلك مصلحة فلا يلبس ثوبا ولا جوارحه الله في جوارحه الله
 ودواع رسول الله عليه السلام اهل مكة عام الحديبية عز ان يضع الحديك
 بيته وبينهم عشرين وفيها ايضا وان حاصر العدو المسلمين وطلبوا
 الواردة على حال يدفعها المسلمون اليهم لا يفعل الا امام كالحية من اعطاه

الدية والحاق المذلة باهل الاسلام الا اذا خافوا الهلاك لان الدفع
واجب باي طريق يمكن وفيما ينبغي ان يطلب قوم من اهل الحرب من الاسام
ان يصيروا ذمة المسلمين ويؤدوا ما في ذمتهم ولا يضيع شيئا مما ملكت
يدينهم ان يجري عليهم احكام المسلمين الذي يجري على اهل الذمة وجب على الامام
ان يجبرهم على ذلك لان المدعى اليه الاسلام واجب كما هو ما نور اليه في طاعة
الحرية فقد روي عن النبي عليه السلام كان تابعه سرية كان يقول لهم ان القدر
عدوكم فادعهم الي شهادة ان لا اله الا الله فانا بواقد دعوم الي اعطاء
الذمة فان اجابكم الي ذلك فاعلموا ان اهلها المسلمين وعليهم ما على المسلمين
وروي عن اهل خيبر انهم طلبوا من رسول الله عليه السلام الي الذمة صلحهم على ان ياتي
حله او على الفدية فحله في كل سنة **في الذمة** ويصلحهم ولو جال خيبر
وتبذروا خيرا وتقاتلوا بل بعد لو كان ملكهم **باب الغنائم**
وقسمتها في المناقب ولذا دفع الامام غزوة بدرية خيبر والخياران
اقراهم ما عليها وروى عن علي بن ابي طالب عليه السلام قال سمعته يقول
وان شئنا قسم بين المسلمين كما فعل النبي عليه السلام **سأله عن**
عمر بن الخطاب عنه لما دفع سواد العراق ايها العرب من علي بن ابي طالب
احرار وروى عن علي بن ابي طالب عليه السلام قال سمعته يقول
دعنا الله عنه وقالوا فاشقوا بيننا فان الغنيمة حقنا وكان عمر بن الخطاب
يقول ما فعلت هو الخندق ما تركوا المنازعة فدا عمر بن الخطاب
علي بن ابي طالب وقال اللهم اكفني بلا ما يطعنا به فاقبل جميعا قبل تمام السنة
الفرق بين من جابح للصغير ان من يرقاهم واموالهم دون اراضيهم لا يجوز
في الهداية وهو بالاسارى بالخيار ان غافلهم والى غايتهم وان شئنا
تركهم احوال اذمة المسلمين ولا يجوز ان يردوا الي دار الحرب ولا يهادنوا
بالاسارى عند اي حيلة وقال لا يقادي بهم اسارى المسلمين ولا يجوز
من عليهم **في السراية** لا يقادي اسراهم اسراهم بالار لا يقادي اسرى المسلمين
بالكفر **في القتل** وانما يكون له عونه عليها مثل السلب والكره
ويقادي اسرى المسلمين بالدرهم والدينار والعقود والباري والكلب
والفهد **في القتل** اسير من الهداية ولا يجوز ان يبيعهم ولا يبياع

يريد

يريد به ان لا يرد اليهم بغير ولا حصنا اخذوها منهم ومن الزبائات وروى
ان سرية جادوا باسرا في دار الاسلام فقالت الاسرا ما فعل من اهل الذمة
او من المسلمين اخذوها في دار الاسلام قالوا قولهم لانهم انكروا ثبوت اديهم
على انفسهم والظاهر شاهد لهم وهو كونهم في دار الاسلام ولا تقبل شهادة
رجلين من السرية كان شهادة لنفسه **في السراية** رجل دخل دار الحرب
من المالا ما يمكن شرا سيرا واحد لشرا الاسير الجاهل افضل من شرا العالم **في القتل**
في اراد في الحرب ان يشتري اسراي وفيهم رجال ونساء وعلى ارجاء فلا يوتي
ان يشتري الرجال حتى لا يضر ولا عوانا ولا لها المحاطة اسلامهم قال رضي الله
عنه جوابه ان كان مضمونا من السلف فصح وطاعة والا ففقيهه الابل
ان يكون شرا النساء او لم يمانية لا يضاع المثلات والعلم احترامنا
للعلم **في السراية** سلم دخل دار الحرب بامان فاشترى من احداهن ابنة
او اخاه الصحيح انه لا يجوز البيع لكتم اذ اذ انما جواز البيع ملكه بالقرن
لا بالشراء وان لم يذوقوا جوارها هذا البيع فان خرج اليها معه طليعا املك
وان اخرج به مكرها مملك بالقرن **في الغنيمة** قال رضي الله عنه في دار
الاسلام وباعه فيها ما يجوز لورج الي دار الحرب وترك ولده فيها فولد
حربا للدلالة **في احكام السلطنة** في مذهب الشافعية يجوز شرا اولاد
الحرب منهم كما يجوز سبيهم ويجوز شرا اهل الذمة ولا يجوز سبيهم **فصل**
في قسمة الغنائم في الهداية قال رضي الله عنه في قسمة الغنائم فجمع
محسبا لقوله تعالى فان الله غنم استثنى الخس وفيه اربعة الافاس
بين الغنائم لانه عليه السلام قسمها ثلثا للفارس سمانا وللراجل سهم
او حنيفة ووجه الله واما الخس فيقسم على ثلاثة اسهم سهم للبياتي وسهم
للمسالكين وسهم لابن السيل **في السراية** وامير الخندق في هذا عترة رجل من
اهل الخندق **في قتال** ولا يخذ الامام من الغنائم لنفسه شيئا وهو
عزله الرجل واحد **في السراية** الامام يوزع الخس في الغنائم حاجتهم
البيد في ذلك **في الهداية** اذا دخل الواحد والاثني دار الحرب فغير
بغير اذن الامام فاخذوا شيئا من الغنيمة فهو المأخوذ فتراها
وعلمته لا اختلاسا سرقة والخس وطيفتها **في الحمارية** وليس للامان

به هبة من دواء من الغنمة فكذلك البيه ان يكون من مملو من الميسوط
 ان الامام قبيل الغنمة بالخيار ان شاقتم الاعيان فيما بينهم ان راي
 المصطفى وراي عبايغ وقسم غنمة فيما بينهم ان راي المصطفى في البيع **ب**
معدله **معدله** فلو ختن غنمايم بيضا زقت خلافت من
 شافوا او اركبي فروخت بهاي اراد غنمة جمع كذا واختلاف در بيع
 غنما نشت اما باد شاه ولا ولايت بيع غنمت است كذا في الميسوط **ب**
المستفي شرح النطوثة من المنافع ولا يجوز بيع الغنم قبل القسمة
 في دار الحرب اي لا يجوز للغنم ان يبيع لان الامام ولاية البيع كذا في الميسوط
 وفي العيون ولو ان الامام امر رجلا ببيع شيء من الغنمة فباعه سم
 باع المشتري من الامام جاز **في القسمة** اشترى جارية ماسورة لم يولد
 منها الحسن بنقد وجعل وطئها وان اشترىها من وقت قسمة قسمة نقد في
 اربعة اخماسها ولا يجعل له وطئها **في السراية** جري دخل اليانغرامان
 فاحذه رجل منافق في كعامة المسلمين وقال ابو يوسف ومحمد
 رحمهما الله هو الذي اخذه اذا دخل كافر دار الاسلام بغير استيناف معه
 كتاب اهل الحرب فانه يبيع امنا **في القسمة** جري دخل دار الاسلام بغير امنا
 فاحذه واحد من المسلمين فهو في جماعة المسلمين هذا في حقيقة رحمه الله
 ورواه شافعة عند ابو يوسف رحمه الله وعند ما هو له خاصة وفي
 وجوب الحسن عراي حقيقة ومحمد رحمهما الله روايتان قال رمي الله عنه
 الخلاف في ماله الذي دخله دار الاسلام كخلاف في نفسه **في الجارية**
 من الشامل اليه في المنطوع في الغزو وصاحب الديوان في الغنمة سكا
في الشاهل واذا بيعت مربي وهو خارج الى بلاد العدو فغنموا شيئا
 كان ذلك بينهم وبين العكر **فصل في السبق والذكر والامام**
 ان ينقل بقوله من قتل قتيلاً فله سلبه ويقتله للسرية جعلت لكم الربح
 بعد الحسن وينقل بعد الاصل من الحسن فقط والسلب للكل اذ لم ينقل وهو
 مركب وثياب ووسلame وراحه **في محو الروايات** من القسمة والنقل ما
 خص الامام ببعض الغزاة فغنمها فقال ما اصبتم فهو لكم او قال المعين ما
 اصبتم فهو لك فانه يختص به ويثبت الملك له في النقل ولا يشارك فيه

غيره

في غزاة **في الخاتمة** اذا نقل الامام فقال من اصاب شيئا فوله فاقا
 منهم شيئا في دار الحرب كان له خاصة لا يجب فيه الحسن ولا يشاركه غيره في
 ذلك ولو قال من اصاب جارية فولي له فاصاد رجل منهم جارية فاسترا
 بحقيقة في دار الحرب لا يجعل له وطئها في قوله اي حقيقة رحمه الله وقال
 بحر حمة الله يجعل له وطئها **في عقد اللاني** واذا قال الامام من اصاب شيئا
 فهو له فاقاب واحد جارية فاسترا حمة الله يجعل له وطئها حتى
 يخرجها الى دار الاسلام وكذلك لا يبيعها في قوله اي حقيقة وقال محمد
 رحمه الله له ان يبيعها وله ان يطأها لانها له **في السراية** الامام اذا
 قال من اخذ شيئا فوله دخل هو والاسام تحت الاذن امير العسكر لو قال
 لرجل ان قتلت ذلك فذلك كذا فقتله لا يفتي عليه **فصل**
في هذا اهل الحرب في الذبحة في العيون اهل ملك من ملوك اهل
 الحرب الى رجل من المسلمين يهدية من اهلهم ومن جفت اهله قائم يكن بين المهدى
 والمهدي في الله كانوا ممالك للمهدي اليه وان كاذ المهدى ارم محمد من
 المهدي او امة له قد ولدت منه لم تقرب ملك للمهدي اليه لان الوجه الاول
 المهدي لو استولى على المهدي ملكه وكذا المهدي اليه في الوجه الثاني
 وفي الملتحواينة من الواقعات الحامية والطلاقة طلبة **في دستور**
الفتنة من الحامية ولو ملك اهل الحرب يهدى الى الخليفة ذكر في المجدد
 انه يطلب للمهدي اليه الا ان يكون من محام المهدي واولاده فانهم يبقون
 وروي هشام ان الحربي اذا يهدى اليه اليه الامام في حرة وكان لها ان
 الى دار الحرب **في الذبحة** ثم امير الجيش اذا قبل الهدية من اهل الحرب
 كانت الهدية تجري فيها احكام الغنمة ولا يختص بها الا امير لان ملك الحرب
 انما يهدى اليه امير الجيش فواقا منه فالغالب ان الانسان لا يهدى الا
 رغبة فيه او رهبة عنه واهل الحرب لا يخافون من الامير بنفسه انه راعه
 من المسلمين لم يعرف ربا دقلا دنة ويخافه واما يخافون منه بسبب
 جماعة المسلمين الذين تحت ولايته فيكون الامام الى الامير صورة والجماعة
 المسلمين الذين تحت ولايته معز فلهذا كانت الهدية غنمة **في الخاتمة**
 ان بعث امير العكر في ارض العدو رسولا الى العدو فاجاز ملك العدو رسول

ها

عة

الامير جابرة فخرجها الرسول كانت الجابرة للرسول خاصة لانت
 العذر ولكه اختيارا عن هبة **باب استيلاء الكفار**
الحمد واذا غلبوا على اموالنا وحرروها بدراهم ملكوها وقالت
 الشافعي رحمه الله لا يملكوها **في الترمذي** شرع النكوة وفيه حراز
 عن العقدة والسرقة فان لو اشترى الخبيث مائة مالا او هبنا له فانه
 يملكه بالاجماع واذا اسرق يملكه **في الترمذي** دستور القضاة المعالي حري
 دخل دار الاسلام باسان فسرق من رجل منهم طعاما او متاعا ودخل
 به اهل الحرب فاشتره منهم واخرجه الى دار الاسلام اخذه صاحبه
 بغير شيء **في الترمذي** كافر استولى على مال مسلم واخرزه بدار الحرب
 ملكه ملكا طيبا حتى لو اسلم بطيب له وانجبت عليه ربه ولا تعتد
 به **في الترمذي** استولى الكفار على اموال المسلمين واخرزوها بدار الحرب ثم دخل
 واحد منهم دار الاسلام متنا من اخذها الملك القديم في يده لا باخذ
 منها بالقيمة **في الترمذي** واذا غلبوا على اموالنا وحرروها بدراهم
 ملكوها فان ظهر عليها المسلمون فوجدوها بالمال لا قبل القصة اعتد
 بالقيمة ان احبوا وان دخل الحرب باجر فاشترى ذلك واخرجه الى دار
 الاسلام فما لك الاول بالخيار ان شاء اخذها بشئ الذي اشتراه وان
 ترك **في الترمذي** من شرع الطباوي هذا اذا غلبوا على اموال المسلمين
 وحرروها بالدرهم فلو انهم لم يرجعوا حتى غلب عليهم المسلمين كان ذلك
 لصلحه بغير شيء **في الترمذي** ذكر في السير الكبير اذا استولى المشركون
 على متاع المسلمين وحرروا بعسكروهم فدار الاسلام ثم استغده منهم
 جيش من المسلمين فقل الامار بدار الحرب فذلك مردود على صاحبه وكذلك
 لو لم يعلم الامام بذلك حتى خست المتاع بين من اصابه فالقصة بالهبة
 والمتاع مردود على صاحبه **في الترمذي** وان غلبت اهل الحرب فدارهم
 ملكوها بخلاف العبد اذا بق اليهم **في الترمذي** من القتاوي والعبد
 الا ببق اليهم لا يكونه بالاجماع قبل الاخذ من الاختلاف **في الترمذي**
 من شرع الطباوي ولو سبوا العبد فانه يملكه بالاجماع **في الترمذي**
 عبد اسره اهل الحرب والحقوة بدار الحرب ثم ابق منهم براد الى سيده وفي رواية

يعتق

يعتق **في الترمذي** عبد من اخذه الكفار فادخلوه دار الحرب ثم هو منهم
 حتى لا يتم ملكوه في دار الحرب فقد استولى على نفسه فملكه نفسه فملكه
في الترمذي استولى اهل الحرب على اهل دار الحرب فدارهم ملكوها **باب**
ما يصير له دار الاسلام **في الترمذي** من القتاوي والعبد
 الاول الاختلاف اهل دار الحرب ان الله ان دار الاسلام متى يصير دار الحرب فانه
 الاسلام لا يملكها الا ببق اليهم لا يكون بدار الحرب فدارهم ملكوها
 يكون بدار الحرب لا يكون بدار الحرب متى يصير دار الحرب فدارهم ملكوها
 لا يبق في طاعتها او في املاكها الا بالاول فاما بوجد هذه الشروط فلا
 لا يصير دار الحرب فدارهم ملكوها لا يكون بدار الحرب فدارهم ملكوها
 وان لا يبق فيها من دارهم ملكوها لا يكون بدار الحرب فدارهم ملكوها
 يورق ودارهم ملكوها لا يكون بدار الحرب فدارهم ملكوها
 حركات متصلة بدار الحرب او لم تكن في دارهم ملكوها لا يكون بدار الحرب
 او لم تكن في دارهم ملكوها لا يكون بدار الحرب فدارهم ملكوها
 باجر احكام الاسلام فيها وان يبق فيها كافر او مشرك او يملك متصلة بدار
 الاسلام بان كان بينها وبين دار الاسلام مصر او اهل الحرب او لم يكن
 فكل او جب ان يصير بدار الاسلام دار الحرب اذا اخرجها احكام الاسلام
 وان يبق فيها مسلم او من امن بالامان الاول وكانت وسط دار الاسلام
 باجر احكام الاسلام فيها اعتبارا لا بد منها بالآخر وله ان هذه البلدة
 صادرة دار الاسلام باجر احكام الاسلام فيما يبق في من احكام دار الاسلام
 فيها يبق دار الاسلام على ما عرف ان الحكم اذا ثبت بعلته فما يبق في من العلة
 يبق الحكم ببقائه هكذا ذكر الشيخ ابو بكر رحمه الله في شرح سبل السلام
 وذكر في موضع اخر منهم ان دار الاسلام لا يصير دار الحرب اذا لم تكن من احكام
 الاسلام وان لا غلبة الاسلام وذكره دار الاسلام ابو اليسر رحمه الله في
 شهر الاصل ايضا ان دار الاسلام لا يصير دار الحرب ما لم يطرأ عليه من
 صادرة دار الاسلام كما ذكر في باب احكام المرتدين وذكر شيخ الاسلام
 الاسيحي رحمه الله في ميسو طه ان دار الاسلام محكومة بكونها دار الاسلام
 فبقى هذا الحكم ببقائه حكم واحد لا يصير دار الحرب الا بعد ذلك

٢

الفرار والهرب بغيره والاسلام من الرعي والقران ويوانجي فيها الحكم
للاسلام **في الحظيرة** فصل في سبله الاوقات قال صاحبها اذا اجتمع اهل
الحرب في بلدة من بلاد اهل الاسلام اتكام الحرب بغيره والاسلام الحرب
ما كان **في موارد الغنائم** ويؤخذ ابو يوسف رحمه الله هو كتاب الحكم
كافري طاهر وشيخه وحرره كبر **في الامور** من البير الكبير جع العالم
على الاخر عند ظهور المسلمين عليه من غير اسلحة بالاسلام بالاسلام
فيما على الاشهاد وفيه خلاف في حقيقته **في المقتد** وهذه البنية
الواقعة في زماننا سنيها الكفار على بعض بلادنا لا بد من معرفتها في معرفة
حكمها والحق في ذلك انما بالديار من بلاد المسلمين فهو الاسلام بلا شك
لانها غير متاخمة اي متصلة ببلادهم وانهم لم يظهر واعيانهم ولا حكمهم
بالقضاء والحكم سبلون بما كان المسألة كيف وهم يرجعون الى عمل هذه
المدن ويتكلمون اليهم ومن وافقهم من المسلمين فهو فاسق لا مريد ولا كافر
ونسبتهم كافر من البير الكبار واما الملوك الذين ليسوا منهم في ضرورة فهم
على صفة الاسلام والمسلمين وان كانت من طاعتهم لا يوفى رة كذلك انهم فاسق
فول بلدة فيه واليهم من جهة يجوز فيه اقامة الحجمة والاعباد ولله العطاء
وتقليد القضاء وتزوج الاسامي وطاعة لهم نوع مواعدا ومخاضة واما
البلد التي عليها ولاية الكفار من بلاد المسلمين فانه يجوز للمسلمين فيها اقامة
والاعباد وبصير القاضي بمزامي المسلمين فيجب على المسلمين ان يمسوا بهم في
مسلم والمعلوم من حالهم انهم لا يضايقونه بذلك ويجب الله ان ياتي بالفتح
ادام من عنده **في الحياصة** والوافع الذي هم فيه من دار الاسلام محتاجين
بمخرلة دار الحرب في بعض الاحكام حتى لو كانت في بلادهم كانت ولو اسلمت فيهم
وزوجها في دار الحرب تبين وما اقاموا من الاموال في دار الاسلام لم يملكوها
وكذا المسلمون اذا اغزوا في موضع انهم فيه من الحرب في حكم دار الاسلام
حتى يقيم الامام الحدود **باب الحزبية** والحزبية على فريز جزية
توقع بالبيع والبر في فيقتد بحسب ما يقع عليه الاتفاق كما حال رسول
الله عليه السلام بنى بخلان على الفوجان حلة والافوج الترفيع ولا يجوز
العدول الى غير ما وقع عليه الاتفاق والحزبية بيند او صعبا اذا غلبت الكفار

واقدم

واقدم على املاكهم **في القلابة** وتوقع على الغنى الظاهر في كل سنة ثمانية واربعون
درهما باقدمهم في كل شهر اربعة دراهم وعلى وسط الحال اربعة وعشرون درهما
في كل شهر ربيع وعلى الفقير المعمل اثني عشر درهما وتوقع الجزية على اهل الكتاب
والجوس وعبدية الاوثان من العم والافق مع عبدية الاوثان من العرب
في التراجمة مشركوا العرب والهند وان لا يقبل منهم الا السيف والاسلام **في**
الحزبية فملتقط المناقش قال ابو حنيفة رحمه الله في الزنا دقة في كان منهم
للديعة والامال اخذت منه الجزية وترك على بطلانه وشركه وان كان مسلما
خارن قد حكم الله **في الحماوية** من التمدد ولا يضرب الجزية على المعتدع
وان كان كافرا في حال من الاموال ولا يسرق **في الحماوية** في باب المرتد واما
الزنادقة فاحذ الجزية منهم بناء على قبول التوبة من الزنادقة قالوا ان
جاء الزنديق قبل ان يؤخذ خافه انه زنديق قاتل حتى ذلك يقبل قوبته
وان اخذ ثم تاب لا تقبل توبته ثم يقبل لانهم باهنية يظهرن شيئا ويصدقون
في الباطن خلاف ذلك فيقتلون ولا يؤخذ منهم الجزية **في الحماوية** وتكلموا في
الفقير ووسط الحال والغايب قال بعضهم الفقير من اهلك اكثر من مالي درهم
اليما لا يتباهي فهو خائف في المعنى والمعمل الذي يقدر على العمل وان كان لا
يجبس الحقة ومن لا يقدر على العمل وان كان لا يجبس الحقة ومن لا يقدر على العمل
ولا يملك بها الا فهو من اهل الواساة ولا يؤخذ منه شيء **في الحماوية** من الخيط
قال شيخ الامام ابو حنيفة رحمه الله يعتبر في كل بلدة عن قضا في هذه الناس
في بلادهم فقيرا او وسطا او غنيا فهو كذلك وهو الاعم واجا يؤخذ منه اثني
عشر درهما اذا كان يفعل شيء من كسبه عن قوته وقوت عياله واما اذا كان
لا يفعل شيء من كسبه عن قوته وقوت عياله لا يؤخذ منه شيء ومن قاتل
الحجة نفران يكتسب ولا يفعل شيء منه لا يؤخذ منه خراج راسه هكذا فعل
عمر رضي الله عنه مع الذي ووظف له من بيت المال اطهارا لحسن السيرة
بين الرعية **في معدن الكثر** من جابح المعقير عمر بن عبد العزيز راذي
راد بدور در سوال مي كره فرمود تا جوان بودي از تو جز فتم انصاف
بنا شد كه در بيري مناي كد اريم قوت او را از بيت المال يعني كرده
في الحماوية في باب المرتد وتوقع الجزية في كل سنة مرة بعد انقضاء

وتمام ما قال في الثلاث سنوات على الذي لم يؤخذ منه الجزية حتى اسم الابطال
 بالجزية عندنا وعند الشافعي رضي الله عنه يطالب بها وان لم يسلم الذي لم
 استوعب الكوفة والبلخية رضى الله لا يطالب الجزية السنين الماضية والجزية
 التي هو فيها ايضا **في الشاهان** في كتاب الزكاة من ثقل قوم من بني
 العرب لهم شركة وقوة طالبهم رضي الله عنه بالجزية فابوا فقتلهم فيما
 بينه وبينهم كردوس بن داود التميمي وقال لهم عرب وبنو حنيفة الجاهلية
 يا نفوس من سفار الجزية فان اخلت منهم ما تخذ من المسلمين والاختلاف
 بعد ذلك بار من الروم وفيهم شركة وان شاورهم اي خيارهم لم يقطعهم فصار لهم
 على ما يعطون القدية مضافا عتق قتل هذه جزية فسموها ما شئتم **في**
الحجرات من الميسوط رايتم اموال اهل الذمة من البقر والغنم والابل والطيول
 والمال القمامت هل عليهم في شيء من ذلك جزاء قلت لا لان المال تتبع
 للنفس وقد اخذنا منهم من الخنزير والاذان حق العممة كالاجناس
 ولو امن بصير ماله معصوما كذا هذا او لا يملك عليه ما روي عن عمر رضي الله
 عنه انه قال لا نأخذ الجزية ليمكن اموالهم كما مولى لنا وما من **في**
الهداية وليس على الجوي في داله شيء **في الكافي** وداره في شيء في داره
في الحجرات من التفتاق ولو من الذي السنة كما قد يقال ان يعمل به
 وهو موثر انه لا يجب على راسه وكذا ان من نصف السنة واكثرها وان
 مع اكثر السنة فعليه جزاء راسه اما لو نزل الحال مع القدرة صار
 كما لمعمل كن قدر على المزارعة فلم يزرع يجب عليه الجزاء **في الكافي**
 الذي لم يؤخذ الجزية حتى مضت سنوات لم ياخذ ما مضى وهو في سنة
 يعني بالعامية ما ندها الذي اذا بعث الجزية على ما يبيع لم تقبل ما لم
 يات بنفسه ويقوم والقاضي قاعد ويجوز المودع اسفل ويد القاضي
 اجمالا يؤخذ بتلبيسه ويقره او يقبل الا في الجزية باعد والله
فصل في تقصير عهد الذي يخرج من الذمة بشيئين انما
 بند العهد والحد في دار الحرب وبند العهد بثلاثة اشياء بحوقه بد
 الحرب وقتاله مع اهل الاسلام في دار الاسلام واستناعه من دار الجزية
 والمحاربة عليه **في الخاتمة** ولو استنح اهل الذمة عن اء الجزية قال

قاتلهم الامام **في الضمائم** من الكبي واذا استنح اهل الذمة عن اء الجزية
 بقاتلون لان في الامنة اذا استنحوا عن القبول بقاتلون فكذلك في الامنة
في الهداية وان يقصم العهد الا وان يلحق بدار الحرب او يقبلوا على موح
 فيحاربون لانهم صاروا حربا علينا فيعري عقد الذمة عن الفائدة وهي
 دفع شر الحرب واذا انقضى اثر العهد فمؤخرته المرد معناه في الحكم
 عمره في المحاق لانه الخلف بالاموات وكذا فيما جمل من ماله الا الله لو اوف
 بسوف جلا في المرتد **في الهداية** اذا دخل جماعة منهم قطعوا للطريق لا
 منعت لهم حيث لا يكون تقصم للعهد ولو كانت لهم منعة وقالوا للمسلمين
 علانية يكون تقصم للعهد في حقهم وروى غيرهم ولا يغير اذن ملكهم فنعلم
 لا يلزم غيرهم حتى لو كان باذن ملكهم صاروا ناقضين العهد لانهم بانقاعهم
 معني **في الحجرات** من شيء مدخل الكوفي وان خرج من دار الوادعة رجل او رجلا
 او جماعة لا منعة لهم قطعوا الطريق في دار الاسلام فاقدم المسلمون فليس
 هذا بتقصم منهم العهد لانه لا منعة لهم فاذا انقضى العهد لم يقصم ولو كانت لهم
 منعة وقالوا للمسلمين في دار الاسلام علانية بغير اذن ملكهم ولا امر اهل مملكتهم
 واهل مملكتهم على سواد عتقهم وهو لا الذين قطعوا الطريق فلا بأس بتقتلهم
 واسترقاق من معهم من النساء والعبيات لانهم لما تقصموا العهد ومنعتهم
 بالنقد فصاروا كاهل الذمة اذا غلبوا على دار واستنحوا صاروا ناقضين
 وان كانوا حروا باذن ملكهم فقد تقصموا الفوق جميعا العهد وعادوا اهل الحرب
في المدايك في قوله وان تكتلوا ايمانهم بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقالوا
 ائمة الكفر قالوا لا طعن الذي في دين الاسلام طعنا ظاهرا جارا قتلة لان
 العهد معقود عليه في ان لا يطعن فاذا طعن فقد نكث عهده وخرج من
 الذمة **فصل في احكام اهل الذمة** ويؤخذ اهل الذمة
 بالتمييز عن المسلمين في زيجهم ومراهم وروجهم وتلاخيمهم فلا يزوجون
 الخيل ولا يعملون باستلخ **في الجامع الصغير** ويؤخذ اهل الذمة من
 باظهار الكسبيجات والركوب على السروج التي هيبة الالف والما يؤخذ
 بذلك اظهار الصغار عليهم وميائة نصف المسلمين ولا ان المسلم يكرم
 والذي يهان ولا يبتدي بالسلام ويصير عليه الطريق فلولم ياتي له علانية

ن

مخيرة فلهذا يجادل بمقالة المسلمين وذلك لا يجوز والعلامة يجب
 ان يكون خطا غليظا من الصوفي يشهد على سطره وذا الزنا من الابليس
 فانه جفاء في حق اهل الاسلام ويجب ان يتبين نساهم عن شياينا في الطراف
 والامانات رجيل على ورم علامات كيف يقف عليه ما السابل يدعي
 اليهم بالمعزة قالوا الحق ان لا يتركوا البركوا الا للضرورة واذا ركبوا للضرورة
 اتخذوا اسرا بالصفة التي تقدمت ويمعور عن لباس عتقوا باهل العلم
 والزهد والشرف **في اساطير** الكتيخ خطا غليظا بقدر الابع يده
 الذي فرق بينه دون ما يرمون من الزناير المتخذة من الابليس **في الذم**
 واهل الزمة يسمون من اظهار ربيع المرسر والطبر وطيور اللهو والظهار
 العنا وغير ذلك كما منع من العلم **في السفسا** ولا ادع شوكا بفر
 الربط قال محمد رحمه الله كفي امتنع من العلم قاي من من الشوك
 الحز والخرير **في كتاب الاحتساب** في الباب السابع والعشرون
 ويمعور عن ضرب الناقوس في غير كتابهم القديرة وكذا يسمون عن
 مربه في كتابهم القديرة اذ كان مونه جبار وكما يسمون وكذا يسمون في
 تزيح المحارم وعن جميع المحارم ما هو حرام في دين الاسلام على سبيل الشرع
 والعلانية لان فيه استحقاقا بالمسلمين ومعارضة الحق بالباطل قال
 العبد الضعيف امسك الله ومن ذلك جرمة هادة اهل الحسنة ينجح الذي
 من الكا التنبول جبارا في فهار رمضان **في الوارثانية** من الزيارات
 وكما يسمون من اظهار ربيع الحز والخير ويمعور من اظهار عقودم الربا
في الكافي في باب نكاح الكافر ولا تفرق عنهم في حق الربا لان ذا حستني
 عن عتدا لومة قال عليه السلام الامناري فليس بيننا وبينه عهد **في**
حاشية الساجية في كتاب البيوع من البردوي ولا يلزم استعمالهم
 الربا لان ذلك ليس بديانة لان امل ديانتهم تحريم الربا ومن كشف البرد
 حتى ان الذي اذا باع درهما بدرهمين من ذبي اخرتم تراغا الى القاضى
 او اسما او اسم الحواجب نفعته كما لو باشره مسلم ومن المصغريه
 ولو اشترى دارا في المرحى ببيع من المسلم وذكر البيوع في خصوصها اذا
 كانت الدار مسلم او في حوازم **في الهداية** ولا يجوز احداث بيعته

ولا يكتسبه في دار الاسلام والموسعة للتحلي في جماعة من البيعة واث
 انهم امت البيع والكنائس القديمة اعادوها لا الايسة لا يفي دايما
 ولما اقيم الامام فقد عهد اليهم الاعادة **في الذم** عن من الخطاب
 رعي الله عنه انه قال لا تبيع اهل الذمة عن احداث شي من الكنائس والبلاد
 المفتوحة من خراسان وغيرها ولا اهدم شيئا وعبدة قدما في الديار
 سام العلم انهم احدثوا بعد ما صاروا للموضع مع من امعنا والمسلمين قال
 مشايخنا رحمهم الله لا تقدم الكنائس والبيعة القديمة في التواحد والقرى
 واما في الامصار ذكر محمد رحمه الله في الاجازات اتملا اقدم وذكر في كتاب
 العشر والحراج تقدم في اقصار المسلمين **في الحاشية** وقال شمس الائمة الشرح
 رحمه الله الامم رواية الاجارة **في حاشية الشرح** من المعرفي تقدم
 القديمة ومن تناوي الجرحاني البيعة القديمة قيل ما كانت قبل بعثة نبينا
 عليه السلام **باب في الاسلام** ذكر في الذم ان نفع صحة
 الايمان للناس وبيان خصائص مذهب اهل السنة والجماعة من اهل الامم
 والملتف في ذلك تضاعف ومختصر ان يقول ما امرني الله به قبلته وما
 نفاني عن الله ليلت عنه فانما اعتقده لا يقبله ولا يقبله كان ايمانه
 صحيحا وكان موحشا بالكل **في القدر** قال بعض الفقهاء التقليد الذي هو
 الايمان عند اهل السنة والجماعة هو ان الناس يلقوا كلمة الشهادة والادان
 ولا يعلون تفسيرها ويعرفون الله بالخبر والتقليد من حيث المصنع
 والتاثير ويعتقدون بمبدأ الاسلام ويعلمون ان دين الاسلام خير الاربابان
 ولكن لا يعلون وطهر باللسان فانهم يكونون موعود عند اهل السنة
 والجماعة **في القصة** كم وعن الشيخ الجليل الذي بكلمة الشهادة وهو يعلم
 انه الاسلام يحكم بالسلام وان يعلم تفسير هذه الكلمة لانه اني بدليل
 الاسلام **في البناء** كم الكفار على ضربين منهم من يجحد الباري تعالى
 كعبدة الاوثان ومنهم من يقر ويشرك غيره كالنصوبة قلنا قال احمد
 من هو اداسه لان لا اله الا الله كان ذلك منهم اسلا ما وكذلك لوقا الشهيد
 ان محمدا رسول الله **في الخلاصة** في كتاب الفاظ ذكر في شرح القدر
 اذا قال الكافر الذي يجحد الباري وهو من عبدة الاوثان ومن يقر بالباري

وشيئاً غير كالتوبة فاذا قالوا لا اله الا الله كان ذلك اسلاماً وكذلك
 لو قالوا لا اله الا الله وحده ورسوله لا نعبد غيرك عن كل واحد من الشهادتين
 فاذا شهدوا بها فقد اتفقوا على ما كانوا عليه فيكم يا سلام **في التوحيد**
 منهم من يقول بالباري بالتوحيد ويجرد بالرسالة فاذا قال لا اله الا الله
 لم يكن مسلماً باحد الشهادتين ويقول اناسم ويقول اسلمت وانما على
 الحنفية وانما على دين الاسلام او قال دخلت في الاسلام ودين محمد عليه السلام
 وان كانت هذه يعمل عليه وان رجح يعبر من تدل الوجود وانما رآه لانه
 كان على خلافه وللوجد الذي يجرد الرسالة لا يعبر مسلماً بقوله لا اله الا الله
 ويعبر مسلماً بقوله محمد رسول الله وقوله دخلت في الاسلام او دين محمد
 وان رجح يعبر من تدل الله يستقل عز باطلا لا اله الا الله **في الخلاصة** في مجموع
 المواضع لو قال الكافر اسلم واحداً يعبر مسلماً ولو قال لا اله الا الله لا يعبر
 مسلماً وقيل لا يعبر مسلماً الا اذا قال ولكن لا ادين به **في الذخيرة** في مجموع
 النوازل وبتاويلها ان كان الواحد لا يعبر بالوحدانية **في الحاشية** في باب
 ما يكون اسلاماً اذا قال الوثني شهد ان محمداً عبد ورسوله يكون مسلماً
 كما لو قال لا اله الا الله لا اله الا الله وكذا لو قال اناسم او قال انما على الحقيقة
 او على الاسلام يحكم يا سلامه لو مات يعمل عليه لان هذه الالفاظ دليل
 الاسلام ظاهر او بناء الاحكام على الظاهر **وفيهما ايضا** في الباب المذكور
 غير اهمل الكفار بعدة الاوثان وغيرهم اذا قالوا لا اله الا الله يحكم يا سلامهم
 بظاهر قوله عليه السلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
في خصار المعنى لو قال الحق محمد رسول الله لم يقل لا اله الا الله قال يعبر
 مسلماً ايضا لانما في رسالة محمد رسول الله مسلماً فقد اقر الله تعالى **ب**
النية على لا يشترط في معرفة النبي عليه السلام ومعرفة اسلامه ومعرفة
 اسم ابيه وجده بل يكفي في معرفة الاسلام اسمه عليه السلام **في المصنف**
 قال ابو حنيفة رحمه الله لو قال المشرك انما دخلت في الاسلام لا يعبر مسلماً
 حتى يقول شهد ان لا اله الا الله وشهد ان محمداً رسول الله برئت من الشرك
 ودخلت في الاسلام فان قرأ واحدة من هذه الاربعة لا يكون مسلماً وفيها
 ايضا روي عن محمد بن حماد انه قال في كتاب البيهقي ان الرجل اذا قال لا اله

لا اله

الله ولم يبرأ عن الكفر خانه يكون مسلماً فقالوا ان النبي عن الكفر شرط صحة الايمان
 بل قول تعالى في يكون بالطهارة ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى
في الحاشية كافر ليقول لا اله الا الله لا سلام لم يكن مسلماً وكذا اعلمه القرآن واذا قال
 القرآن **في الحاشية** لو كان كافراً قال القرآن فانه يسئل هل امتت بما في القرآن
 فان قال امتت به صار مسلماً وان قال لا اله الا الله لم يصير مسلماً لان الاسلام
 هو الاعتقاد بما في القرآن ولم يوجد هناك فلم يصير مسلماً ولو قال الكافر لا اله
 الا الله ولم يزد عليه شيئاً لم يصير مسلماً لان الاسلام هو الايمان بالله تعالى ورسوله
 ولا يكتفي بكتبة واكثر الكفار يؤمنون بالله تعالى ولكن لا يؤمنون بالرسول
 والكتب والاسلام هو الايمان بهذه الاشياء كلها بقوله تعالى من امن بالرسول
 بما انزل اليه من ربه والمؤمنون الى قوله لا تفرق بين احد من رسله **في السراجية**
 قال الخليل اناسم صار مسلماً وعمد وماله كافر جعل عليه مسلم فقال
 محمد رسول الله او قال دخلت في الاسلام او في دين محمد فهو دليل اسلامه ولو قال
 المنفرد في اناسم لا يكون مسلماً ولو قال المنفرد اناسم مثلك يكون مسلماً وكذا
 لو قال مسلماً به اقبلي السيد الامام ناصر الدين **في دستور القضاء** من
 جامع القناري اذا قال الذي مسلم اناسم مثلك يعبر مسلماً **في تجنيس**
النامري قال السيد الامام الاجل ولو قال بالفارسية من مسلم ان ينبغي ان
 يكون مسلماً **في الخلاصة** في مجموع النوازل بحسب ما قال عليه السلام لا يعبر
 مسلماً لانه لا يعبر بالرسالة **في الحاشية** من النوازل من وانكاف الكافر او غلام
 معقوده حكم يا سلامه لانه راعي نية الاعتقاده والحكم بيني وبين المسوع
 منه نقدر الوقوف على حقيقة اعتقاده ومن اقر بوجدانية الله تعالى
 ومحمد رسالته عليه السلام فاذا اقر برسالته يحكم يا سلامه لا كونه كان
 من حيث الكارر رسالة محمد عليه السلام وقد اظهر خلاف ما عرفت من اعتقاده
 استدلالنا على انه لا يعتقاده وتعامه **في الذخيرة** والمحيط مع الاطباء
 فليست عند الحاجة **في التمهيد** والاقرار والاعمال دليل على الاعتقاد
 بل دليل انه لو فعل او ذكر قولاً يدل على الاعتقاد على الاسلام فانه يحكم
 يا سلامه **في المحيط** والاسلام كما ثبت بالفرع ثبت بالدلالة **ب**
الحاشية من الكشف وانما الكافر اذا هزل بكلمة الاسلام عن ربه هازلاً لا

ان يحكم بالسلامه لوجود احد الركبتين كالكافر اذا اكره علي الاسلام فاسلم
 يحكم بالسلامه لوجود احد الركبتين مع انه غير راض باجل هذه الكلمة
 والبارز لمن به فار لي ان يحكم بالسلامه **في الخليفة** اسلام الكره
 عندنا ان كان حرميا وان كان ذميا يكون اسلاما **في الجارية** من
 الكشف لو اكره الخزي او الذي علي الايمان فاسلم مع ايمانه بناء علي وجود
 الاقرار مع ان قيام التسليم في راسه دليل ظاهر علي علم التصديق كما
 حكنا بقائه الايمان بناء علي التصديق مع قولات الاقرار بآراء اهل
 الاسلام وكذا ان الاحكام الدينية علي الظواهر والاقرار دليل ظاهر علي ما
 في الفمير والصغير باطن قبيح علي حكمه في الدنيا وجعل هو اهل لا فيه
 وفي اعتبار مجرد الاقرار اعلاء الاسلام وتكثير سواد المسلمين وتحميد الكاف
 علي الايمان الحقيقي فانه منع عن اظهار الكفر بعد الاقرار بطريق الجبر
 ربما يجلد ذلك علي الايمان بطريق الاخلاص والدليل علي صحة الايمان
 يشهد الايمان في احكام الدنيا لان رسول الله عليه السلام كان يعرض
 المنافقين بالزور مما نطق به النور والخبر ثم كان يعاملهم معاملة المسلمين
 في احكام الدنيا بناء علي الاقرار المجرد فنعرف ان الاصل في احكام الدنيا **باب**
الخلاصة والكره علي الاسلام والكراهة اذا اسلم فهو مسلم ولو رجع عن الاسلام
 لا يقبل **في العتابة** وعنا في يومه رحمه الله في اجير كافر اجملي الاسلام
 فهو مسلم ويصح اسلامه وان اوفد قتل **في العتابة** واسلام للمكره جابر
 استحسننا فان عاد الى الكفر اجبر علي الاسلام ولا يقبل اسلام الكراة
 وذكر في كتاب الارثاد الحسن بن زياد لا يصير في الاكره مسلما وقال ابو
 يوسف رحمه الله لو شهد نصرانيان على نصراني بانه اسلم اجبر علي الاسلام
 فان ابي علي الاسلام قتل وقال ابو حنيفة رحمه الله اذا اجحد يقبل شهادتهما
 عليه وكذا لو شهد رجل وامرأتان من المسلمين وتروك علي دينه وجميع الكفار
 في هذا استوا **في العتابة** للسلجيه من الابيض اذا حكم به تبعه لا يبريه فبلغ
 كافر اذ اناه يجبر علي الاسلام ولا يقبل لانهم يفر بالحقيقة وانما اعطينا
 له هذا الاسلام تبعه فوجب اجبره بما لا يقبل فلا **في العتابة** وكذا المكره
 اذا رجع وكذا الذي سلب بالدار وتقيم للوالدين اذا بلغ ورجع وكذا الذي

شهد بالسلامه رجل وامرأتان ثم يجحد ويبر ولا يقبل **في غيبة القضاة**
 وتقبل شهادة الذي علي الذي مع اخلا في المسئلة شهادة ذميين علي ذي
 لانه اسم مرتد في زعمها وشهادة اهل الذمة علي المرتد لا تقبل **في الظهور**
 ولو شهد علي ذميان انه اسلم فشهداتهما باطله لانه مرتد ولو زعمهما وشهادة
 اهل الذمة علي المرتد لا تقبل **في الروم** ولو شهد بالسلام صبي وهو يقبل الاسلام
 صح اسلامه عندنا وقال القاضي رحمه الله لا يصح **في الشافعي** روي ان رسول
 الله علي الله عليه وسلم دعا عليا رضي الله عنه الي الاسلام وهو صغير فاسلم
 وحكم النبي عليه السلام بجمعة اسلامه وعقد ذلك من مناقبه واقتضاه
 بذلك مشهورا وذكر ذلك الواقدي في معاربه انه اسلم وكان ابن عباس
 سنة وذكر القتيبي انه اسلم وكان ابن عباس سنة فقامت في الامه
 اذا روي اسلم من العبيد رضي الله عنه **في الفرائض** والخلاصة بان
 ايمان الباس غير مقبول وثبوت الباس مقبول قال الشيخ الزاهد المفسر في
 تفسيره في ايمان الباس وثبوتة فيقول ان ايمان الباس غير مسموع لاحد من
 العباد حتى لو امن وسمع منه في تلك الحالة لا يكون ذلك ايمان باس بل
 يكون ايمانا اختياريا فيقولون لكم للشهادة عن تقديم ثم ظهر الباس فانه
 يكون مومنا من اهل الجنة وان راى الملك وقهار الغيب غيانا وارفع عند
 خطاب الله تعالى في تلك الحالة لا يكون مومنا وذلك الايمان لا يسمع
 احد سوى الملايكة ولو كان ذلك الايمان مقبولا لا يبعث احد كافر يوم القيامة
باب الارثاد والفاظ الكفر في شرح المنقوش والارتداد
 الجحد والانكار بكل ما يفتخر به الاقرار وذكره بنام الاستمراء او بالقبول
 او بالانبياء والارتداد ان يتكلم بما يجب الاقرار به لانه يبرز احد ركبي
 الايمان وهو الاقرار والاستمراء ذكر اسم الله وبكلامه او ينهي من انبيائه
 عليهم السلام لقوله تعالى قل اباة وايانة ورسلة كنتم تستهزون لا
 تغتذروا قذركم بعد ايمانكم وذكر عبد السلام بن رضوان رحمه الله
 في تفسير هذه الآية في عهد السلطان ابراهيم رحمه الله يجمع الغسقة
 السخنة عند ابنه اسماعيل وكانوا يستهزون بالعلماء ويخشون في شياهم
 وحامهم ويفتحون على مورهم ويحاجهم وتكلمهم فبلغ الخبر الى قاضي

منه

الفضاة يوسف بن اسرائيل بقا اليه سلطان العلماء وقال اسمعيل للقاضي انك
 تكفر فني وتكفر جميع جليبي فاشبهه قال القاضي كقولك بقول القاضي ليس
 سالتهم ليقولن انما كنا نخوض ونقلب قل ايها السويانيه ورسلكم الي قوله
 فقد كثرتم فاستغنى العلماء قوله وصداقوه **في الخاتمة** واما الهاتك به
 والمستمر يما اذا تكلم بكفر استهزا واستغفا فاما من اها يكون كافرا عند
 الكل وان كان اعتقاده خلافا لذلك واما الخاطي اذا جري على لسانه كلمة
 الكفر خطأ بان اراد ان يتكلم بما ليس بكفر فيجزي على لسانه الكفر لم يكن
 ذلك كفرا عند الكل **في الساتر خاتمة** في الاجناس عن محمد رحمه الله تعالى
 ان من اراد ان يقول الكلت فقال كبرت لا يكفر هذا محمول على ما بينه وبين
 الله تعالى واما القاضي لا يصدق ومن المحيط ومن تكلم بكلمة الكفر فخطأ
 به غيره يكفر الفاضل **في خلاصة** الا ان يكون المصنف ضروريا نحو
 ان كان مصنفه والكلام في المصنف مع الرضا **في الجارية** اعادة الاذان
 على وجه تقييد الصوت والسخرة بكفر **في الساتر** لو جلس في موضع
 الشرب على مكان مرتفع وذكر مضاحك الاستهزاء بالذكور وكفروا
في الجارية في المخلوك كذا لا يستمر بدون ان يجلس في مكان مرتفع وفي
 الاجناس خا الخيرة والنارعات نزعاً وترج وكذا كل كلمة هي استهزاء
 بالقران او بالشرعية **في الخاتمة** واما الجاهل اذا تكلم بكفر ولم يدركه
 كفر اختلفوا فيه قال بعضهم لا يكون كفرا ويجوز ان يجهل وقال بعضهم
 يكون كفرا ويصير كافرا ولا يبعد ان يجهل **في الساتر خاتمة** من النبايع
 قال ابو حنيفة رحمه الله لا يكون الكفر كفرا حتى يعتقد على الكفر
في الساتر والخيرة لا يصير المسلم كافرا الا بقصد الكفر واذا انلفظ بلفظ
 الكفر **في الساتر** من النصاب والجامع الاصغر اذا اطلق كلمة الكفر
 عند الكنت لم يعتقد الكفر قال بعضهم ما يحاسبه لا يعلق بالشهر
 ولم يعتقد ضميره على الكفر وقال بعضهم بكفر قال صاحب الجامع الاصغر
 هو الصحيح عندي انه يستحق بدنية ومن الذخيرة ولو اطلق كلمة الكفر
 الا انه لم يعتقد اختلف جواب المشايخ رحمه الله والافصح انه يكفر
 لانه يستحق بدنية **في المحيط** والذخيرة ومن كفر بلسانه طائعا

وقلبه

وقلبه مطين بالايمان فهو كافر ولا ينعمر ما في قلبه لان الكافر لما يعرف
 من المؤمن بما ينطق به فاذا انطق بالكفر كان كافرا عندنا وعند الله تعالى
 فيما يرجع الي الله تعالى **في الساتر** واذا وصف الله تعالى بما لا يليق
 به او سخر باسم من اسمائه او باسمى او امره او انكر وعده او وعيده بكفر
في الساتر خاتمة لو قال الله تعالى جلس للانصاف او قال قام
 للانصاف يكون ولو قال اخذني داء البنتا ده است او داء البنتا ده
 است فهذا كفر **في الساتر** لانه وصف الله تعالى بالقيام والقعود
في الساتر خاتمة من نصاب الفتاوى رجل وصف الله تعالى بالفوق
 او الخت فهذا شبه وكفر **في الساتر** الهادية ولو قال انه مكاني
 رتو خالي له نود ربيع مكاني فهذا كفر من قال لغيره قد انعم عليك
 فاحسن كما احسن الله اليك فقال روي خذ احب لك ما اذ اعطيت فلانا
 كذا وكذا فقال اختلف المشايخ في كونه رجلا قال الاخران انه بعد بلس
 كذا وكذا بمساويل فقال ذلك الرجل خير براتونش انه تاخذ اي
 همه ان كذبه تو كوي بي يكون **في الساتر خاتمة** من العجس رجل قال اخذ اي
 جه نعان ذكر وجيزي ويكرنوا نواند كرد بخرد مني فقد كفر **في الجارية**
 في الجاهل ان يظلم رايا زخداي يبيسنه يكفر ان اعتقد ان الله يرمي بظلم به
في الساتر انا قال الرب اني ستم يفسد فقال بعض الحكماء ان يكون وقال
 بعضهم انه خطأ وقبل انه ليس بخطأ قال شمس الاعنة للملوك رحمه الله
 هو الاصح عندي وكذا اذا قال بالعربية يا رب لا ترمي بهذا الظلم قال
 الاثرى ان قوله تعالى قل رب احكم بالحق والله احكم بالاخلاق ولو قال
 خذ اي برتوسم كند جنانك برتوسم كروي اختلف المشايخ في كونه والا
 انه يكفر من قال لا يكفر بجهل جلال الله تعالى على ظلاله قال الله تعالى
 جزاء سيئة سيئة مثلها وجزا السيئة على الحقيقة ولكن يطلق اسم السيئة
 ما يقابل مجازا في الساجية لو قال الرب روي من خراف كن يا ربي خور
 مكن توفيق ابو نصر الموصلي في الكفارة والاولى ان يكون لانه اعتقد ان الله
 يحور **في الساتر** وقال ابو حنيفة رحمه الله من نسب الي الله تعالى
 الجور فقد كفر ولو قال ذلك في غير حالة الظلم وكان عنده انه يفعل ذلك

صح

بحق يكفر وسئل عبد الكريم عن قال لا مائة حالة المعاني على تركها
الصلوات اما تخافين الله فقال ينبغي ان لا يكون هذا القدر من
الظاهر ان اراده من ذلك ان لا تخاف الله تعالى حقيقة الخوف والرهبة
ما لا يخاف الله تعالى حقيقة الخوف والرهبة لان المعصية ووجه اخاف
ان لهذا الكلام تاويله يمكن ان يقال لا تخاف الله انه لم ير جليم فلا يحكم
بكونه قاتلا الا اذا كانت هذه المقالة على وجه الاستعانة والاستعانة
وعن مخرج الله انه سئل عن اراده ان يضرب انسانا وقيل له لا تخاف
الله قال له قال لا يكون انه يمكن ان يقول الفتوى فيما فعل وان راي
في معصية ففعل له ذلك فقال لا اخافه بكونه لا ذلك التاويل وقال
الفقيه ابو بكر رحمه الله في رجل قيل له لا تخش فقال في حالة الغضب
لا يصير كافرا **في العياضية** قيل له في غضبه لا تخش الله فقال لا كفر
وبانت مناملة وفيها ايضا في الاجناس فقيل لرجل بارى بارت بس
نيامدي فقال خذني يا زنا بس نيامد من جلوده بس ام يكفر
الناظر خذني يا زنا بس نيامد من جلوده بس ام يكفر
في العصور قال اخذ خذني يا زنا بس نيامد من جلوده بس ام يكفر
لانه وصف الله تعالى بالعجز رجل قال اينك ربيت خذني يا زنا بس
لا يكفر **في الظلم** امرأة قالت في حال مرضها واشتغالها ربه
ومنيق برها ماري يدعي اني كرهت خذني يا زنا بس نيامد من جلوده بس ام يكفر
ان موهبي دنياء مراهيم ليست هل يكون بهذا قال وهو خطا حله
المنهج ومنق المصروفه المبرج ذل لا روي عن النبي عليه السلام
انه قال يقول الله تبارك وتعالى للملائكة لا تكتبوا علي عبدي في شيء
شيئا **في السراجية** لو قال لا يار خذني يا زنا بس نيامد من جلوده بس ام يكفر
الفصول رجل قال في مرضه ومنق عيشه اري لبدانم كه خذني يا زنا بس
جرال يداست جون از مرها دنيا هيچ نيست فقد قيل لا يكفر لان
المخوف جلد على ذلك ولكنه خطا عظيم **في السراجية** لو قال في مرضه
ان منيت بوقتي من الخاوان شيت كافرا وكفر لو قال انما من ان شاء الله
تعالى خذني اوله يكفر وان لم يكفر **في العصور** وخرج شاك في ايمانه

او قال

او قال انما من ان شاء الله تعالى فهو كافرا لا اذا ارادها وقال ادرى خرج
من الدنيا ومطامع الدنيا لا يكون كافرا وقد صرح عن كثير من السلف انهم كانوا
يستفتون قائلهم وانما كان ذلك منهم لما جاء في صفة المؤمن في الاغنيا
لقوله عليه السلام المؤمن من امن الناس شره المؤمن من امن جاره بواقعه
المؤمن بهي لبي المؤمن الف ما لوف المؤمن من امن المملوك من لسانه ولله
وليس بمؤمن من جانت شعبان وجاره طار في استثنى من المتقدمين فلما
استثنى عياله لم يعرف ذلك من نفسه لانه شك في ايمانه **في العياضية**
من كتاب الاستغفار في الفصل الاول من جعل عمل البر ويقع في قلبه
انه ليس بمؤمن ان كان يقع ذلك في قلبه من حيث ان سيرته ليست بسيرة
المؤمنين وليس هو كما جاء الاخبار في صفة المؤمنين فهذا هو صالح
وان وقع في قلبه انه ليس بمؤمن لانه لا يعرف الله فان استقر قلبه على ذلك
فهو كافرا اما اذا خذله بيا له ثم وجد من نفسه انكار ذلك ورد الخاط
فهو مؤمن به ورد الخبر **في العصور** رجل كان له ابومات فقالت
ياخذ مني واحد ولا ياخذ مني عشرة يرحلن ايكفر وكذا اذا قال
ياخذ مني اربعة يرحلن ايكفر **في الخلاصة** رجل مات ابنته فقال اخذني يا زنا بس
سود يكفر **في الساقار** خذني يا زنا بس نيامد من جلوده بس ام يكفر
المفري بر رعيبي سيد فبعض المشايخ قالوا انه يكفر وقال بعضهم انه
ليس بكافر ولكنه خطا عظيم وبعضهم قالوا ليس بخطا الا كره الله ما لم يحكم
عبد الرحمن والقاضي الامام النسفي رحمه الله وعليه الفتوى **في السراجية**
اكرسي جنين شود كند فورد له بحال باي فلا لا بعضي گفته ازا شود
وفوقه امام مشي الامم الخواص رحمه الله فتوى يدري داده است وان
الي يوسف اداست كافر شود واهم ايفت **في العصور** لو قال
لغيره خذني يا زنا بس نيامد من جلوده بس ام يكفر است يكفره افي ظهير
الدين الرعيني **في العصور** في المباح الاصر قال ابو علي الرازي
اخاف على قور من قال حيياي وحياتك وما شبه ذلك الكفر ولو لالان
العامة بقرانه لا يجعلون ان شرك يعين الابا به فاذا حلف بغير الله
فقد اشرك **في العياضية** اراد القاضي ان يحلف المدعي عليه فقالت

الادام عليه هذا الاعتقاد رضا منه بالكفر وان لم يعتقد ذلك لا يكفر
في التاتار خاتمة في رسالة الصور المحرم كاللحم والدم والربا كويد
 خدائي والذوبان حق عليه من راددين مصيبت كه نوار سيد است
 جنان در در كه نراك بوزار ليلك خدائي را بگوئي دروغ خواند **سيرة**
الفصول رجل قال دعي لارك انكيم واناد وار خوريم فقد قيل انه خطا
 دانه من كلام من يري رزق من كسبه ولو قال الرزق من الله تعالى ولكن
 ان ينده جستن خواهد قيل هذا كفر لان حركة العبد ايضا من الله تعالى
 وهو يري الرزق من الحركة **في القصة** فتح قال الاجنية مكيني من الزنا
 لله كفر **في التاتار خاتمة** في البنية سئل علي بن ابي طالب عن شاهد قال له الحالم
 او غيره كيف توفاه الله تعالى في الجواب انت تعرفوا ايا لا اعرف فهل يكون
 ذلك علافة علي ان يري به العبارة باللسان استقهما ما لا يكفر **في الفصول**
 لو قال فلان لا خدائي تعالى افرده است وان يشيخود رانده يكفر كذا في
 النخيرة ولو قال هذا مني الله او هذا من الله كفر عند بعضهم
 وهو الصحيح **في القصة** مث قيل لو قال الربيعي اظن ان ملك الموت
 توفي والايقيني روي يكفر **في ملحق النافق** لو قال له ديدار توفي
 من جنان است كه ديدار ملك الموت لا يكفر ولو قال له لا يعرفني فواتي
 خواب است كفر **في ملحق النافق** لو قال لغيره رويي يا ك كرويي ملك
 الموت ولو قال فلان اد شمس مبداءم جون ملك الموت اكثر من علي انه
 يكفر قال للمصالح ديدار ووي جنان است تود من كه ديدار خون قبل خياق
 الكفر رجل شرب الخمر وقال بسم الله او قال عند الزنا يكفر وكذا لو اكل
 الحرام وقال بعد اكل الحرام الحمد لله اختلف المشايخ **في خبر** لو اكل طعاما
 حراما فقال بسم الله يكفر ولو قال عند الفراغ الحمد لله لا يكفر عند بعض
 ولو قال اسم الله عند الزنا او شرب الخمر يكفر بالاتفاق **في سيرة**
 غضب طعاما فقال عند الله بسم الله لا يكفر في التاتار خاتمة **في** ولو نقد
 علي فقير شيئا من مال الحرام وبيع الخواص يكفر ولو عم الفقير بذلك ندعا
 له وامن المعطي كفر وفي الخلاصة هذه **في العناوي** البنية الامران لا يكفر
 احد بل يظن ان لان الكفر بغاية في الخفاعة مع الاحتمال بغاية قوله

الادام

المدعي جلد بالطلاق قيل انه يكفر **في الفصول** واذا طالب اليمين مني خم
 فقال الخصم اهل ف باس فقال الطالب لا اريد اليمين باس وانما اريد اليمين
 بالطلاق او بالاتفاق فقد كفر عند بعض اصحابنا وعامةهم على انه يكفر
في عقد اللاب لو قال سو كندنه راست نيكوست و نه داروغ يكفر
في التاتار خاتمة من القباية لو قال خدائي بيد اند نزار فرزند خویش
 دوست مبداءم و عید دارد يكفر **في** لو قال لا خا مبد من خد است و تبوا
 وقال من اين از خدائي داهم وار توفقه الكلام نوع من الشرك باس
 تعالى لو قال لا اميد من خد است و بس سيف او قال من اين از خدائي
 داهم وار توفقه العبد من الاور عن الشرك ولكن ايقا خطا **في** ولو قال
 از خدائي بيم و سبب ترا مبداءم فهو حسن ولو قال خدائي مي دانده كه
 و شادي تو همان كه بيم و شادي خود عامه مشايخنا قالوا يكفر جاهل
 وقال بعضهم ان كان يقوم بحسنة مسترنة بالمال والبدن كما يقوم بانفسه
 نفسه لا يكفر والا كثر ولو قال لغيره خدائي مبداءم انده بيوسته بدعا خير
 مبداءم فقد اختلف المشايخ في كونه وفي الخلاصة لو قال خدائي مبداءم انده
 هليشته او بيوسته خواجه ياد مي كند قال بعض المشايخ يكفر وفي رواية
 القصة لو قال رجل انك قلت كذا فقال ان كنت قلته فانا كافر و هو
 يعلم انه قاله يكفر **في الفصول** لو قال الله عالم اليوم انقل كذا او يعلم
 انه فعل قال شمس الاية الحلواني رحمه الله يكفر في اصح القولين وعند الشيخ
 الامام المرحوم رحمه الله انه قال في مثل هذا ينظر ان كان الخالف يعتقد
 ان مثل هذا الكلام كاذبا ككفر يكفر والا فلا وعليه الفتوى وفيها من النفا
 لو قال خدائي مبداءم ان من فلان كاذب كاذب كاذب او قال خدائي مبداءم كذا
 كاذب خريده ام وتعلم انه فعل او يعلم انه اشتراه باقل من ذلك خانه
 يكفر و يبين امراته فان اشم بصل البير ثواب طاعة التي حصلت قبل الردة
في القباية و كتاب الايمان لو قال ان كلمت فلانا خانا بري من الله
 تعالى او كافر او يعلم انه كاذب اختلفوا في كونه وتكلموا في ذلك كثير
 واختار في جنس هذه المسائل باختاره شمس الاية المرحوم رحمه الله
 ان الخالف ان كان يعتقد ويظن ان مثل هذا البيان كاذبا ككفر يكفر لان

في خبر

ق

بسم الله يحتمل الوجه الاول ان يقصد به النكر والنمين فالابتداء كقول
 المسافر عند حلوله والاربحا بسم الله اي بسم الله الرحيل الثاني ان يقصد
 به اقبال غيره على النكر كقول صاحب الطعام لغيره بسم الله اي كل الطعام
 قابلا بسم الله الثالث يعني به قول الطبيب به الفعل عن غيره كقوله لمن
 دخل الدار بسم الله يعني ادخل الدار بسم الله الرابع ان لا ينوي وجها من
 الوجوه المذكورة للناس ان يذكر في موضع ايد من ان يحتمل الاعلى الاستغفار
 كقول العازم على الحرم بسم الله **في القصة** من ذكر الله تعالى في مجلس
 العسوقا وما اعم يشغلون بالعسوقا الشغل بالذكر فهو افضل كذا ذكر
 في العسوقا افضل من الذكر غيره هذا اذا ذكر الله تعالى على وجه الاعتبار
 وانه سبع على انه يعمل عمل العسوقا ثم كسبيج الباب بنزوح المتاع
 قلت ذكرا لاسم ويخشى عليه الكثرة اهانة باسم الله تعالى فيميل به
 كراهية التظيم لغيره باسمه تعالى **في السراية** لوقال عند الدعاء
 اي خذاي رحمت خود از دريغ مدار من الفاظ الكثرة **في الخلاصة** لوقال
 الواحد من الجبابرة اي خذ لي اي يار خذاي اكثر المشايخ انه يكفر
في الفصول لان يار بلغة فارس برزك فيكون معني قوله برزك خذاي
 ومن قوله لغيره خذاي برزك تكلف **في الترجمة** قال السلطان العادل قال
 الشيخ ابو منصور المازندراني كيف قال القدر الشهيد الامام ابو القاسم
 لا يكفر انه عدل في شيء **في الغيبة** واختار انه لا يكفر انه بعد في شيء
في الفصول ايضا اذا انكره من الزمان او سورة منه كقوله اذا انكرت
 على الدفوف والقصب يكفر **في عقد الال** من قوله اية من القرآن على وجه
 الهزل او وقت ضرب الدفوف والقصب يكفر **في الفصول** لوقال لغير
 اي كوتانرا انا اعطيتك او قال لمن يقول القرآن ولا يتذكر كركم والتفت
 الساق بالساق او ملا قرحا وجاء به فقال كساها قوا كانت
 مشربا بطريق المزاج او قال لغيره دستار لم تشرح بسته يعني ابتداء
 العلم اردي الى الجامعة فقال انا امير وخدمي فان الله قال ان القلاة تهيى
 كقوله هذه الموركلها **في التاتارخانية** واذ انكر الرجل اية من القران
 او سخريته من القران كقوله **في الظهور** واذ انكر الرجل كونه العوذتين

اية من القران لا يكفر وقال بعض المتأخرين كيف لا انقضاء الاجماع بعد المصدر الاول
 على انها من القران والمصحيح هو الاول لان الاجماع المتأخر لا يرفع الاختلاف
 المتقدم وهي مسئلة امولية **في الفصول** ومن زعم ان العوذتين به
 ليستا من القران فقد ذكر في كتابي في البيت رحمه الله انه لا يكفر خائنه
 روي عن ابو مسعود وابي بن كعب رضي الله عنهما انهما ليستا من القران قال
 صاحب المحيط لهذا تاول وبعض مشايخنا رحمهم الله انه يكفر وحكي عن حالة
 الامام القليظة جلال الدين انه قال ذكر اخر بقية ابي الليث رحمه الله
 حدثنا ان من قال ان العوذتين ليستا من القران فاولئك عليهم لعنة
 الله والملائكة والناس اجمعين ومثل هذا الوعيد انما ورد في حق الكفار
 دون المؤمنين ولان الامة اجتمعت بعد المصدر الاول انما من القران والاطاع
 المتأخر يرفع الخلاف المتقدم عند ابي حنيفة وابي يوسف عليهما هو مذكور
 في قول عامة المشايخ وعنده علي بن ابي الثلاثة علي ما ذكره في الائمة السنية
في الظهور يسئل نجم الدين عن كان يقول لا ملأته ادم من حاك ادم عليه السلام
 قتلت المرأة بس ما هم جولا لله يحكان هل يكفر قال نعم انما المحقق بادم
 عليه السلام **في الفصول** من مجموع النوازل رجل قال مع غيره ادم ينجس الكلب
 فقال ما هم جولا يحكان باسم كونه استخف بخادم عليه السلام
في التاتارخانية من الانابة اذا قال ادم يا كل ادم الخطة ما وقعنا
 في هذا الملايا في كفه اختلافا للمشايع وفي الخلاصة لوقال ادم يا كل ما مرنا
 اشقيا يكفر **في الفصول** ومن يقر ببعض الانبياء عليهم السلام او عباد
 نبيا ارسته من مشن المرسلين فقد كفر **في الغيبة** لو نسب الى الانبياء
 القواض كغره الى الزنا وعنه الذي يقول الحسنة في يوسف عليه السلام
 كغره انه شتم لم وقيل لا يكفر **في الفصول** لوقال محمد بن دريش بود او
 قال جامة ليغابره وبنياك بود وقال طويل الطول يكفر مطلقا وقيل
 اذا قال بطريق الاهانة يكفر **في السراية** رجل مر على مؤذن فيقول
 كذبت يكفر رجل عاب النبي عليه السلام او قال شعره شعير يكفره
في التاتارخانية من الظهيرة من انكر المتواتر فقد كفر ومن انكره
 المتواتر المشهور يكفر عند البعض وقال عيسى بن ايان بطل ولا يلف

هو الصحيح ومن انكره المشهور بكفر عند البعض ومن انكر خبره الواحد
لا يكفر جاحده ولا يفضل غيراته يا ثمر بترك القول **في الفصول**
رحم قال مع اخر كان يا كل رسول الله عليه السلام وليس احسن اصابعه الثلاث
فقال ذلك الرجل اي بياد يا ست يكون لرجل قال لا احلف راسك وقم
اذا تبرك فان هذا سنة رسول الله عليه السلام فقا اذ لك الرجل لا
افعل وان كان سنة فهذا كفر لانه قال علي سبيل الرد والانكار وكذا في سائر
السنن خصوصا في سنة هي معروفة وثبوتها بالنوازل كالسؤال وغيره
في مجموع النوازل لو قال جده كاد ابد سبقت سبقت يكون لانه استغف
بالسنة **في التارخانية** من الميرفمية اذا قال قل لا اله الا الله قال الاقوال
قال بعض المشايخ هو كقولهم ان عني به اقول يا مراك لا يكفر به
وقال بعضهم لا يكون مطلقا ان الفرق المطلوب ذكر كلمة التوحيد مرة **في**
القائمة اذا قيل للمريض قل لا اله الا الله فقال الاقوال يكون **في الفصول**
من قال لا اله الا الله واراد ان يقول لا اله الا الله فلم يقل لا يكون ان عقيدته على الايمان
في الظهيرة من قال الواعظ ان الله الجنة ما اريد هادونك ولا ادخلها
دونك او قال الواعظ ان ادخل فلان لا ادخلها او قال الواعظ اني
الله الجنة ما اريد هادونك ولا ادخلها دونك او قال الواعظ ان ادخل
مع فلان لا ادخلها او قال الواعظ اني الله الجنة لا ادخلها ولا ادخلها
هذا العمل لا اريد بها يكون **في الفصول** او قال لا اريد الجنة واريد ربي
عز وجل فهذا كله كفر في السراجية او قال لا اريد ربي من سلمت فقال اخر برئت
من توحيوا ام الامع انه لا يكون لو قال يا ربي من سلمت فقال اخر برئت
لعنت باد و برئ مني اني توحيوا فيها رجل قال كنت عجوسيا الان
اسلمت على سبيل التمسيل ولم يعتق ذلك حكم بكفره قال شمس الامير المكي
رحم الله لو قال اسلمت في كرهه ام بكافران دادم اكران كاركتم فتعمل
لا يكون **في القباية** قتل رجل الغنمين مكن كافر ميري فقال لا يسل
كفر ميري كفوباه للرفنا بالكفر **في السراجية** لو قال لكاه في شدي
فقال كاه شدي كير بكفر **في القباية** رجل ضرب عبده املة فقالت املة
الست بمسلم قال الشيخ الامام ابو بكر بن الفضل رحمه الله لا يصير كاه

بذلك

بذلك لانه حكمي عن بعض اصحابنا ان رجلا لو قيل له الست بمسلم فقال لا يكون
ذلك كراه لان قول الناس الست بمسلم معناه ان فعله لم يثبت من افعال المسلمين
قال الشيخ الامام الزاهد رحمه الله اذا لم يكن ذلك في ان عند بعض الناس فتورهب
الي الست بمسلم بعد من ذلك **في القباية** رجل ضرب عبده فقال له الرجل انت
لست بمسلم فقال لا ان تعلم ذلك وان اراد جوابه او جري على لسانه غلط الا ان
في الحارثية من اصحاب الفقه قال للهاضي ان يتركها است ومذهبي است يكفر
في القباية حنفي المذهب قال المذهب الشافعي ليس بحق ولا يجوز العمل به كالكفر
بم اقرض مائة من من الخطبة باية وجسوس مستأ فقال هذه الزبارة خلال
كولورود النمر **في التارخانية** اذا قيل صلى فقال لا املي بارك لا يكفر
في الفصول في واقعات الناطق رحمه الله قال بحر رحمه الله قول الرجل لا يصح
يكتمل اربع اوجه لا املي في حليته والثاني لا املي بارك فقد سرف
من موخير منك والثالث لا املي فسقار بحانة فخره الثلاثة ليس بكفر
والرابع لا املي ان ليس يجب على القلاة ولم اذن بها وهذا الوجه يكفر
ان قيل له قل فقال قلنتان بعدكم نازكند وكان بر حوشن در اركند او قال
مرحمان ازهم ما ميكنند او قال ان نازكند ان كردم كه مرال نازكند كرف
او قال نازكند ينيست هذا كله كفر وكذا لو قال خوش كاري نازكند **في**
السراجية لو قيل صلى فقال نوحدين كاه كردي او قال جند بن كاه نازكند
جده سرور دم كفر **في التارخانية** في التخيير رجل نزل القلاة فقتل
ولم ينو القتل ولم يخف عقاب الله تعالى فانه يكون **في القباية** من
الذخيرة اذا املي بغير طهارة عمدا قيل يكون وقيل لا اذا فعل ذلك استغفارا
او على اعتقاده الحنيفة **في التارخانية** في مصباح الدين ولو جلس بغير
طهارة لا يكفر واذا املي بغير طهارة فقد ذكر في النوادر ان يصير كاه وذلك
في المبسوط حمله القلاة بغير طهارة من حيث الجواهر والساد ولم
ينفرد عن الكفر وبعض مشايخنا اخذوا برواية النوادر وبعضهم اخذوا
برواية المبسوط ولو استل انسان بذلك لغزوة بان كان يعلم مع فخر
فاحدث فاستغفر ان يظهر وكتم ذلك وقيل بكذا اقل بعض مشايخنا
لا يصير كاه الا ان لا غير مستثنى ومن استل بذلك لغزوة او لحيا رينبغي

ان يتصدق بالقيام قيام الصلاة ولا يقرأ شيئا واذا احب ظهره فيقف على الارض
 ولا يسبح حتى لا يصير كافر **في الفصل** اذا قيل لي غير القبلة متعمدا
 فوافقت ذلك القبلة قال ابو حنيفة رحمه الله هو كافر كما استفتي بها
 وبه قال ابو الليث رحمه الله وفي ثواب الجهر لا يكون وفيه من مجموع النوازل
 قال الفقيه ابو جعفر من قبل الارض بين يدي السلطان او الامير او سيد
 له فان كان عدي وجه النخبة لا يكون ولكن يكون انما تركها للكثرة **في**
الظهير كما فرق المسلم اعرف على الاسلام فقال المسلم ادرى يكون ولو قال
 اعرف على الاسلام قال اذهب بك الى فلانة الفقيه او الى غيره يكون ولا يفتقر
 لعرفي جاء الى رجل وقال اعرف على الاسلام فقال اذهب الى فلانة حتى
 يعرف من عليك الاسلام فتشتم اخلف المشايخ فيه وينبغي لك لا يكون لانه
 عليه ان لا يعلم لان من الكفر من لا يعرفه لا اله الا الله محمد رسول الله
 ينبر عن دينه وهو لا يعلم بذلك **في العياينة** اراد ان يعرف ان يسلم عند
 فقال كز حتى تذهب الى فلان فتسلم عنده فقال الفقيه ابو جعفر لا يكون
 ناخذ **في السراية** كما قال المسلم اعرف على الاسلام حتى تسلم عندك فقال
 املت حتى تذهب الى فلان العام يعرف عليك الاسلام فتسلم عنده الامم
 انه لا يكتفى ولو قال المذكر باشتا فلان روي بحسب من ادرك اسلام اري
 افتوانه يكفر **في الثانية** اذا امر رجل امراة ان ترتد وتبين من زوجها
 بصير موكا فاشهد اروي عن ابي يوسف وعن ابي حنيفة رحمه الله ان امرأ
 رجلا ان يكون كان الاموكا في كفر المامورا فيكفر **في السراية** لان الرضا
 بالكفر كفر قال الحامدي خلافا للفضلي والصحيح ان الرضا بالكفر اعدا
 مستقيما للكفر لا يكون كوافاقا الله تعالى واستدعي قلوبهم فلا يؤمنوا
 حتى يروا العذاب الاليم اذ اراد قتل زنا فادان يسلم شذاه حتى لا يسلم
 فتستجبر بالقتل انكفر **في الفصل** ذكر الشيخ الامام جواهر زاده رحمه الله
 في شرح البير ان الرضا بكفر الغير انما يكون كفرا اذا كان يسفيير الكفر يستغنى
 اما اذا كان لا يسفييره واما يستغنى عنه ولكن احب الموت او القتل على الكفر
 لم كان شديدا موزيا بطبعه حتى ينتم الله تعالى منه فهذا لا يكون
 كورا ومن خامل قولا استغنى لربنا اطمس على موارهم واشدد على قلوبهم

فلا

فلا يؤمنوا يظهر له مخمنا ارحياه ولانه على هذا اذ ادعي على ظالم اما انك الله
 على الكفر او سلب الله عنك الايمان ورجوه فهذا لا يكون كفرا ان كان لا يسفيير الكفر
 واما يستغنى عنه الايمان حتى ينتم الله منه على ظله واما يدعي الخلق فقال
 صاحب الذخيرة وقد عثرنا على الرواية عن ابي حنيفة رحمه الله ان الرضا
 بكفر الغير كفر من غير تفصيل **في عقد الالهي** اذا قال المسلم كشتي وحي جلالست
 بيا نك اروي من هذا ديدنه با شديدا كشتي مستلما في يارندادي او قال اياك
 فلا من مرا حلاست واورى جلال نكوده با شديدا كونا في الجاه **في الخلا**
 في اعتقاد الحرام حلالا وعلى القلب يكون ولو قال الحرام هذا حلالا ان قال الترخ
 السلعة او بحكم الجمل او الاعتقاد بخلاف هذا لا يكون هذا اذا كان حراما بعينه
 انما يكون اذا ثبت الحمة بولي مطلق اما اذا ثبت باخبار الاحاد وما كان حراما
 لغيره كما لا يخفى فلا **في النسيب** في نظم الزندوسني استعمال الحرام مثل مال
 الغير والرضا والوطا والحرام الزنا او قتل النفس او كل الميتة او الدم عند غير
 الضرورة او الجماع بحالة الحيض يقتل **في الفصل** في الذخيرة ريت في بعض
 الكتب ان استخلا رجلا لغيره ليس بكفر الا ترى ان جماع الزوج الثاني ولو وقع
 وحالة الحيض جليلهما على الزوج الاول **في الفصل** رجل غتم ان لا يحتم
 الله الحرة الا يكفر لان الحرة كانت حلالا من قبل ولو غتمت لا يحتم الله تعالى الرضا
 والظلم او الكفر او قتل النفس بغير حق كقولك هذه الاشياء انك حلالا في وقت
 في الفصل الاول غتمت ما ليس بمشغول وفي الثاني ما هو مشغول وعنده الرضا
 ان لا تكون المتأخرة بين الالة والاحت حراما ان يكون الحامل ان ما كان حلالا في
 زمان ثنائهم فما حراما فتمت ان لا يكون حراما لا يكون **في الثانية** لو غتمت ان
 الاكل فوق السبع لا يكون حراما كانا في الان ابا حنة لا يبين بالجهر في الظاهر
 لو قال ليت الرضا او الدواطة او الظلم كان حلالا لا يكفر **في خلاصة** رجل
 قال المديونة اعطى درهمي في الدنيا خانه لادرام في الاخرة فقال له درهم ديكور
 به بان جهان بار خواهي ويادعت كفر كذا الجواب النفيلي وكثير من اصحابنا
 رحمهم الله **في الظهير** لو قال غيره دع الدنيا لمتا الاخرة فقال لادام
 التقول لاجر النسيب يكفر **في الفصل** انكر القيمة والحجة والنار والبرزخ
 او الصراط او انكر الحساب او المصائب المكتوبة فيهما اعمال العباد كفر ومن قال

صحة

بنا

لخصما فخذ منك حق يوم القيمة قال خصمه لا بنو هوي من الجاي يا اختلف
 المشايخ فيه وذكر في فتاوى ابي الليث انه لا كفر ولو قال الله بكفر هوي يا بختان
 مي يديا يدا ان همان هو وجه هوي باش يكفر **في التارخانية** رجل
 از تكب شيئا من الصغار بوقيل له نبارك الله تعالى في وجهه كودم كه توبه مي
 بايد كرد **في الغيانية** ولو قال كاذبي به وكبري به از يك كار وهو يري
 تبصير الفعل فاستد من الكفر هو المختار وفيها علم عقوبت وقال ان اليهود
 خير من المسلمين حيث يفتنون بعلي مبياتهم يكفروا بحيط علم **في التارخا**
 من الخانية رجل قال لغيره جهوده از تو وقال لا انصرا فياني مع به از تو لا يكر
 لانه اراد به الشتم وتبصير الافعال وفي التفسير اتفق المشايخ ان من راي
 امر الكفار حسنا فهو كافر **في القهقرية** ومن حق كلام اهل الاهل وقال
 كلام معنوي او قال كلام له معني صحيح ان كان ذلك كفرا من القابل يكفر
 المحسن وكذا من حتى دستور الكفرة لعنهم الله **في جرد التارخا** هو له دم
 هندوا وافر اخمين كندكاشود في علة الاسلام اكرسي هو ميا كافران
 جندج در خانه توبه توبه واسبان سره درود نقش ميكنند ويا بره
 مي بندد ويا كره جزي مي بندند كافر كرد **في القهقرية** لو قال المسلم اجنبي
 ياكافرا وقال الاجنبية ياكافره ولم يقل مخاطبة شيئا او قال لا ملق ياكافره
 ولم يقل امر الله شيئا قال الفقيه ابو الاعشى البجلي رحمه الله يكره القابل وقال
 غيره من مشايخنا مشايخ باخ لا يكفر والقوم في جنس هذه المسائل ان كان
 القابل مثل هذه لفالات او ما لشم ولم يعتقد كافر الا يكفر وان كان يعتقد
 كافر اخا طيبه بعد انباء على اعتقاده الله كافر يكفر لانه لما كان المسلم كافرا
 فقد اعتقد دين الاسلام كافر الكفر اذا قال لغيره ياكافرا يهودي يا مجوسي
 فقال لبيك يكفر وان قال اركم جني يكفر ولو قال لوقيل ادم يقرب شيئا
 وسكت لا يكفر **في الغيانية** ولو قال له كه علم اموز در استا نهاد جيلها مي
 اموزد و اراده الاستخفاف والازدراء بالشبهة يكون **في القهقرية**
 جاهل قال اليها كه علمي اموزند داستا نهاد مي اموزند او قال
 يارست انجه مي كوييد او قال نرد درست او قال من علم جيل را
 متكرف هذا الكفر قيل رجل اذهب الي مجلس العلم فقال من يقدر عليه

الاثنيان فيما يقولون او قال من اي مجلس العلم جده كاست او علم در كاسته
 تولد نوان كرد فهدا كله كفو ولو قال امرا شمولي ذن وفز لا جنداني
 هست كه مجلس علم مي رستم فهدا مخاطرة عليهم ان اراد به التهاوت
 بالعلم في مجموع التوازن لانه ان الفقيه يدكر شيئا من العلم او يروي حديثا
 صحيحا فقال اني هيج يديست وراه او قال ان تخي جده كرايد دم بايد كه
 امرو در حسته درم راست كه علم را يكاني ابد فهدا كز ومن بعض علماء اوه
 فقيهم من سبب ظاهر خفيته عليه الكفر ان قال فساد كبرت به ان دانسته
 كردن كفر رجل قال اني الجار في است علمك ان اراد به علم الدين يكفر رجل قال
 فعل يا فشنده ان هلاست وفعل كافران همان يكفر وقيل هذا اذا اراد
 جمع الافعال فيكون تشويبه بغير الحق والباطل **في السراج** ولو قال
 ذلك العالم معني لم يكفر **في القهقرية** رجل قال لخصمه اذهب معي الي
 الشرع او قال بالفارسية بامن شرع او قال لخصمه بيا ده بيا ز قاتروم
 بيجري بزم كونه علة الشرع ولو قال بامن بقا جبر وروا السيل بحالها
 لا يكفر وفي نسخة الخسر واني لو قال بامن شريعت واني جيلها سوزنداردا
 وقال نيش لدره فهدا كفر لو قال ان وقت كه سيم سدي شريعت وقايف
 كجا بود يكفر ايضا من التاخرين من قال ان غير به قايض البلد لا يكفر وقيل
 ايضا قالت لزوجها سر خداي ميديا في فقال انم يكفر فهدا اعني الشيخ ابو بكر
 محمد بن الفضل رحمه الله وهذا الاذ الغيب والسو واحد ومن راي الغيب
 لنفسه يكفر رجل تزوج امرأة ولم يحضر الشهود فقال اخدا يرا ورسول
 را كواه كردم او قال اخدا يرا و فرشتگان را كواه كردم كفر لانه اعتقد ان الرسول
 والملائكة هم الغيب ولو قال فرشته دست راست را كواه كردم وفرشته
 دست چپ را كواه كردم لا يكفر لانها يعلمان ذلك ولا ينما الا يغيبان
 عنه **في القهقرية** من فتاوى الحجة ان تزوج امرأة بشهادة اسد ورسوله
 لا يصح النكاح بحكم الله ورسوله وحكي عن ابي القاسم انه كفر بحصول انه
 يعتقد ان النبي عليه السلام يعلم الغيب والصحيح انه لا يكفر لان الانبياء
 عليهم السلام يعلمون الغيب ونعم عليهم الاشياء فلا يكون كوا في معدن
 الكفر بربيعا مبر ان اشيا غرض كرده مي شود بس كشف غيب بدانند

في حاشية الساجية رجل قال اننا علم المسروقات قال الشيخ الامام هذا
من صدقه يكون كافرا قيل له فان قال القائل اننا اخبر عن اخيه الخ
انه اتى بذلك فهو من صدقه يكون كافرا قوله عليه السلام من اتى
كاهنا وصدقه فيما قال فقد كفر ما انزل على محمد لا يعلم الغيب الا الله الخ
ولا الاثنى **في النقول** اذا خرج الى صلاة العتق فرجع من سفر فقد كفر
عن بعض المشايخ **في الظهور** ويحب كفار الروافض في قولهم برحمة الاموات
الي الدنيا وبتسليم الارواح وانتقال روح الاله الى الامة ويقولهم في خروج
الامام الباطن وبعثه عليهم الامر والتمني اليان حتى الامام الباطن ويقولهم
ان جبريل غلط في الوحي الى محمد عليه السلام دون علي بن ابي طالب رضي الله
عنه وهو لا يفرق بين خاتون عن مكة لاسلام واحكامهم احكام المرتدين
ومن انكر اماما عابا بكر المصدق رضي الله عنه فهو كافر في قول بعضهم
وقال بعضهم هو مبتدع وليس بكافر والمصحيح انه كافر كذلك من انكر
خلافة علي رضي الله عنه في اجمع الاقوال ومن انكر جماعة الشافعيين يوم
القيمة فهو كافر **في سائر القضاة** من المعصيين قال النبي عليه السلام
حرم الله تعالى ما دبح على الامم والاورثان والاورار والابار والاهمال
والمجار والمعيون والاورية والذاج بشرية والمذبوحة ميتة والملة
بائنة **في النقول** ومن يذبح في وجهه شاة شيئا وقت قدومه واتخذ
جواره كقر الذاج والمذبوحة ميتة وكذا في الذخيرة وذكرها وقال الامام
اسماعيل الزاهد اذا ذبح الرجل الابل والبقر لاهل الذي يقيم من الحج والقرن
قال الشيخ الامام ابو جعفر عده الله الخ اخرجني الامام ابو جعفر
السفكوري والقاضي الامام علي بن النقي والحاكم الامام عده الله الواحد والشيخ
الامام محمد الكشي رحمه الله بكونه كافرا فانما فاكه ذلك استدراكا له ولكن
لا اكفره لانا لا نثبت له من المسلم ان يترك الي الادبي هذا الخبر واسم العلم
في القيمة ثم يجمع ترويع الخراف فقالوا مبارك باد لا يكفر في مطلق
الخاص من ابي الخراف ملك السلطان يكون **في الحاربية** من القتلى والكل
من اعتقد ان بيت المال سلطان فقد كفر **في التاتار خاتمة** اذا ارتد
لحد الزوجين وقعت الفتنة بينهما في ظاهر الرواية في الحاربية وابتوت

الي

الي قضا القاضيه سواك انت الراية مدحولا بها اولين وبعض مشايخ بلخ منهم
الفتية ابو القاسم السفار والفتية ابو جعفر كوايتون بعد الفتنة بينهما
بروتها وكذا لبعض مشايخ سمرقند حسا الباطنية وقرتر في باب الطاع
للكافر مع الاطباء **في سائر النقول** علم ان الفتنة المستحب است در هر
ما هو يطيق خفيه در محرم را كراه كيرد وكما في ناره كند با شد له رزيان
انكس لفتن رفته باشد واورا معلوم باشد **في العياضة** لو قال اية من
القران بمزمار او شد زيار واتخذ الجاد او هار لا لا على تقبيح تعلم
يكفر الا اذا فعل خديعة في الحرب **في النقول** قال الشيخ الامام ابو بكر
طبرخان رحمه الله من خرج الى السيرة فقد كفر لان فيما اعلان الكفر فانه
اعانة عليه وعلى قيا من سبيل السيرة الخروج الى بيرو والمجوس والوافقة
مهم فيما يفعلونه في ذلك اليوم ويوافقهم في حركه اعياد ابائهم ولا
يشعرون له **في سائر القضاة** قال السيد الفقيه عفا الله له وعلى هذا
الخروج الى اللعب يدعي بحبيته وندو الموافقة فيما يفعلونه في ذلك اليوم
يلزم ان يكون لغوا لان فيه اعلان فانه اعانة عليه قال عفا الله له وكذا له
الخروج في الليلة التي تلعب كفة المند في ما باليبر ان اليهم والموافقة
مهم فيما يفعلونه في تلك الليلة يلزم ان يكون كوا وكذا الخروج الى لعب كوة
المند في اليوم الذي يدعوه اهل الكفر بسهرية والموافقة فيما يفعلونه
في ذلك اليوم من تزيين القلوب والافراس والذهاب اليه والاعيان يلزم
ان يكون كوا **في عمارة الاسلام** اكر مسلمان در وعيد كافر بهاك وديواني
وجانر حاضر شود اگر چه نسبت سوطيا براي تمامه حاضر شود واما
مسلمانان قوت ورجحان در وعيد ايشان بي شود كوا **في النقول**
قال في الجامع الاصغر رجل اشترى يوم النير وشتا لم يكن يشترى به قبل ذلك
اراد به تعظيم النير وركبا بغيرها المشركون كفرا وان اراد به الاكل والشراب
والشتم لم يكفر قال صاحب الجامع الاصغر السلام اذا العدي الى شئ اخر شيا
ولم يرد به تعظيم ذلك اليوم وكن جري على اعتاده بعض الناس لا يكفر
ولكن ينبغي ان لا يفعل ذلك في ذلك اليوم خاصة ويعله قبله او بعده
ليلا يكون متبها لولا الفوم وقد قال عليه السلام من تشبه بقوم فهو

منهم في الواقعات حكى عن ابي جعفر الكبير لو ان رجلا عبد الله تعالى خمسين
سنة ثم جاء النور وقرأ هديا لي بعض المشركين هدية يريد به تعظيم
ذلك فقد كثر واحبط عمله وهذا بخلاف ما اتخذ محو به دعوة الخلق
داوس صياحه ودعا الناس الى ذلك فحضر الناس دعوته واهدي اليه شيئا
لا يكفر **في الدخيرة** لا ينبغي للمؤمن ان يقبل هدية الكافر في يوم عيدهم
ولا يقبل الا يعطهم ولا يرسل اليهم شيئا فانه يكون له تعظيمهم وقد جاء
في الخبر لو ان رجلا عبد الله خمسين سنة ثم هديا لي بعض المشركين يوم
النور وريضة فقد كفر واحبط عمله خمسين سنة ويات روضة قال
عليه السلام من اجل كافر اذهب عن قلبه نور الاسلام **في الغميرة** واعلم
ان جنس هذه المسائل ثلاثة انواع منها ما يكون خطا ولكن لا يوجب
الكفر فهو من قبيل ما لا امانة والاستغفار ومنها ما فيه اختلاف فهو
باستخدام النكاح احثياها وبالطوبة والانا بقومها ما هو كفر
بالانفاق وانما يوجب احباط جميع عمله ويلزم إعادة الحج وان حج وكون
وطبه مع امراته زنا والولد المتولد في هذه الحالة ولا الزنا فانه وان ايت
بكلمة الشهادة بعد ذلك حكم الافادة ولم يرجع عما قال لا يرتفع الكفر
وهو المختار **في الساترانية** ثم ما يكون كفرا بالاختلاف يوجب احباط
العمل ويلزم إعادة ان حج ومن خلافة ورس عليه اعادة البقلوات
والزكوات والمصيام لان باقاره صار كانه لم يزل كما في الدنيا قبل
له لو تاب تقود حسنة قال هذه المسئلة مختلفة فعند ابي علي واي
هاشم وامامنا ابا القاسم الكعبي انها تقود
في المفرات من انضامه قال اسلم يعمل اليه ثواب طاعة التي حصلت قبل الردة
في التوبة بعد ذلك للسئلة وجه توجب التكفير ووجه يمنع التكفير
يعمل المقتضى ان يعمل الى الوجه الذي يمنع من التكفير تخسبا للظن بالمؤمن
قال النبي عليه السلام لا تظن بكلمة خرجت من فم اخيك سوا وان كنت تجد
لها في الخير محلا ثم ان كانت نية القائل الوجه الذي يمنع التكفير فهو
مستأنس وان لم يكن له نية حمل الحق كلامه على الوجه الذي لا يوجب التكفير
فيكون بالتوبة والاستغفار واستعداد النكاح بعد الاسلام ان احبط

باله اشيا فوجب الكفران تكلم بها وهو كونه لا ولا يفره وذلك بحرف الهمزة
نفر عليه النبي عليه السلام حين سئل عن ذلك بحرف الهمزة **في المراجحة** عن ابي جعفر
الطحاوي انه لا يجمع الرجل على الايمان الا بعد ان يدخل في ما كان السبب الاسلام
الا بعد الايمان فانه من الدين يقول ما يتقن افلا يراه يحكم بها وما اشك في انه
رؤيه لا يثبت للدين عليه كما يزعم ان الاسلام يعلم ولا يعلم فينبغي للعالم
ذا دفع اليه مثل هذا الايمان الى الكفار انهم الاسلام مع الله يقتضي بحصة
اسلام المكروه تحت ظلال السيف **في الغمانية** لا يثبت لك لان اللفظ الشيعي
والمتشبه بالمتشيع يحصلان للمعان عنه لقوله عليه السلام من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فثبت قلبه على ما اولى به من **في الغميرة** وقد عقد اللاتي به
اذ الكفر ثم اتي بكلمة الشهادة بحكم العادة ولم يرجع عما قال لا يرتفع عنه
الكفر وهو المختار وينبغي التسليم ان يقود بهذا الدعاء صياحا وساء
فانه سميت الجملة عن هذه الوردية بوعده النبي عليه السلام والدعاء
هذا اللهم ارجع عني بك من ان اشرك بك شيئا وانما اعلم به واستغفر
لما لا اعلم كذا في الجامع **في المصاوي** الصوفية من نوادر اصول الترمذي
في حديث ابي بكر رضي الله عنه افلا ادلك على ما يذهب الله تعالى صفار
صفار الشريك بك وكباره قال بلى يا رسول الله قال يقول اظن يوم ثلاث
مرات اللهم اني اعوذ بك من ان اشرك بك شيئا وانما اعلم به واستغفر
لما لا اعلم وصفار الشريك مثل ان تقول لو لا قلان لك ان كذا او اسه اعلم
فصل في تعامل المسلم مع اهل الذمة في المصاوي
لا يسلم على اهل الذمة بغير حاجة ولو سلم تبيد لهم بكن في ملتقط
السامري لا بأس بر السلام على اهل الذمة ولا يزيد في الجواب على قوله
وعليه فان كان له حاجة فلا بأس بالسلام عليه وبكره المصاحفة
مع اهل الذمة **في عقد اللاتي** فان ائمه المسلم حاجة فلا بأس بالسلام
عليه لان النهي بتوقير الذمي والسلام اذا كان له حاجة فليس فيه توقير للذمي
وبكره المصاحفة لان فيه توقير للذمي **في دستور القضاة** في ما بالمتروقا
من نوادر الفتاوى كرمري معطر بود با حترامي كافر نيت بايد كونه
يعني برحمتك وسلام كفتي وتوافق كردن من حفظه او لا سيكتم ان

فريشكان **في حق** ان مسعود الفضاة من ابياسج ولا با من عيادة اهل الذ
 ه حور حبا يزوم واكل طعامهم والحاكمة معهم **في الخاتمة** روي انه عليه
 السلام عاد مباره اليهودي وقوله على فاسه وشاقل لاله الله والله والله
 محل الله الله فظن اليهودي ان الله تعالى الله فاجابه وقال
 الله ان الله الله وان الله الله ورواه عن علي عليه السلام للمدسه
 الذي اتقوا من الله **في التاتار حايه** من الولد جبار يهودي او
 مجوسي فمات ابنه او قريبه ينبغي ان يعزبه **في المصنفات** ولا يكره
 للمسلم ان يفر من يهوديا كوا من طعامهم ويغور طريقتهم **في الفصول**
 اذا جابه دعوة اهل الزمة منطلقه في الشرع وبجائزة الحسن بالاجاب
 من المدة **في مورد الكثر** اجابه دعوة اهل الزمة دواست وتفرج اتيان
 بجبري له ممنوع شرع ليست دواست **في ملقط الناصر** واباس
 بضيافة الذي قد اذم يكن بينهما الامور في مقياد المستفيد من الزايفات
 لا باس بها لو هاب الى ضيافة اهل الزمة هكذا ذكر عن محمد رحمه الله لكن
 المذكور في النواز عينا في هذه الرواية عن محمد رحمه الله فانه كره فيه الاجابة
في السراحيه لا باس بطعام المجوس الا الذبيحة **في الفصول** والتاتار حايه
 من المحيط وما ياتي المجوس في يوم من يوم من الاطعمة الى الاكابر والقادرا
 من كانت بينه وبينهم معرفة وذهاب ومجي فقد قيل من اخذ ذلك ليعمل
 وجهه الموافقة لفرحهم بل يضره لادب دينه وان اخذ لا يجاوجه الموافقة
 لا باس به والاحتراز عنه اسم **في عمدة الاسلام** طعام كافر كره باس به بري
 في كذا مطلقا روايتا شذوحت است اما طعام كافر خير وغير ان اجتمعت
 خوارده اشق واحترام اسلام مخورند واكر ضرورتا اقتدر ويا سدا
في مفيد المستفيد من نقاب الاحتساب وهو باكل مع الكافر فان كان
 مرة او مرتين فلا باس به فانه عليه السلام اكل مع كافر فخلناه على الله
 كان لنا ليف عليه على الاسلام ومن الذخيرة يكره الاكل والشرب في اواني
 المشركين قبل الغسل لان الطالب والظاهر من حال او انهم النجاسة ومن
 التجديد يكره المسلم ان يشترك الذي في الزايفات **في**
في احكام المذبذب في الشر المذبذب يستجاب فانه تاب والابقتل في كانه

الا اذا هلب التاجيل تحييد يوحد ثلاثة ايام وتوهم ان يقول ثبت
 ورجعت الى دين الاسلام وان يري من كل دين سوى دين الاسلام المسمى الشك
 والملة اذا ارتدت لم تقتل ويحبس ويخبر على الاسلام **في الكافي** وروي
 الحسن عن ابي جعفر رحمه الله انه يخرج كل يوم وتقر بشفعة وتلا ثلثين
 سوطا حتى تقتل او تسلم **في السراجيه** المذبذبة الرجوع الى الاسلام في الخلا
 ان جود الكفر بنية حلي يحكم باسلامه ولا بد من تجديد النكاح كالواحد
 صريحيا لوجود النجاسة **في السراجيه** اذا ارتداد الصبي العاقل صحيح
 الا انه لا يقتل ارتداد السكران اجمع **في الخاتمة** كفر السكران ان كان
 يعرف الخير من الشر والارضي من السما فكفره يكون كفرا في الاحكام وان كان
 لا يعرف الارضي من السما والشر من الخير لا يكون كفرا عنه عمليا **في الكافي**
 فان قتله قاتل قبل عرف الاسلام عليه كره ومعنى الكراهة ههنا ترك
 الشغب والشر على القاتل **في المذهب** المذبذبا تابكم ارتد
 ثانيا يضرب ضربا وجيعا ويحبس حتى يظهر من التوبة **في التاتار حايه**
 ثم اذا عرف عليه الاسلام والي ان يسلم قتل من ساعته ولا يؤخر قتله في ظاهر
 الرواية الا اذا استسلم فانما استسلم ثلاثة ايام وفي حبس جوارحه زاده
 فان ارتد ثانيا فعليه مثل ما ذكرنا الا انه اذا تاب فربه الامام وخلي
 سبيله واذا ارتد ثالثا ثم تاب فربه الامام ضربا وجيعا ثم حبسه حتى
 تظهر عليه التوبة ويرى انه يسلم بخلص ثم خلي سبيله فان عاد فعليه كذا وعن
 ابي يوسف اذا فعل مرارا بقتله عليه وهو يستقره فاذا اظهر كلمة الشك
 من غير ان يستتاب **في السراجيه** وكان على من عرّفه ان يقره بها فيكون
 اذا ارتد راجعا لتقبل توبته بعد ذلك ولكن يقتل لانه ظهر انه مستغف
 مستغفري **في الخاتمة** رجل ارتد مرارا وحده الاسلام في كل مرة وحده
 الفلكا على قول ابي جعفر رحمه الله يحل له امراته من غير اضافة الزوج
 الثاني لان عمده الزمة لا تكون طلاقا **في التاتار حايه** قال محمد رحمه
 الله ارتداد الصبي الذي لا يعقل ارتداد يجبر على الاسلام ولكنه لا يقتل وهو
 قول ابي جعفر رحمه الله وقال ابي يوسف رحمه الله ارتداده ليس
 بارتداد واسلامه اسلام عند علمائنا الثالثة خلاها لرواها الشافعي

صحة

رحمهم الله واذا اعبر ردة عندهما يجبر على الاسلام ولكنه لا يقتل بل
يجسروا في التهمة ويضرب اليدين اذ ابلغ كذا السعسان وفي التهمة
الصبي اذا حكم باسلامه تنبعا للابوين ثم بلغ كذا في سبع من الاقرار
بعد الاسلام يقتل **في السراية** السراية من الايضاح اذا حكم له تبعا
لابوين قبله فانه يجبر على الاسلام ولا يقتل لانه لم يقر بالحقيقة
واما حكم الاسلام تنبعا فوجب الجبر فاما القتل فلا **الكبير**
ويزور ملك الملة زورا او قرضا فان اسلم عاد ملكه وان مات او قتل
على ردة ورثت كسب انلامه وارثه الملم بعد قضاء دين اسلامه ويسب
ردته في بعض قضا ردة **باب البغاة في المردية** اذا ظهرت
جماعة من اهل القبلة رايا ورت اليه وقا نلت عليه وماتت لم تنفع
وشوكة وقوة فان كان ذلك بظلم السلطان في حقهم فينبغي ان يظلمهم
فان كان لا يمتنع من الظلم وقا نلت تلك الطائفة السلطان فلا ينبغي للناس
ان يعينوه ولا ان يعينوا السلطان وان لم يكن ذلك لاجل ان ظلمهم
ولكنهم قالوا الحق معنا وادعوا الولاية للسلطان ان يقاتلهم وللناس
ان يعينوه فاذا قاتلهم وهزمهم قاتله لا يقتل اسيرهم ولا يقتل منهم
مولى الا اذا كان لهم فيده يلقون اليها فيقتل موارم وجريهم
في الكسار ولم يلبس ذنبهم وجس اموالهم حتى يتوبوا **في التلويح**
ولا يبعث برؤسهم الى الافاق ولواعايم اهل الذمة فهو غير لهم ولا يكون
نقضا للذمة **في الزور** حكي عن النبي انه قيل اني قوم ارادوا ان يخرجوا
علي سلطانهم لجورهم هل يسعهم ذلك احباب ان كانوا عشرين الفا وكلهم من
واحدة وسعهم ذلك وان كانوا اقل لا يسعهم ذلك **كتاب**
اللقطة في الكسار ترتيب التقاطه ووجوب ان خاف الضياع وهو
حر وثقته في بيت المال كارتة وجباية ولا يباخذ منه احد وثبت
نسبه من واحد ومن اثنين وان وصفا حده بما علامة فهو حق **في التلويح**
روى عن ابي حنيفة رحمه الله انه يجوز ان يمسك ثوبا لا يربو من رده الله في
يثبت من اثنين ولا يثبت من اكثر من ذلك **في السراية** لو ادعى
الملتقط او غيره انه ابنه يصح من غير بيعة استحسانا وفيها ليس بالملتقط

ولاية الترويج وجب ان ترفع اللقطة من يد الملتقط ثم اختصا برفع اليه الملتقط
كتاب اللقطة في السراية
اللقطة اسم لغير بني آدم من مال واقع على الارض رفع اللقطة افضل اذا كانت
يا من على نفسه ترك الصلاة افضل اذا لم يجف ضياعها **في الخيانة** ترك
اللقطة افضل من رفعها ليطلمها المالا حيث سقطت فيجوزها ظاهر ورفع
اللقطة افضل من تركه كيلا يضيع قالوا والمختار في اللقطة ان رفعها افضل
ايضا لانه لو تركها الا يوم من عليهما من يد خيانة **في السراية** اختلوا
الناس في جوارحه رفع اللقطة المتشقة يقولون لا يجوز ان اخذ المال الذي
هو للغير بدون اذنه حرام وعند بعض السابغين تركها افضل لان صاحبها
اشها بطلانها في الوضع الذي سقطت منه لو تركت وجدت في ذلك الوضع
والمراد به عندنا ان رفعها افضل لانه لا تأمن ان تصل يد خيانة اليها
فيكتمها عن المتشقة الذي لا يتعاهد النطاقه ثم قيل للمتردد الذي
يقنع بالرفع من الشيا والرجح المتشقة من الخشف وهو شدة العيش
وخروجه **في الهداية** اللقطة امانة اذا شهد الملتقط انه ياخذها به
يحفظها ويردها على صاحبها في الخلاصة فان وجدت في الطريق لم يجز
احدا يشهد عليه يشهد اذا ظفر يشهد فاذا فعل لا يمين **في التلويح**
الثامري فان لم يشهد بعد ما ظفر به يمين في السراية رفع لقطة ويردها
تقر وضعها في ذلك المكان لم يمين قبل اذا ترفع من مكانها ثم وضعها
في ذلك المكان لم مكانه ممي وبها خذ ابو الليث **في التلويح** ولو اخذه
واشهد او يشهد ثم رده الى موضعه لا يمين وقيل هذا اذا اخذ ولم يبيع
من ذلك المكان اما اذا ذهب ثم رديمين **في الخلاصة** واذا رفع اللقطة
ليردها الى مالكها تقر وضعها في مكانها الذي رديفيه لا يمين ان ملكات
واسننكها غيره وهذا اذا حولها عن مكانها الذي فيه اما اذا عادها
بعد ما حولها ممي وعن محمد رحمه الله انه اذا ممي خطوتين او ثلاثا ثم عادها
الي مكانها يري وقيل هذا اذا اخذها لنفسه اما اذا اخذها لغيرها لا يمين
من غير هذا التفصيل **في السراية** ولو اخذها لياكلها لم يبرأ حتى يرفعها
الى صاحبها اذا التقط لقطة بغيرها سنة على ابواب المساجد وفي الاسواق

والشوارع وعزاي حبيقة رحمه الله ان كانت مائة وخمسة عشر فيها ثلاثة
ايام وان كانت دانتا وخمسة عشر فيها يوما وان كانت ثمنا وكسرة خبز
يتصدق بها وان كان فقيرا **الكلمة في العيانية** والروايات في التعريف
معروفة وروى الحسن بن محمد بن النضر بن عيسى بن ميمون في المختار للفتوي
انه يعرف الى ان يغلب على ظنه ان صاحبها لا يطبخها بعد هذا الذكر
شمس الائمة السرخسي رحمه الله في شرحه ولا شك فيما لا ينبغي يعرف الى ان
تكتب عليه **الحسن بن النضر بن عيسى** روي ان ابن بكير في رحمه الله عنه
قال وجدت مائة دينار فاجرت رسول الله عليه السلام بل لا يقال
فيها سنة فوقها سنة فاجرت فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال بعد
ثلاث سنين اعرف عددها ومكانها واخبطها بالملك فان جلدنا لكها
فادفعها اليه والا فانتقم بها فانه رزق ساقه الله تعالى اليك ففي
الحديث دليل على علم التقدير بالحول الى زمن لا يطبخها صاحبها وفيه ايضا
قول وارشا استكبارك والظفر بصاحبها لان الحفظ هو العزيمة والنقد
بعد التعريف رخصة فيخير بينهما **في الترهية** كل لقطة يعلم انها كانت لذي
لا ينبغي ان يتصدق لكن يعرف لبيت المال لنواب المسلمين **في العيانية**
لو عجز عن تعريفها امر غيره ليعرفها من عرفها كما هو المشروط ثم باعها
وانفق على نفسه هو مفسد ثم ليس عليه ان يتصدق على الفقراء
مثل ما انفق هو المختار لانه ومنعه قال ابو جعفر عيسى بن نصر
ورجو ان لا يعاقب في الآخرة **في القسمة** في كتاب الكراهية والاحتسان
في باب ما يجوز به الانتفاع لمقارنة شيل عن جدي شيئا حقيقا لا يحيط به
الذي يشهد على الجواب والكثرة تشد به هل يعذر فقال ما هذا الورع
البارد هذا نأفة جدا ولو وجد قريبا ودونه بياح اكله خضوصا ووزن
السعة وكذا كلما كان مباحا او مملوكا لا يلتفت اليه ولو اخذ من حرمة
غير حرمة لاسانه لا يعذر **في الحادية** من الكفاية ومن موجبات
العجز عن الزهد البارد والواقف روي ان رجلا وجد عمرة ملقاة في
الشرق بالمدينة في زمن عمر رضي الله عنه فاحذوها وقال من قد هذه
التمرة وهو كبر كلامه ويعرفها وماره من هذا اكلها رزقه وورعه وديانته

٢٨١
على الناس تسع عمر رضي الله عنه كلامه وروى مراده فقال كل يا باردا فانه
ورع يبعثه الله ويزي به بالرة في العيانية من الفتاوى للقطعة لا قيمة
لها له ان ياحذوها وينتفع بها للاذن دالة **في العيانية** روي عن
مسعود رضي الله عنه انه راي كسرة خبز في الطريق ملقاة وكان صاحبها قال
لغلامه ارفعها وانطعها لاني فلما ايسر واراد الاطراق قال للغلام ما فعلت
بتلك الكسرة قال لا كلمتها قال له اذهب فانتحل وجهه الله تعالى فاني سمعت
رسول الله عليه السلام انه قال من وجد كسرة خبز ملقاة في الطريق فرفعها
فالكلام لفضل جوفه حتى يغفر الله تعالى له وانا اراه ان يستعبد واستخدم
من غفر الله له **في السراجية** وان تكن اللقطة مما يتنازع اليها الفساد
رفع الملتقط الا ان القايض فان كان مما يواجر كالعبيد والحيوان وراي
الصالح في اجارته فعل واخرى ان ينفق عليهم من اجرة وان راي الملاح في
بيعهم وحفظ ثمنه فعل لو انفق الملتقط على اللقطة بغير اذن القايض كان
متطوعا ولو انفق باذن القايض فانه يرجع وله ان يملك الدابة يعطيه
ما انفق **في حرمة الفقه** وان كان الملتقط خيرا جازم فيه الى نفسه والى
زوجته والى ابنه والى ابيه انا كانوا قرا وان كانوا غنيا لا ينفع بها ولا
يتصدق بها على غير **في الحادية** من الخانية وان كان الملتقط فقيرا
اذن له القايض بان ينفقها على نفسه جيل له ان ينفق بغير اذن القايض
عن دعة العلماء وقال الشرح حماد **في المقتل** من الملتقط اذ رفع
اللقطة بطريقا لامة فوضع اللقطة عند الايمن الا ان هلك عنده
لا يضمن المالك الملتقط ولا الايمن عنده وقا صاحباه يضمن الملتقط
ولا يضمن الايمن **في العيانية** خاء اذا صدق الملتقطم خضرا لملك
ان لم ينفعها وهي في يد الفقير ياخذها منه وان كانت هالكة يضمن به
الفقير ان شأله فبضم ماله بغير اذنه ثم لا يرجع هو على الملتقط وان
شأه من الملتقط ولا يرجع هو على الفقير **في التهميد** ثم اذا ادعى واحد
الحالة ووصفه بعلامة صادقة فالملتقط ان شأه دفعها اليه وان شأه
طلب البينة بجميع ذلك ولو رفع بغير بيينة ثم اقام الاخر البينة فان
شأه من القايض وان شأه من الملتقط والملتقط يرجع على القايض

رصوبه لك الا اذا كان في الرسايق خبيثا لا باس باخذه واكله مالم
 يوجد النمل في صرحها هذا كذا فيما سقط تحت الاشجار لاما عليها والاقل
 ان لا ياخذ في موضع ما الابدان يكون موضع كثير التماريد العلم
 انه لا يشق على اربابها خبيثا ليسيح ان ياكل ولا يحل ان رفع من طريق
 من الدواع والاموال تنقية للطريق مستحب ورفع ما تليد حتى صار
 كالارض خاد كان يصير ذلك بالمارة لا يصير لما فيه من الضرر العامة وفيها
 ايضا في كتاب اللقطة في القتاد في سرقي الدواب في الخان من اخذه
 لا لصاحب الخان اذ لم يعرف ان صاحب الخان يطلبه عادة فهو له ويمنع
 من اراد اخذه هو المختار وفيها ايضا في كتاب الدعوى ولو ان اهل الشكة
 يرمون بالرماد او السرفين في ساحة في ملك لرجل كان ذلك لمن سبقت
 يده اليه وقال بعضهم العبرة لهنى السكان في حرمه الروايات
 من المنته يبر بالاجرة في قرية خربة انقرض أهلها فالاجرات
 لباينها وان لم يعرف في لقطه في الحارثية من الوقعات الحسامية
 ببريت بالاجرة قرية تحت القرية وانقرض أهلها وعند هذه
 القرية قرية اخرى فيها حوض جيتاج اليها لاجر يجوز ان ياخذ الاجر
 من تلك البير وينفق في الحوض هذا على وجهين اما ان عرف الباي
 او لم يعرف ففي الوجه الاول لا يجوز الابدان لانه رجح اليملكه وفي الوجه
 الثاني الطريق وذلك ان يتصدق على فقير ينفق في الحوض
 لانه بمنزلة اللقطة فلو اراد الفقير ان ينفق من غير هذا الطريق لا باس به
 في الصبر فية لرفع مدرة الانسان للاستنجاد كرقوم الدين الباراني في
 فتواه ان كان بحال ينتفع بها ما ملكها لاجل اشياء ليس له ذلك والا فلا باس
 وفيها ايضا في القامح الامام جلال الدين عز ريفي جاري لواخذ واحد
 مدرا او حجل منه قال يكون لبيت المال ولا ولاية لامد حتى لو رفع واحد
 نرابا منه او ما اشبه ذلك لا يصير ذلك الامام كان حراما وليس هذا كاللقطة
 لان ملكها معلوم وهو سلطان ذلك الوقت قلت قال القاضي بديع الدين
 رحمه الله يجوز له على الوقعات في التانار خانية روي هشام
 عن محمد رحمه الله في الفصور الخفية والبواوير الخفية اذ ارفع الرجل منها التراب

والقاه في ارمه قال اذا كان قصورا وبواوير في الاسلام فهي بمنزلة الموا
 لا باس به ذلك وان خربت بعد الاسلام وكان لها ارباب ولكن لا يعرفون لا بيع
 لاحد ان ياخذ منها شيئا بمنزلة دورهم قالوا لا اراهم في المملوكه اذ انقرض أهلها
 فهي كاللقطة وخيل كالموات وفي الطحاوي لا مل في هذا ان كل من ملك شيئا اما
 مسلم او ذي باس سبب ملكه فانه لا يرد ملكه بالتركة كما اذا املاك دارا او ارضا
 ثم خربت ومعت عليها السور والقرون فهو على ملكه الا ان يتركه ولا يتركه
 تلك الارض مواتا في الفتيحة **ع** خشب يبنى بها الجيوش في لقطه اذا
 كان عليها علامة الملك والافنيان كالسبب في شطها في الخلاصة في كتاب
 الكراوية رفع النفاق والكمز من نهر جابر واكلها جائز وان نثر وكذا الخشب
 الذي يوجد في الماء في الفتيحة في كتاب اللقطة **ع** عيسى في السوق في
 في التراب فوجد عدلية او فلسا او ذهب لا يحل الا بعد التعريف ثم التصدق
 عليه ثم اذا كان فقيرا **ع** اما الفليس والعدلية فيباح له اذا كان فقيرا
 وفي الزيادة لا يجوز التصدق في العدلية والفليس قبل التعريف وفيها
 في كتاب الكراوية والاستحسان في باب ما يجوز له الانتفاع بما لا يملكه
 لحقارته بمر باع المصطفى برادات النقام بلح سوع ان اخلط بغيرها
 جاز ولا فلا ولا يباح ذلك الا بخرج التملك وان جرت العادة من قديم
 الدهر بتركها عديم فتح باس بملكها ان كان ما كملها لا

كتاب الابن في الكثر اخذه احب اذا قوي عليه ومن رده مدة سغوه
 فله اربعون درهما ولو قيمته اقل من ذلك ومن رده لاقل منه فيحسب له
في الغياصة **ط** واذا اخذه في المصرا وخارج المصرا اقل من سيرة سغوه ليقب
 له ليجعل على قدر العناء والصحيح انه يجب الرجوع ثم بماذا يقدر الرضا لثقل
 المساج والصحيح انه مفوض الى رأي القاضي واراد في جامع الفتاوى **ع**

ان عليه القنوي وفي المجد عن اي حقيقه رحمه الله انه اخذه في المرقلاشي له
والصغير والكبير في الجمل سوا بر فتح في الكبير اكثر مما في الصغير لانه اكثرهما
غناء وموتة والمراد من الصغير صغير يعقل الابق والا فهو قال ولا جعل
في السراجية حمل الابق واجب خلافا لاشا في رحمه الله في العياية ثم اثار
بجهم الولد ياتي السلطان او نائبه وذكر تشر الائمة الخواي انه بالخيار
في حفظه نفسه او دفعه الى الامام او نائبه وكذا تعلم الفاتلة في هذا والاوقف
ان يرد الى الامام او نائبه لان اخذ الابق قتل ما يفور على حفظه على الابق
ثانيا لفرده بخلاف المقيط فان اباه به السلطان واسكه بنفسه طاله
من الخيار في ذلك كما قال بعض شايخنا رحمه الله والتقوى عليه من عنده برب
عليه ماله ان احضر انفق عليه بامر القاضي والا فلا هو المختار **في الكبر**
وان ابق من الرد لا يميز لو اشد انه يا حظه ليرده في السراجية الاستعداد شرط
في اخذ الابق كما في اللقطة وفيها ولا يجب في رد الفاتل والصبي الحر ثم لو قال
ضاع مني شيء في جابه فله كذا الجاه به انسان فله اجتهله لانه اجارة فانه
في العياية رجل قال عبدي قد ابق فان وجدته فخذ قال نعم فاصابه
الحامور على مسيرة سفر جاد به ورده عليه فلا جعل له لانه استعاد الولي
منه وقد وعده الامانة ووفاه **في السراجية** رجل ردا بقاء وشهدت قال
الولي يا بقاء مني لانا (رسلته في حاجة قال قول له مع عيية **في الخلاصة**
وهل يصدق القاضي انه ابق من غير بيينة اختلف الشايخ فيه ولو انكر
المولى انه ابق القول قول ولا بد من البيينة ان ابق وان لم يكن له بيينة
ولكن اقر العبد دفع اليه في دستور القضاة في باب الكفالة
وان لم يكن له بيينة وافر العبد انه عيده دفع اليه واخذ منه كفيلة
وكذا في التنديب **في حاشية السراجية** في سيوط ابي الليث فان لم يكن
للمدعي بيينة وافر العبد انه لهذا فانه لا يصدق عيية ذلك لان الرجل مدعي
وقول المدعي لا يكون حجة الا بيينة وقول العبد بمنزلة الشهادة به
وشهادة العبد غير مقبولة ولكن القاضي اذا احتاج الى ثقة ولم يظفر
صاحبه ينبغي ان يبيع ويبيعه ويبيكه الثمن لان حفظ الثمن ايسر من حفظ العبد
فان قيل لا يواجر وينفق عليه من علمه قبل لان العبد اذا جرد يخاف

عليه

عليه الابق ثانيا خال بيع احوط الوجهين فلهذا قلنا انه يبيع ويبيعه
الثنى فاذا باعه ثم جاء مولاه واقام البيينة واراد رد البيع ليس له ذلك لان
القاضي ما مورس يبيع من طريق الحكم فصار بمنزلة الوكيل لمولي العبد ويبيع
الوكيل بيع الولي في الذخيرة وان ايجي العبد طالب وطالت المدة فالقاضي
يبيعه ولا يواجر وفي الفاتل يواجر ولا يبيع **في الخلاصة** السلطان
اذا اخذ ابنا من مسيرة سفر او راهبان وتجنه كان وان اخذ مال من قطاع
الطريق ورده على المالك اجعل لهم **في العياية** السلطان اذا اخذ العبد
الابق فرده الى مولاه من مسيرة ثلاثة ايام فلا جعل له لان واجب عليه
قال القاضي وبه نأخذ **في الخلاصة** ولو وهب المولى الابق من اراد ان
قبضه ثم وهبه يبيع الجمل وان وهبه منه قتل القبيح لا يجب ولو باعه
له الجمل **في السراجية** ولو باعه كان له الجمل في ثمنه **في الخلاصة**
رجل جاء بابق من مسيرة شهر وادخل المرفق منه فاذ به اخر ورده على
المالك لا جعل لواحد منهما اما بر فتح الثاني **في القية** ردا الابق استعمله
في حاجة في الطريق فابق منه يفتي **كتاب المفقود**
في الكبر مرغاب يدرو منعه وجبانه وموتة **في السراجية** اذا غاب
الرجل واسروا يعلم انه حي او ميت نصب القاضي من يحفظ ماله ويقوم عليه
ويبيع ماله مما يحتاج عليه الفساده كالثمار ونحوها ويسمى فحقه من جنس
العملة كالأرام والدنانير والفلوس والربعة والكسوة والماكول ونحوه ونفق
على زوجة واولاده الصغار وعلى الكبار من الذكور من كان لهم قروض ومائة
على الاناث الفقيرات وعلى الدية اذا كانا محتاجين والاب يبيع شتول
الاب المفقود في الثقة ولا يبيع غير المفقود **وفيها** المفقود لا يرث
من غيره ولا يرث عنه ولا يقسم ماله بين ورثة حتى يمضي من ولا تسفر
سته قال القليل والحامدي فيسند يقسم بين ورثة الموجودين وعليه
القنوي لحسام الدين رحمه الله وعن اي حقيقه رحمه الله حتى يمضي مائة
وعشرون سنة ومرواية عن محمد بن ابي الفقيه ابي الليث والقاضي
الامام المنتجب اليه **كتاب الخطر والاباحة في المتق** وفي كتاب الخطر
والكراهية ويسمى كتاب الخطر والاباحة في المتق وفي كتاب الخطر

والا با حقه ما هم الله وما اباحه **في المعصيات** من اللامتنع المكروه ضد المحبوب
ما خوذ من الكراهية ضد المحبة وحده ما يكون تركه اولى من تحصيله وقبل ما
يكون الاولي ان لا يفعله **في حاشية المهداية** من العديج المكروه لغة من
الكراهية وهي الشدة في الحرب وفي الشرع يطلق على الحرام وهو قول
رحمه الله فحده حده وعن ابي حنيفة وابي يوسف رحمهم الله هو الى الحرام
اقرب ويطلق على ما ترخت مصلحة كترك التدرب وان لم يكن ميمنا
فيحد بترك الاولي على ما يهي عنه تنزيها كالقلاء في الوقت المكروه
فيحد بالهي الذي لا دم على فعله **في حاشية المنظومة** في فتاوي ابي
حنيفة رحمه الله في قوله والكل لم الجليل قال يكره والحكمة لما لا التزبه في
المكروه كراهية التحريم عند محمد رحمه الله هو الحرام الذي ثبت حرمته بدليل
فيه شبهة وعنده ابي حنيفة وابي يوسف رحمهم الله هو قريب من الحرام
فان الحرام هو ما يستحق للعقوبة النارية كترك الستة الموكدة
ولكن يتعلق به الحرام عن شفاعته النبي عليه السلام **في جوابها فتاوى**
والكراهية على نوعين كراهية تحريم وكراهية تنزيه فسامية اصلها يكون
خاصلا بينهما فقال ينظر الى الاصل فان كان في الاصل في حقه اثبات الحسة
وانما استقلنا حرمته لعارض ينظر الى العارض ان كان ما يعارض البدوي كانت
الضرورة قائمة في حوال العامة تبقى الكراهية للتنزيه وان لم يبلغ الضرورة
هذا المبلغ تبقى الكراهية للتحريم نظير الاول سورة البقرة ونظير الثاني
بنو الاثان ونظير الثالث سورة البقرة لجلالة وسباع الطير **باب**
فضل القرآن وسنن قرآنه وادابه في تفسير الخليلي قال النبي عليه
السلام ان الله تعالى زين السماء بالكوكب وزين الملايكة بجبريل وزين
الجنة بجورعين وقصور وزين الانبياء بحملهم على السلام وزين الايام بيوم
الجمعة وزين الدنيا بلبلة القدر وزين الشهور بشهر رمضان وزين الساعات
بالعبادة وزين الكتب بالقران وزين القرآن بسم الله الرحمن الرحيم **في السعة**
في الحديث من رفع قرطاسا من الارض فيه بسم الله الرحمن الرحيم احل الله
له تعالى ان لا يداير كنت عند الله من العديفين وخفف عن ولديه العذاب
وان كانا مشركين **في تفسير الخليلي** قال عليه السلام ما من عبد قرأ بسم الله

الرحمن الرحيم الا امر الله الاكرام الكائنين ان يكتب في ديوانه اربعة اية الوحي
ويجي عنه اربعة الف سنة وقال عليه السلام ان القوم يذهب عليهم العذاب
حتى مقتنيا فيقر اصب من صبياتهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه
الله تعالى فيرفع عنهم العذاب اربعين سنة **في عدة الاحكام** من منقطع
الناصري سلم ابو حنيفة ابنه حماد الى معلم فلما علم الحمد لله رب العالمين
او مله بحساسة درهم فاستكثره المعلم فغضب ابو حنيفة رحمه الله وجلس اليه
وقال ليس للقران عذرة قدر **في تفسير الخليلي** قال عليه السلام ان الله
تعالى مائة واربع كتب من اسما اودع علومه في اربعة منها التوراة والانجيل
والزبور والفرقان ثم اودع العلوم في الاربعة في الفرقان ثم اودع علوم الفرقان
المعقل ثم اودع علوم المعقل فاختار الكتاب من علم تفسير فاختار الكتاب
فكان علم تفسير جميع كتب الله المتزلزة ومن قرأها كما قرأ التوراة والانجيل
والزبور والفرقان وقال علي كرم الله وجهه لو شئت لا قرئت سبعين عاما
تفسير فاختار الكتاب **في السعة** ومن السنة ان يستظهر القرآن في الحديث
ان الماهر في الثلاث مع الكرام البررة وفي حديث اخر من استظهر القرآن خفف
عن ولديه العذاب وان كانا مشركين ومن السنة ان يتعلم في حال شبته
ليخلط بلجه ودمه **في الخلاصة** من الفتاوى من اراد ان يقرأ القرآن
يتبعي ان يلبس احسن ثيابه ويتعم ويستقبل القبلة ولذا العالم جيب ان
يعظم العلم **في السعة** ومن ادب القرآن ان يخلط ويستاك لقراءة القرآن
وبليس ويتزين ويتطيب ويستقبل القبلة في قرآنه ولا يقرأ متكيا ولا
ما شيا ويحسك عن القراءة اذا تشاوب واذ الخدشورة لم يقطعها حتى
يختمها واذ اضطر الى حديث في القراءة فانه يتعوذ ثانيا للقراءة ولا يترك
المصحف منشورا ولا يضع فوقه شيئا **في كثر العباد من الخائبة** ويتبعي
ان يضع المصحف على شيء يدير ولا يضعه على الارض **في تفسير ام المصافي**
في الحديث والله يبعثني بالخفة ان من حمل المصحف فوضع في حجره من غير
ان يقرأ فيه كان عقيب الله يبرق عن اهل كورته وان اذنت في مسجدهم
لا يحسبهم مادام المصحف في حجره ومن حمل المصحف تثار ثوابه
كما تثار ثواب الورقة عن الشجرة **في السعة** ومن قرأ القرآن بصوته

فان حلية القراء الصوت الحسن وحسن الصوت بالقراءة ان يركب السماع
 انه يجشي اسمه ويقرا القراء بحزن ووجد فان القراء تزل جرت فان لم
 يكن له حزن فليخارن ويقرا القراء بحزن العرب وامواتها وموالها
 الفصيح العرب الذي لا يشبهه فيه حرف ولا كلمة ولا يدخل زيادة ولا
 نقص ويخفف ويختب صوت اهل الفسق والعن **في الذخيرة**
 ويشخب عندنا بان يقرأ بالتعني والالحاد في القلادة وغيرها اذ لم
 يغير المعني ولا يسطر الحرف بان يميز حرفين لانه تزين للقلادة ولو غير
 فهو سمي وفي العرب في قورة لمحيين اطرب فيها والاسم ما خوذ من الاحاديث
 الاغاني **وفي كشف الخفاء** ذكر في المحيط ان التعني بالقراءة وقراءة
 بالحان جازعنا في القلادة وفي غير القلادة مستحب والدليل على الجواز
 ما عتق به في مصاب القهار غيره وهو قوله عليه السلام زبوا امواتكم
 بالقراءة وفي رواية زبوا القراء بامواتكم وما ذكر في المصباح انه عليه السلام
 استمع ذات ليلة الى قراءة ابي موسى الاشعري فقال لقد اوتيتموا من
 مزمار داود فبلغ ذاك ابي ابي موسى فقال لو علمت انك لتسمع لمجربة
 لك تخبير اسمه صوتك لفرط عجايبه وحسن طرايه بالمرسار ومحدث ذلك
 فذر علي استعجابه الرسول والتخبير نكوسا الى الحان بالوان وقال
 ابو طالب المكي وقد كان عمر رضي الله عنه يقول لا يي موسى الاشعري اذ كان
 زبوا فبقرا عنده حتى يكاد وقتا لقلادة ان يتوسط فيقال يا امير المؤمنين
 الصلاة القلادة اولسا في القلادة قال ان رسول الله عليه السلام كان
 ينتظر عايشة فابطأت عليه فقال ما حبسك فقالت برسول الله قراء
 رجل ما سمعت احسن صوتا منه فقام رسول الله عليه السلام حتى
 استمع اليه طويلا ثم رجع فقال اخبرني الذي جعل في امته مثله هذا السلام
 مولاي حذيفة **في العوارف** روي عن رسول الله عليه السلام قال لا يي
 اقرا فقال ارا عليك وعليك نزل فقال احب ان اسمع فاقترع سورة
 النساء حتى بلغ قوله فكيف اذا جينا من كل امة شهيد وحينا بك على
 فهو لا شهيد اذا اعيناه تملات **في المدار** فبكي رسول الله عليه السلام
 وقال حسينا **في الخلاصة** ويراد ان يقرأ القرآن ويميل في حيا فان

يدخل

يدخل عليه الربا لا يترك القلادة والقراءة لاجل هذا وكذا سائر الغرائب **في**
عين العلم ويسران خاف الربا او تشويش المصلي فورد بعض السرا على
 العلانية بسبعين ضعفا والافحجر فهو بنية القلب ويجمع الهمة ويعيد
 السمع اليه وينفي النوم والكسل ويزيد في النشاط ويوقظ الراقدة ويرغب
 في العبادة ودرود الملائكة وحار الدار يسعون قرأته ويصلون بقراءته
 والمغدي افضل **في عقد اللالي** من الخاتبة وقراءة القرآن جهرا او ليلا
 بالخاتمة لانه يحفر الملائكة وكان فيه طرد الشيطان **في القسمة** افضل
 في قراءة القلادة خارج القلادة للحر **سمه** **في** افضل في قراءة القلادة
 خارج القلادة جهرا عند المشتغلين بالاعمال **في** مهييقا القراء في
 البيت واهله مشغولون بالعمل يعزرون في ترك الاستماع ان اقتضوا العمل
 قبل القراءة والافلا ولا قراءة الفقه **مدرس** في السبق في المسجد وفيه مقر
 بقراءة القرآن بحيث لو سكت عن درسه يستمع القرآن ولا يمكن الاستماع مع
 الكتابة ولا البراج منه خالا ثم علي القاري **في الخلاصة** وعلي هذا
 قرأ علي السطح في الليل والناس نيام ياتر **في الميرمية** قلة الفاعلية
 لاجل المهمات والباس مكره سوا كان جهرا او خائفة مع الجمع لانه يدعي
 لم ينقل عن الصحابة والتابعين هكذا اقبني **في القسمة** يكره قلة الفا
 بعد المكتوبة لكفاية المهمات جهرا وخائفة **فب** لا يكره **في السجدة**
 قراءة قل هو الله احد عتب الختم استحسنه اكثر المشايخ لجبر بقمات دخل
 في بعض القراءة **في الذخيرة** قراءة قل هو الله احد ثلاث مرات عند ختم القرآن
 لم يستحسنها بعض المشايخ وقال العقبة ابو الليث رحمه الله هذا شيء
 استحسنه اهل القرآن واما لامصار فلا بأس به لان ما راه المسلمون حسنا
 فهو عند الله حسنا الا ان يكون ختم القرآن في القلادة فلا يرد على مرة
 واحدة **في الخلاصة** القراءة في الاسباع جازية وفي المصحف احب الي **في**
العقبة شيخ يكره للقوم ان يقرأ القرآن جملة لتتمتها تركت
 الاستماع والامفات **فك** لا بأس **في التاتارخانية** من المحيط المشايخ
 من قال بالذختم القرآن بالجماعة جهرا ويسمى بالفارسية سياره خواند
 مكره **في مفيد المستفيد** من صلاة السجود في درسيه خواند

ن

اقتلافت والكرخواتد جنان حوانتدكه بكديكر راشوا اندودكراسه
 عصا اجماع شايده خواندوت **في السراجيه** في كتاب الرهن مصحفا
 او كتاب ليس له ان يقرأ فيه الا باذنه فمادام يقرأ فيه كان عارياً فادفع
 عنها عاده **في الشريعة** ويقتض القرائ عند احتتامه فانه مرجع للشيطان
 وفي الامور التي الناس الخال المرخل اي الخاتم المفتوح **في الذخيرة** في فتاوي
 سمرقند من حتم الزان في الصلاة اذا فرغ من العودتين في الركعة الاولى يرفع
 ثم يقوم الي الثانية ويقول الفاتحة وشيئا من سورة البقرة للنا النبي عليه السلام
 قال خير الناس الخال المرخل يعني الخاتم المفتوح واذ احتتم القرائ فقد دخل واذ
 افتتح فقد اخرج يكره الدعاء عند حتم القرائ في شهر رمضان وعند حتم القرائ
 جماعة لان هذا لم ينقل عن النبي عليه السلام ولا عن الصحابة ولهذا قال ابو
 القاسم الصغار لو كان يقول هذه البلدة لمعنا عن الدعاء عنهم ولكن نقلا
 شاي لا يقتضي به لانه لا ينبغي ان يقال للجماعة ما لم يعلموا **في عين العلم**
 ولا يجتمع في اقل من ثلاثة ايام فوردانه يمنع النفقة وكان عثمان في ايامه
 عنه يبيد في ليلة الجمعة ويتم المائدة ثم يهود ثم يرم ثم طرس ثم قرص ثم الرحمن
 ثم الباقي **في ليل العباد** من فتاوي الحجة ثم القارة على ثلاثة اوجه في الرابع
 يقرأ على التورود والترسل والتدبر حرفا حرفا وفي التراويح يقرأ بقراءة
 الامية يبي التورود والسرعة وفي صلاة السواقل بالليل يسرع بعد ان يقرأ كما
 يفهم وذلك مباح الا ترى ان ابا حنيفة رضي الله عنه كان يختم القرآن في ليلة
 واحدة في ركعة واحدة وكذلك عن بعض الصحاحين من التللف ولا يمكن
 ذلك الا بالسرعة **في الشريعة** ومن سنة القاري ان يتعاهد القرائ
 كيلا ينساه ولا ينفلت عنه ففي الحديث استمروا القرآن فله اشد
 تقيصا من مدور الرجال من انعم من عمله فان من اعظم الذنوب ان يتعلم
 الرجل آية من القرآن ثم ينساه **في القنية** عن انس قال النبي عليه السلام
 عرضت علي امور ابي حنيفة القدادة والبعرة يخرجها الرجل من المسجد
 وعرضت علي دنوب ابي فلم اربنا اكرم من اية او سورة او آية الرجل
 فنسيها **باب** والنسيان ان لا يمكن القراءة في المصحف **في الذخيرة** من
 فتاوي الليث رحمه الله رجل يقرأ القرآن ويحذف في قراءته فسمع انسان

ان علم الولقة الصواب لا يدخل عليه الوحشة او يدخل لكن لا يدخل من الطبع
 ولا يقع بينهما عداوة يلقة الصواب ولم يكن في سنة من تركه وان علم خروجه
 من الطبع وخاف مولته ووقع العداوة فهو في سنة من ان لا يخبره لانه
 لا يفيد **في فتاوي القيس** يجب تلقي الصواب من ينجي في القرائ
 وان عصب في ذلك الا اذا خاف وقوع العداوة **في القنية** في اعني
 يجمع عليه نسيان عليه ويتعلم من يكره ذلك **في الحجة** المرأة اذا اراد
 ان تعلم القرائ من الاعرج جاز ولكن النعم من المرأة او في الواقيات لان
 نعمة المرأة عورة فلا تجس ان يسمعها الرجل **في مفيد المستفيد** من النفي
 قال قراءة القرآن في المجلس يكره لانه يقلطها في الدنيا وكذا في الاسواق
 وكذلك في اسر القبر فيلوقر ولا يسأل والناس اعطوه من غير سؤال قال
 يكره ايضا لانه اذا لم يقصد بالقراءة السؤال لم لا يجلس في بيته وقراءة
وعين العلم ويجوز الاضطجاع فورد الذين يذكرون الله قياما وقعودا
 وعلي جنودهم **في الخلاصة** قراءة القرآن مضطجعا لا باس بها ويفهم حليبه
 عند القراءة **في القنية** لا باس مضطجعا اذا خرج لاسه من المعاف لانه يكون
 كاللبس والا فلا والرفق لا يخرج لاسه من المعاف لا يجوز صلاة لاسه
 كالقاري وفيها لا باس بالقراءة راكبا وما شيا اذا لم يكن ذلك الوضع معولا
 للمخاضة قاذ كان يكره وفيها **بم** يجوز للمخترق كالحائك والاسكاف قراءة
 الزان اذا لم يشغل علم قلبه عنها والا فلا **في الحاشية** واما قراءة المشي
 والمخترق اذا كان مستغما لا يشغله العمل والمشي جاز والا فلا **في الخلاصة**
 المرأة اذا كانت تقرا عند الغزال او الرجل عند البيع يجوز اذا كان قلبها
 حاضرا وكذلك لو قرأ ما شيا او مخترقا ولا يشغله المشي او العمل عن القراءة
في الحاشية والطهيرة تقوم بقراءة القرآن من المصاحف او يقرأ واحد من
 الاجل والاشرف فقام القاري اجله قالوا ان دخل علم او ابواه او اساده
 الذي علم العمل جاز له ان يقوم لاجله وحاسوي ذلك لا يجوز **في القنية**
في لا يكره قيام قاري القلائد نعليها الجاني اذا كانت مستغفرا
 للنظير **في مجمع العلوم** ينبغي ان لا يقوم الرجل عند ادخال المصحف
 في بيته لانه تشبه باليهود لا هم يوقنون ولا يعلمون **في نويف**

المقدّم نقل عن الشيخ عزالدين ان القيام بالمصحف بعدة طرق بعدد في المدة
 الاول وعنه النووي انه مضطرب كما استحب للفضلاء من العلماء والمصنفين ان
 بذلك في **الترغيب** في ايراد كتابه المصحف من السنة تقطيم المصحف روي عن ابي
 يوسف رحمه الله انه اذا اتاه خادم المصحف استقبله **في القنية** من
 وفي شئ الجامع الصغير ان قبله الريانة قبله الحجر الاسود عند الاستلام
 وقبله المصحف وعن عمر رضي الله عنه انه كان يأخذ المصحف كل غداة ويقبله
 ويقول عبد الله بن مسعود روي عن رجل روي في القناديل الصوفية من التيمم
 روي عن عثمان رضي الله عنه انه كان يأخذ المصحف كل غداة ويقبله ويمسحه
 على وجهه **في السراجية** اذا صار المصحف خلقا ينبغي ان يلف في خرقة
 طاهرة ويدفن في مكان طاهر لا يحرق **في التاتارخانية** من الذخيرة
 اذا صار المصحف خلقا وتقدر القراءة فيملا يحرق بالنار الى هذا الشارح
 رحمه الله في السير الكبير وبه نأخذ ولا يكره دخنه وان شاعسله بالماء
 حتى يذهب ما به وان شاعسله في موضع طاهر لا يصل الى اليد المحدثين
 ولا يصل الغبار والاقذار فيخلط بالكلام الله تعالى وفيها كتب رسا بله
 وفيها اسم الله تعالى مخفى ثم يلقى في الماء الكثير الجاري او يدفن في ارض
 طيبة وفي العيون والخاينة ولا احب ان يحرق ما لم يحسب ما كان فيها اسم الله
 تعالى والانبيا والملائكة **في القنية** ولا يجوز في المصحف الذي لا
 يصلح للقراءة ان يجلبه القرآن **في كثر العباد** ولا يفتد الحقيقة التي تليق
 ودرست وقاية للكتب فان ذلك حقا عظيم **في الخلاصة** واما من
 الرحيل الى جانب المصحف يكره **في التاتارخانية** من المحيط اذا كان
 للرجل حواله مكتوب فيها شئ من القرآن او كان في الحواله كتب الفقهاء
 كتب التفسير او المصحف فجلس عليها او نام فاذا كان من قصده الحفظ
 فلا بأس به واذا كتب اسم الله تعالى على كل كاعده ووضع تحت طينته به
 يجلسون عليها فقد قبل بكره ووقيل لا يكره الا نرى انه لو وضع في البيت
 لا بأس باليوم على سطحه كذا هنا واذا جمل المصحف او شئ من الكتب الشرعية
 على دابة في حواله وركب صاحب الحواله عليها لا يكره **في الخلاصة**
 واما وضع القسط الذي عليه اسم الله تعالى تحت الطنفسة فيكره للرجل

عليها

عليها قال رضي الله عنه قال اخائي لا يكره اما لو جعل المصحف في الحواله وهو
 يركب عليه لا بأس به وهذا كما يقول شيخنا وضع المصحف تحت راسه في السفر
 المحفظ لا بأس به وبغير الحفظ يكره ولو دخل بيت الخلا في حية مكتوب
 عليه القرآن او عليه اسم الله تعالى لا بأس به **في التاتارخانية** روي عن
 ابراهيم الغفري رضي الله عنه انه قال المصحف لا يورث وانما هو للمقاريب
 من الورثة وعندنا كسائر الاموال الا انه لا تقطع فيه **في الخباينة** رجل اسك
 المصحف في بيته ولا يقرأ فيه قالوا ان نوي الخير والبركة لا يتم بل يورث التواب
نص في ارباب القراءة وتقطيعها في الشريعة
 ومن السنة تقطيم المصحف واللا يكتب بخط دقيق في تقطيع صغير فقد
 نظر عمر رضي الله عنه الى رجل معه مصحف قد كتب بقلم دقيق فقال ما هذا فقال
 القرآن كله فعلاه بالدارة فقال عظموا كتاب الله وروي عن ابي يوسف رحمه الله
 انه اتاه خادمه بالمصحف استقبله وقدمه وقبله **في الذخيرة** يكره ان يصغر
 المصحف ويكتب بقلم دقيق لان فيه تحقير المصحف والواجب توقيفه **في**
القنية من الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله انه يكره ان يصغر المصحف
 وان يكتب بقلم دقيق وهو قول ابي يوسف رحمه الله قال الحسن وبه نأخذ
 قال رحمه الله لعله اراد كلمة التترية **في التترية** هيكت كتابه القرآن بحول
 الخط وابينه واومحه فقد قال النبي عليه السلام من كتب اسم الله الرحمن الرحيم
 فحجوده عقر له له وقال معاوية وهو يكتب بين يديه الق الدواة وحرف
 القلم وانصب الباق في ورق السين ولا تقور الميم وحسن الله ومد الرحمن وجود
 الرحيم وفي بعض غريب الاخبار ان النبي عليه السلام اخذ قلمه ليكتب به كتب
 بسم الله فوقع من ظم قلمه على نقش الاسم فكره ذلك وترك الكتابة ويكره
 محو اسم الله تعالى بالبراق **في القنية** ومحو بعض الكتابة بالبرق يجوز
 وقد ورد النهي عن محو اسم الله تعالى بالبراق **في التترية** ومن السنة ان
 يكتب بخط مقروء فان احسن الخط ما يقرأ واحسن الحرف ما يفهم وقد
 قال النبي عليه السلام من احب كرميتاه فلا يكتب بعد العصر فهو محمول على
 من تقوى **في معيد المستفيد** في الجامع الصغير الخاني في كتابه القرآن
 على الخطيب والحدادان غير مستحسن لانه ربما يسقط تحت اقدام الناس

في الخلاصة رجل استغفار من رجل كتابا ببقية فوجد فيه خطأ ان علم انه
 يكره الصلاة لا يصلحه وان علم انه لا يكره يصلحه وان لم يصلحه لا يباح
في حاشية السراجية من الحارثي اصله خطايا في المصحف او الكتاب قال
 ابو بكر ان علم ان ما فيه يرضاه لا يصلحه والا فلا وان اصله مع هذا جاز
 وان لم يصلح لا يباح **فصل في ايات الكتاب الى الاحكام**
والاخوان في الشريعة **فصل في سنن المواظاة** ومن السنة ان
 يدعو الله تعالى اخيه الغائب بالخير والسلامة وتكتب اليه الكتاب بخبر
 بما انتهى اليه حاله ويبدأ في الكتاب بنفسه فيكتب من فلان الى فلان بن
 فلان اما بعد فاني اخبر الله الذي لا اله الا هو واصلي علي نبينا محمد المصطفى عليه
 الفخمة والسلام ويزيد ما شاء ثم يكتب ما يراه **في عين العلم** ويقنع الكتاب
 بالتحية والسلامة ويذكر اولان في نفسه ثم المكتوب اليه فهو السنة ويترتبة
 فهو سبب الجماع **في الشريعة** ومن السنة ان يجمل التراب او ريشة على الارض
 ثم يرسل **في استاذ الفقيه** الى النبي صلى الله عليه وسلم اذ كنتم الكتاب
 فترويه فانه اسرع للحاجة وانح والبركة في التراب **في الفوائد الفروانية**
 في الفصل الثالث جود خواصه له فانه بقا مد سيار وازدست داند
 بر مريم ففادت به فزت او اراد ان جاي بركم ركه ان باجابت قبيست
في جامع العلوم عزيري فانه فرستاد بود بر لفظ مبارك راندند
 جوابا فانه بنو سبكه در فتاوي است جوابا لكتابته كجواب السلام
 يعني در فرستاد و في كتاب الشهادات كجواب الكتابته فحار كد السلام
في السراجية يكره ان يكتب بالعلم المتخذ من الذهب والفضة او من دوات
 كذلك ويسوي فيه الذكر والاني **باب في تعظيم اسم الله**
واسم نبينا والصلاة والسلام عليه والادعاء في القلبية **كس**
 اسم الله تعالى يجب ان يعلم فيقول سبحان او تبارك لان تعظيم اسم الله
 واجب في كل زمان ط والصلاة عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم عند الطلوع
 يجب في كل مرة وعند الكرخي رحمه الله لا يجب في العمر الامرة وقبل يكن في
 المجلس مرة كسجدة التلاوة وبه يفتي ويتفق القلة دينيا في الامة
 فيفتي بخلاف ذكر الله تعالى لان كل وقت محل الاداء للذكر فلا يكون محلا

للقضا **في الحاشية** رجل سمع اسم من اسم الله تعالى في حيث ان يعلم ويقول
 سبحان وما اشبه ذلك ولو سمع اسم النبي صلى الله عليه وسلم فانه يصلي عليه فان سمع
 مرارا في مجلس واحد قلنوا فيه قال بعضهم يجب ان يصلي عليه في كل مرة
في ملقط النامري وروى الثوريان في علي اسم النبي صلى الله عليه وسلم قراءة القرآن
 في كل صلاة ونظم الفصل من القلة علي النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت فان فرغ
 وقمل فهو افضل وان لم يفعل فلا شيء عليه **في الحاشية** رجل بقى القرآن فسمع
 اسم النبي صلى الله عليه وسلم ذكرنا طوي انه لا يجب عليه الصلاة لان قراءة القرآن
 على النظم والتأليف افضل من الصلاة علي النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فرغ من
 القرآن وقلى عليه فحسن وان لم يفعل فلا شيء عليه **في تعقيب القلة** من
 زاد القضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذكرت عنده ولم يصلي علي قوله
 جاني وقال عليه السلام الامام موقوفه والدعوات مجوسه فحق يصلي
 علي **في الشريعة** ومن سنة الاسلام كثرة الصلاة علي سيد الانام فانهما
 توجب شفاعته ومحبته في دار السلام فيصل عليه لما جرى ذكره او خطب بانه
 وسلم عليه مع الصلاة وتكتب عند ذكره في الكتاب والصلاة والسلام عليه
 ويصلي في وسط الدعاء واوله واخره ويصلي بعد علي ساير الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام **في منتها الحان** من تفسير المقي في حديث است فركه
 درود بر من كتاب بنو سبكه فرستكان امر من خواصه مادام كه نام من
 در امر كتاب با شدم جيني در كجاء سعاده ينرم ذكره است **في فتاوى**
 الصوفية من الحاشية باس بالذلة والتسليم مفضل حقا وكذا الصلاة علي
 النبي صلى الله عليه وسلم **في شرح الهداية** درود فرستان بركم كبره وجنبه
 نيامده است ونياشده **في القبية** ثم فع كمن واجب الرضوان عند ذكر
 المحابة **فك** عن ابراهيم النخعي رحمه الله ان السلام مجزي عن الصلاة
في الحاشية الحارثي في الحاشية اذا قال لا اله الا الله وما اشبه ذلك والفتاوى
 عند فتح الفتاوى المشري صلي علي من قالوا يكون اثما خلا فالعالم اذا قال
 في المجلس صلوا علي النبي صلى الله عليه وسلم فانه يثاب على ذلك ولذا الفارسي اذا قال
 كبروا ثيابا عليه لان الفتاوى الحارثي ياخذ ذلك عوفاء رجل جاد الي
 تاجر يشري منه ثوبا فلما فتح المتاع قال سبحان الله او قال اللهم صل علي

عنه ان اراد بد لنا اعلام المشتري جودة ثوبه ومتاعه كره **في نواد القصة**
 اكر باسبانه رحالة باسبانه ان يواي حارسا ن ديكولا اله الا الله
 كويديا قناعي وقت باز كركت قناع علي كويديا كويديا كويديا
 غازي وقت خذك لا اله الا الله **في القصة** من ذكر الله او سمعه
 في مجلس الفسق فان نوي به انهم مشغولون بالفسق فان اشتغل بالشيخ
 خذ احسن فهو افضل من ان يسبح وحده كن يسبح في السوق وينوي به لهذا
 عند اشتغال الناس بامور الدنيا وكذا ان يسبح على وجه الاعتبار والتعجب
 لغفلة من وتعاليمهم وان يسبح على انه يعمل عمل الفسق ثم كذا يسبح او
 صلى على النبي عليه السلام عند فتح متاعه للمشتري يريد به اعلام جودة
 متاعه **في القصة** قلت ذكر الائمة ويخشى عليه الكفر لا فها هاته باسم
 الله تعالى ويتصل به كراهية التقليم لغيره باسمه تعالى **في الاستاذ**
 مولانا الالباس به وقد قال علي رضي الله عنه لانه الحسن بن هو افضل فخرين
 يدي مولانا وعني استاده وكذا الالباس به اذا قال لمن هو افضل **فصل**
في الدعاء في المراك في تفسير قوله تعالى واداسا للدعاء اي عني فايف
 قريب لجيب دعوة الداعي اذا دعاني ثم اجابة الدعاء وعد صدق من الله
 تعالى لا خلف فيه غير ان اجابة الدعوة يجال في قضاء الحاجة فاجابة
 الدعوة ان يقول العبد يا رب فيقول الله تعالى ليبيك عبدي وهذا هو
 لكل مؤمن وقضاء الحاجة اعطاء المارد وذا قد يكون ناجزا وقد يكون
 بعد مدة وقد يكون الخيرة له في غيره **في سبب ان** الفقيه اي الليث
 قال ابو بصير رضي الله عنه لا يزال العبد بخير ما لم يستعمل ثقيل وكيف
 يستعمل قال يقول دعوت فلم يستجب لي وروي عن النبي عليه السلام
 انه قال ما دعا عبدا بدعوة الا اعطاه الله ما سأل او مرفعة من البلاء
 ما هو اعظم منه اذ اخر له ما فوجبه له **في السعة** ومن سأل الاسلام
 الدعاء فانه مع العبادة وسلاية المؤمن ونور السماء والارض والدعائات
 واداب منها فيب اللذة والكسوة والارادة عاهه ومنها احضار القلب
 والايقل بالاجابة ومنها تجديد التوبة عن الخطايا والاثام وفيها
 ويختار الدعاء افضل الاوقات والساعات وقت النذايوم الجمعة اذ

ساعة من الجمعة وعند الاذان وبين الاذان وعند اقامة الصلاة وما
 بين الظهر والعصر من يوم الاربعاء وقت الزوال من كل يوم وهو الليل
 والسر ولبلة الجمعة واول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان ويأتي
 العديد **في عن العلم** ومعهود الاحام يوم الجمعة وفي جلسة الخطيب
 وغروب الشمس قريبا **في السعة** ويقتم الدعاء عند الافطار وعند رقة
 القلب فانها رجة وعند التيقظ لحلال الله وكبريائه وفي الركن والغنية
 عن الاله والوطن وادبار الصلوات المكتوبات وعند ختم القرآن وبعد
 قراءة قل هو الله احد وفي جماعة من المسلمين يبلغون مائة **وفيها**
 ويستقبل القبلة ويبدأ بالدعاء لنفسه ويرفع يديه الي المنكبين ويعمل
 باطن كفيه مما يلي وجهه ويحيي على كنيته ويدعو ما يسال الله ثلاثا
 ويقم يديه الي صدره في الدعاء كالاستطعام المسكين **في القصة** المسكب
 ان يرفع يديه عند الدعاء بعد اصداره كذا روي ان عباس رضي الله عنه فعل النبي
 عليه السلام **في السعة** ويخفف مودة بالدعاء ويجمع بها وجهه بعد الفراغ
في القصة مع والافضل ان يبسط كفيه ويكون بينهما فرجة وان قلت
 ولا يضع احدي يديه على الاخرى **في الرسالة** الخضر روي الحسن عليه
 السلام انه قال ينبغي لمن يقرأ الفاتحة لقضاء الحاجات ان يضع ظهر كفيه
 اليمنى في بطن كفه اليسرى ولا يبسط كفيه كما في حالة الدعاء لان اليد اليسرى
 اله التطهير فلا يكون من الادب ان يفتح انفس قراءة الفاتحة فيها **وفي**
عن العلم ويرفع يديه حتى يركب تحت ابهام ما كفيه جاعلا ابهامها
 نحو السماء مروي وروي انه تعالى ينبغي ان يردد ما هو **في الفتاوى**
 الصوفية من جامع الفتاوى عن النبي عليه السلام انه قال اذ ارفعتم ايدي
 الي الله ودعوتكم وسالتموه حوائجكم فاسموا ايديكم على وجوهكم فان
 الله تعالى حي كريم يستحي من عبده اذ ارفع يديه وسأل حاجته ان يردد ما
 خائبتين فاسموا هذا الخير على وجوهكم ومن الحقايق وقيل يرفع يديه
 من عصمة الانبياء قال ابو سليمان الداراني رحمه الله من اراد ان
 يستجيب دعواته فيفضل على النبي عليه السلام ولا تترسب حاجته
 ثم يصل ثانيا فان الله لا يرد صلاة على رسله فاذا قبل ملائكة

لا يدفع حاجته فخلالها ما غير مقصية **في الكافي** روي ابا النبي عليه السلام
 يكون اقرب الى الاجابة لاذ القلادة على النبي عليه السلام مستجابة
في الشافعي والكريم لا يستجيب بعض الدعاء ويرد بعينه **2**
بستان الفقيه ابي الليث روي عن النبي عليه السلام انه قال من اسبح
 وقال لم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع
 العليم ثلاث مرات لم يصبه بلا حتى يمسه فان قالها حين عسى لم يصبه
 بلا حتى يمسه **في الغيبة** روي عن النبي عليه السلام انه قال من اسبح
 احضار القلب فالدعاء افضل من تركه مع الوجه باليد من اذا فرغ من
 الدعاء قبل بسببته وكثير من مشايخنا اعتبروا ذلك وهو الصحيح وبه ورد
 الخبر في الفتاوى الكاف اذا دعا الله تعالى اختلفوا فيه هل يقبل دعاءه
 ويستجاب قال الشيخ ابو الحسن الرستقني وقوم لا يجوز لانه في
 الحقيقة لا يدعو الله لازما بزعم الكافر الها ليس باله وما في الحديث
 من ان دعوة الظالم مستجابة وان كان كافرا الماد منه والله اعلم كافي
 النعمة لا كافرا لادبائه كما في قوله عليه السلام من ترك القلادة عمدا استغفر
 فقد كفر الماد منه كوان النعمة ومنهم من قال يجوز وبه قال الشيخ
 ابو القاسم الحلي والوفور وعليه الفتوى **في الشريعة** وافضل الدعاء علوه
 لنفسه فليقتنم دعاء الوالد لولده والدعاء للوالدين ايضا مقتنم
 والدعاء للاخ بظهر الغيب من وجوبه في استرع وقت **باب**
في السلام والمصلحة والمعاينة وتظيم الغير بالقيام
 والاغتناء وغير ذلك في الشريعة وبقي السلام على اهل المجلس من المسلمين
 من عرفتهم ومن لم يعرف فانه يزيد في الالفة والمحبة ويسمى على الا
 المؤمن والافئدة في اليوم مرارا وكذا ان حالت بينهما شقة او حذار
 جد وعليه السلام فان ذلك واجب الرحمة **في التاتارخانية** في الرواية
 الزند ويسمى عن ابي عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام
 من استقبل اخاه المسلم فبادر وسلم عليه اعتقه الله من النار وكان كن
 ولادة امه وعن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن رسول الله عليه السلام من
 سلم على من لقينه آرمه الله تعالى بثلاثة اشيا يحببه على خلفه وعلى اهل بيته

ويحفظه

ويحفظه على الاسلام ويخرج من الدنيا مسلما **في السراجية** ينبغي لمن يسلم
 على احد ان يسلم بلفظ الجماعة وكذلك الجواب لان المؤمن لا يكون وحده
 روي عن النبي عليه السلام وهو يقول اخانه يجب عليه رده اذا سلم عليه فرد الجواب فلم
 يسمع الجواب لا يخطا الفرس فان كان الردود اهم ينبغي ان يرد به بخلاف
 شقيقه اذا سلم على جماعة فرد واحد منهم يسقط عن الباقي لانه من كفاية
 السائل على الباب اذا سلم لا يجب رده **في الغيبة** لا يجب جواب سلام السائل
 لانه شعار السوال المحبة **في السراجية** اذا دخل المسجد وبعضهم في غير
 القلادة يسلم قاله السيد الامام ابو القاسم ولو ترك السلام لا يكون تاركا
 للسنة اشكاله في ادب القافي **في التهمية** ويكره التسليم على القافي
 وعلم من يكون في مذكرة العلم وعلى القافي اذا جلس للقضا ولو سلم ثم واخبر
 في الجواب قال بعضهم يحسبون وقال بعضهم لا يحسبون وهو الصحيح **2**
الروضة يكره السلام في خمس مواضع وفي بعضها يرد الجواب وفي بعضها
 لا يرد احدها عند الخطبة يوم الجمعة يكره السلام ولو سلم لا يرد جوابه وقام
 المسلم لان الخطبة كالقلادة والثاني يكره السلام على قوم مستغلي بالقلادة
 ولا سلم عليهم اذ ياتون المسلم فلا يرد جوابه لانه يسد صلاتهم والثالث
 يكره السلام عند قراءة التران حتى اذا اكمل الرجل على قوم وهم يقرؤون جهرا
 او احدهم يقرأ والباقي يسبحون يكره السلام عليهم ولو سلم ياتهم ولكن
 يردون جوابه لانهم يقدرون على تحصيل الفضل جميعا والسلام والقراءة
 والاستماع والاربع عند مذكرة العلم اذا دخل على قوم وهم جميعا او واحد
 منهم يذكروا العلم والباقي يسبحون العلم يكره السلام ولو سلم الله المسلم وعلم
 ان يردوا سلامه لقد رتبهم لا تحصيل الا من وانما كره لانه يقطع عليهم خاطم
 والخامس عند الاذان والاقامة بخلاف يكره له السلام فان سلم الله ويراد
 جوابه لقد رتبهم على تحصيل الامر من غير ان يودي ذلك الى قطع شئ عليهم
 الاعادة **في التاتارخانية** واذا امر الرجل بالقادح فلا ينبغي ان يسلم
 عليه فان سلم مع ذلك تكلموا فيه واختار الصدوق الشهيد انه يجب الرد عليه
 فقد اختار الفقيه ابي الليث بخلاف السلام وقت الخطبة هكذا ذكره
 في واقعة ورايت في فتاوى الفقيه ابي جعفر رحمه الله اذا سلم رجل على الذي

ة

ن

يملأ اذيق العزات روي عن ابي حنيفة رحمه الله انه برد السلام بعليده
 وعن محمد رحمه الله انه بمعنى على القارة ولا يشتغل قلبه كما لا يشتغل لسانه
 وفي فتاوى آهوه عن ابي يوسف رحمه الله انه بمعنى على القارة ويجب
 بعد الفراغ وعن محمد رحمه الله انه بمعنى على القارة ويجب بعد الفراغ
 وعن محمد رحمه الله يجب بعد فراغ الآية **في الغيبة** من الفتاوى
 لاسم على صاحب الخلاه والبول لا يجب عليهما الرد **في الظهيرية**
 ولفظ السلام في اوضاع كلها السلام عليكم او سلام عليكم بالتثنية ويدر
 هذين كما تقول الجاهل لا يكون سلاما وما يفعل الجاهل من تقيل بنفسه
 عند السلام بكونه بالاجماع وقيل هذا تحية الجوس **في حاشية** السراج
 من فتاوى شمس في البسوط الستة في السلام ان يقول السلام عليكم او
 سلام عليكم والحبيب يقول وعليكم السلام بالواو ولو قال عليكم السلام بغير
 الواو لا يسقط عنه من الرد لانه كالرد عليه سلامه ولا يجوز ولو قال
 سلام عليكم فقال الحبيب سلام سقط عنه لانه اخرج سلامه مقابل سلامه
في التاتار حاشية من البستان ريات بواو العطف في قوله وعليكم
 اجزاء من العتابة فاذا التقيا فافضلها سبقها فان سلم معا بغير
 كل واحد وسقط رد السلام مع الهمزة ويجزئه التيم **في الغيبة ع**
 واذا امر رجلا ان يقرأ سلامه على فلان يجب عليه ذلك **في الشريعة**
 ويؤدي سلام الغائب الى الغائب على قدر قدره فانه امانة عنه
في التاتار حاشية ذكر محمد رحمه الله في السير حديثا يدعي ان من بلغ
 انسانا سلاما عن غائب كان عليه ان يرد الجواب على المبلغ اولام على الغائب
 م قال الفقيه ابو الليث رحمه الله اذا دخل جماعة على قوم فان تركوا
 السلام فكلهم اثمون في ذلك وان سلم واحد جاز عنهم جميعا وان سلم
 كلهم فهو افضل وان تركوا الجواب فكلهم اثمون وان رد واحد منهم اجزاهم
 به ورد الاثر وهو اختيار الفقيه ابو الليث وان اجاب فهو افضل وقال
 بعضهم يجب الرد على الكل ولا نأخذ به **في السلام** اذا سلم ولم يسمع يكون
 سلاما او كذا اذا رد الحبيب ولم يسمع له جوابا **في الخلاصة** روي
 عن قوم فسم عليهما رجلا فقال السلام عليك فرده بعض القوم بنحو ذلك

حاشية

عن الذي يسلم عليه ويسقط عنه الجواب هذا اذا اسلم فان سمي فقال
 السلام عليك يا زيد فاجاب بغير ولا يسقط بخلاف الاشارة **في التاتار**
 من العتابة ويكره السلام بالتثنية **في الشريعة** ولا يغير المسلم بالاصح
 فانه من ادب اليهود ولا بالكف فانه من عادة النصارى ولا يبتدي اهل
 الكتاب بالسلام ويطلبهم اليه من الطرف وسلم ابو علي بن موري بوجه
 فلما لم يرجع فقال رد علي سلامي فقال قد فعلت فمن سلم احد من اهل الذمة
 قبلت وعليكم ولا يريد غير شيئا فان سلم منهم احد قبلت السلام على من اتبع
 الهدى ولا بأس بالسلام على جمع فيهم اهل الذمة **في التاتار حاشية** قال
 الفقيه ابو الليث رحمه الله اذا امرت بقوم وفيهم كفار فانت بالخيار
 ان تسلمت قلت السلام عليكم وترد به المسلم وان شئت قلت السلام على من
 اتبع الهدى في المواز لما التسليم على اهل الذمة فقد اختلفوا فيه قال
 بعضهم لا بأس به وقال بعضهم لا يسلم عليهم وهذا لا يمكن للمسلم حاجة
 الى الذي فان كان له حاجة فلا بأس بالسلام عليهم لان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم التوقير الذي لا توقير للذي اذا كان السلام لحاجة وفي فتاوى هو وروى
 بتجلا بغير الله تعالى وفي الخلاصة وانما يقوم بأكونه ان كان محتاجا
 يعرف انهم يدعونه يسلم والا فلا **في المصاحفة والمعانقة**
في الشريعة ويصافح بعد السلام من يفي من الاخوان فانها من تمام التحية
 ويترد في المحبة ولا يترج بده من يد صاحبه حتى يكون هو الذي يترجمها
 ولا يصافحه من وراء الثياب فانه من الجفاري **في كثر العباد** من صلاة
 خواجه طهير الدين او حديث حديث روايت كرهه است باسناد حسن
 از سوال عليه السلام كه چون دوست بر يكديگر سلام كنند و يك رد كند و يك نه
 و يكبار صلوات كوني از كناه هيچان كويي كه ان ساعه از ما در آمد
 آمد و من كفاية الشعبي روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صافح مسلما تشار
 ذنوبه كما تشارت وروى الشيخ **في الحاشية** قال عليه السلام من صافح لغاه
 المسلم وحرك يده تشارت ذنوبه وقال ما من مسلم ان يلتقيان
 فينصافا في الاغصان لهما خيل ان يتفرقا **في الغيبة** والستة في المصاحفة
 بكتا بده في الحبط ويكره مصافحة الذمة والفتنة مع لا بأس بمصافحة

المسم جاره النمراني اذ ارجع بعد الغيبة ويتاذي بترك المصاحفة
في السيرة في فضل سائر المواخاة وكان اصحاب رسول الله عليه السلام اذا
 تلاقوا تعانقوا فاذا انفروا انفصلا نحو **في الكافي** يكره ان يقبل الرجل
 فم الرجل اذ يده او شيئا منه او يعانقه وذكر الطحاوي ان هذا قول ابي
 حنيفة ومحمد رحمهم الله وقال ابو يوسف رحمه الله لا بأس بالتقبيل
 والمعانقة لان النبي عليه السلام عانق جعفر حين قدم من الحبشة وقبل ما
 بين عينييه وذلك عند دفع خيبر فقال لا ادري بماذا السيف فخرج خيبرام بقدم
 جعفر وعانق زيد بن جارية وكان اصحاب النبي عليه السلام يفعلون ذلك
في التاتار خاتمة حكى عن الغيبة ابي جعفر المندرجي رحمه الله انه قال
 لا بأس بان يقبل الرجل وجه الرجل اذا كان فقيهما او عالما او زاهدا يريد
 بذلك اعزاز الدين **في الخاتمة** ويكره تقبيل فم الرجل اذ يده او شيئا منه
 في قول ابي حنيفة ومحمد رحمهم الله ولا بأس بالمصافحة وقال ابو يوسف
 رحمه الله لا بأس بالتقبيل والمعانقة في الزوار واحد فان كانت المعانقة
 فوق فيمن اوجبة او كانت القبلة على وجه المبردة دون الشهوة جازية
 عند الكل **في الكافي** قالوا للخلاف فيما اذا لم يكن عليهما الازار اما اذا لم يكن
 عليه قميص اوجبة فلا بأس به بالاجماع وهو الصحيح وخرج بعض المتأخرين
 تقبيل يد العالم او المتورع على سبيل التبرك وعن سفيان قال تقبيل يد
 العالم سنة وتقبيل يده غيره لا يبرح فيه قال الصدوق الشهيد هو المختار
في التاتار خاتمة ويكره معانقة الرجل مجردا وكذا التقبيل وقد رخص
 ابو يوسف رحمه الله التقبيل على غير النكاح الواحد على حدي ولده ولولده
 عذرا ووالده والاجنبي على وجه النجاسة في اليد **في النجاسة** في كتاب الكراهية
 في فضل النظر والمسروكي انه عليه السلام كان يقبل راس خاله زوجي الله عنها
 ويتوارجدها راحة الجنة وكان اذا قدم من السفر يداها بها فعا تقبلا
 وقبل راسها **في السيرة** وفي السنة ان يعانق القادم من سفره في الكافي
 وقال عليه السلام من قبل رجل امه فكانما قبل الجنة **في السيرة** ومن السنة
 ان يعانق القادم من سفره في الكافي كثر العباد من كفاية التعبد ليدخل
 جارا الى النبي عليه السلام فقال رسول الله ابي حلفان اقبل غيبة الجنة

والمحور العين فامر النبي عليه السلام ان يقبل رجل الام ووجه الاب روي انه
 قال رسول الله فان لم يكن لي ابوان فقل قبل قبري ما قال فانما اعرف
 قبرها قال خط خطين وانوا حدهما قبر الام والآخر قبر الاب قبلهما ولا تحت
في الكافي وما يفعل له الجمار من تقبيل الارض بين يدي العلماء في امر والفاعل
 والرافعي به اثبات لانه يشبه عادة العرق وذكر الصدوق الشهيد رحمه الله انه
 لا يكره لهذا السجود لانه يريد به النجاسة دون العبادة **في التفسير** لو قبل
 الارض بين يدي السلطان تعظيما لا يكره لانه يريد به النجاسة دون العبادة
في الخاتمة وان سجد رجل للسلطان وكان قد قدمه التعظيم والنجاسة دون القبلة
 لا يكره اصله امر الملائكة بسجود ادم عليه السلام وسجود اخوة يوسف
 عليه السلام **في المحيط** لان السجدة على سبيل النجاسة نفسها ليست بكنز الا ان
 ار السجدة لغير الله تعالى مباحة في الابتداء والكفر ينج في زمان **في الغيبة**
ثم طلب من علم او زاهد ان يرفع اليه قدمه ليقبله لا يبرح ولا يجيبه
 الى ذلك ثم ذكر في بعض ادب الخلقة وان استاذنه انسان ان يقبله
 راسه ويديه ورجليه فعل **في حاشية** السراجية في شرح الاثار روي
 ان ابا عبيدة الجراح قبل يد عمر رضي الله عنه فاشهد عن يقبل رجله فلم
 يدعه ابو عبيدة **في الجبل** الثاني من الشعار ايا بن عمر رضي الله عنهما
 محب من اسامة بن زيد فقال ليت هذا عبدي فقبل له وهو محب من اسامة
 بن زيد قطا طاب ابو عمر على راسه وتقرب يده الارض وقال لوراه رسول الله
 عليه السلام **في الغيبة تب** ولا يكره قيام الجالس في المجلس وادخل عليه
 تعظيما له **ش** في مثل الاثار القيام لغيره ليس بكره لغيره وانما
 المكره بحجة القيام من الذي يقيام له فانما يجب القيام وقاموا الا يكره
في فوائد الدراية شح الهداية يجوز للخدمة لغير الله تعالى بالقيام
 واخذ اليد من والاخذ ولا يجوز السجود بالاجماع الا الله تعالى **في اقدام**
 الاسلام يمشي بيده يكره خاستق تشايدته عادت عجم است خاما جوند در
 ديار ري رسم باشد الكرخيز دسما ين بر سجد با يده بر خير دكه ايداه
 شح حرامت **في الحديث** في باب صفة القبلة ان ايها المسلم يحترقه
 وان كان فيه اقامة السنة **في الكافي** واما القيام لتعظيم الخضر

الشيخ اي القاسم الحكيم انه اذا دخل عليه احد من الاغنياء يقول له ويظهر
ولو تراءى بغيرهم لتفردوا ولا يطعم الفقرا وطيلة العلم متى ذكروا
يطعون متى جواب السؤال والكلام معهم في العلم ويخوه فلا يتفردون
بترك القيام **في العوارق** ومن اخلاق الصوفية بذل الجاه للاخوان
والمسلمين كافة روي يري بن اسلم رضى الله عنه انه قال كان يمين الانبياء
ياخذ بركاب الملائكة يتألفه بذلك لخصاء حوايج الناس **في الشريعة**
ويكرم كرمهم قوم بما هو اهل الله وان كان كافرا وفي الحديث من اكرم احياه
المسلم فاما يكرم ربه تعالى **في البستان** قال الفقيه رحمه الله يستحب
للرجل ان يكرم اهل الفضل من غير اهل ولا يجوز ان يكرم احدا الا لربنا
يستأول من دينه لان النبي عليه السلام قال من تواضع لغني لا ينجاه
ذهب ثلثا دينه ولكن يكرم اهل الفضل لفضلهم وشرفهم **في كفاية**
الشعبي وانما قال ذهب ثلثا دينه لانه لا يكرم على ثلثة اشياء
الاقرار بالسكان والفقرة بالقلب والعبادة بالجوارح فاذا تواضع
بالجوارح وانى عليه بالسكان فقد شغل ثلثا دينه بعبادة غيره تعالى
وبقي تصيب القلب لانه يشغل القلب بخدمة والتواضع له فلهذا
الحديث قال ذهب ثلثا دينه **في البستان** روي ان سائلا سأل عائشة
رضي الله عنها فامرت له بكسيرة ومترها رجل ذو هيبه فاقعدته
فامرت بالمايدة فقيل لها فذلك قالت عايشة رضي الله عنها
ان رسول الله عليه السلام امرنا ان نترك الناس منازلك **وفي الاحياء**
روي ان عايشة رضي الله عنها كانت في سوق فترلت فترلا فوضعت
طعاما فجاء سائلا فقالت عايشة رضي الله عنها ما اولوا هذا المسكين
فصا ثم مر رجل عري دابة فقالت ادعوه الى الطعام فقيل لها تعطين
المسكين وتدعين هذا الغني فقالت ان الله تعالى في قوله الناس
منازلا لا بد لنا ان نتركهم تلك المنازل هذا المسكين يرمي بقره وقبح
بنا ان نعطي هذا الغني على هذه الهيبة **باب** **تسميت**
العاطس في الخلاصة والعاطس يحمله الله تعالى **في العوارق** قال
عليه السلام من عطس وتحتشأ فقال الحمد لله على كل حال دفع الله عنه سبعين

دا هو غنا الجذام **في الشاهات** في كتاب الحج في باب الاحصار قال عليه السلام
الركام اسان من الجذام والدمان من الطاعون وقال عليه السلام من سب العاطس
بالفخذ امن من الشوم والدم والعلوم والشوم ورجع السن والدم والاذن
والعلوم النخبة **في البستان** والعاطس ورجع البطن في الاحياء قال عليه السلام
من عطس عنده فسبقه الى الجذام يستك خاثرته **في الشريعة** وتسميت
العاطس من حق قول السلام فعلى من سمع العاطس ان يشتمه فيقول الحمد لله
يرحمك الله وان كان دون العاطس سبقه اجرو وفي الحديث ان العاطس اذا
تسخطف التسميت ان احده الله تعالى عند عطسته واذا شتمه فما جبه فليقل
لهديك الله ويصليح بالكم وقال عمر رضي الله عنه من للعاطس يرحمك الله انه
جهدت الله وفي حديث من عطس ثلاث عطسات متواليات كان الايمان
ثابتا في قلبه وتسميت العاطس مرتين فاذا عطس الثلاثة فليقل انك
مركوم وفي الحديث ان زاد العاطس على الثلاث فان شيت فشمته وان
شيت فلا وفي الحديث كان اليهود يتعاطسون عند النبي عليه السلام به
فيقولون الحمد لله ويصليح بالكم وقد عطس النبي عليه السلام فقال له
يهودي يرحمك الله فقال له عليه السلام لك الله فاسلم اليهودي ونكس
رأسه عند العطاس ويخبر وجهه **في السراجية** تسميت العاطس واجب
ان حمد الله فتسميته الى ثلاث مرات فبعد ذلك هو خير **في القيمة**
في تسميت العاطس **شعب** كمن اذا عطس حل حال الاذان بحمد الله
غيره **في العيانية** لا يسلم على قاري القرآن لئلا يشغله عنه فان لم يفتار
انه يجب عليه رد بخلاف جواب السلام والتسميت عند الخطبة **في الخاتمة**
ولا يسلم على احد وقت الخطبة ولا يثبت العاطس **في الخلاصة** امة عمت
ان كانت مجوزة يرد عليها وان كانت شابة يرد عليها في نفسه وهذا
كالسلام **باب** **السلام وسننه وادابه في الشريعة**
افضل لخصا لاهل الممت وفيه تسعة اعشار العافية والبلا موكب بالنطق
وكالمدية روي الله عنه يصح جعل في فيه ليمح عنه عن الكلام وكان
النبي عليه السلام يطيل الممت فاذا اراد ان يتكلم وقف ساعة فان كان
الكلام موافقا لخلق والاسكت وكان نبينا عليه السلام نقلا بينهم كل من

سمعه ووعده عادلاهماء ويفهم السامع كلامه فان النبي عليه السلام
اذ اسلم ثلاثا واذا انكم ثلاثا ونجى المصدق في كلامه ما استطاع
وان راى ان فيه المصلحة فان فيه النجاة فان الكذب ابغض الاخلاق
الي نبينا عليه السلام خانه محباب للاديان وان الملك يتبعه من الكاذب
مقدار ميل لتتبع ما جاء به **في تنويرات** كثر العباد من كفاية الشعبي
روي في الاخبار ان من كذب فانه ينزل عليه سبعون الفقة **في السراية**
يكوه الكلام في السور وخلف الجنازة وفي الخلافة وفي حال الخلع **في الخوارق**
من المحيط يكوه الكلام بعد انشقاق الفجر الاجير اليان يعمل الفجر فاذ صلي
الفجر فلا يابس به الكلام والمشي فحاجة وقيل يكوه الي طلوع الشمس وقيل الي
ارتفاعها **في مستفيد** المفيد من كفاية الشعبي قال المتقدمون انه
لا ينبغي لاحد ان يشتغل بالكلام او يشي من اعمال الدنيا من وقت انفجار الضم
الي ان تطلع الشمس حتى انهم يكرهون ان يوقظوا احدا بالكلام ولكنهم كانوا
يخونونه بايديهم وكذلك بعد صلاة العصر ان تقرب الشمس في الباب
والعني في ان يكون اختتام الصلوة بالعبادة يكون حيا ما حصل من
الولات فيما بين ذلك قال الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات **في**
مفيد المستفيد من حاشية الكردي الكلام المباح لايجز بعد صلاة العشاء الا ان
فيه ضرورة **في الحديث** وحكي عن ابن عبد العزيز اخذه غسسه فلم يتكلم الي
المصباح ليلا يتركب الخبي وهو الكلام بعد العشاء وان كان تغيب عنه
فوق في الارض **في الظهيرية** رجل قال كذا كذا من غرتي فقال غسسه
وقد اكل عشرة لا يكون كاذبا ان الحنة موجودة فيها وكذلك لو قيل لكم
اشترت هذا العبد فقال بماية وقد اشتراه باميين لا يكون كاذبا ولو
حلف بالطلاق والعناق لايجب لانه اشتراه بماية وزيارة **في**
الشرعة ويعتق العطسة عند الحديث ففي الحديث ان العطسة عند
الحديث شاهد عدل وخص الكذب في ثلاث الرجل يكذب في الحديث
فان الحديث خدعة والرجل يكذب بين الرجلين يضل بينهما والرجل يكذب
على المرأة ليس بينهما بذلك ولا يابس بالمعاريف والكنايات من الكلام
كما قال النبي عليه السلام لرجل عليه ثوبيا معصرا لو كان هذا في تنوير

اهل الله

اهل الله اي اشترت به رفيقا يجترن به في تنويرك وارسل علي رضي الله عنه
بنته الي عمر بن الخطاب رضي الله عنه يعر منها ليتزوجها وقال لها قولي هل
رضيت الخلة فقال عمر رضي الله عنه رضيت **في السراجية** (ابا من المراء)
بعد ان لا يتكلم بكلام ياتم فيه او يقصد ان يصحك القوم وعن ابي حنيفة
رحمه الله انه كان كثير الخلق **في الشرعة** ويجنب كثرة المراء فانه
يسقط الهابة ويعقب الاختصاص ولا يابس بالمراء القباقي عن اللغو كقول
النبي عليه السلام لرجل اهلك علي ولد الناقة اي علي بن عبد ربه وقال المجوزة لا تدخل
الحنة مجوزة واراد نفوذ بكرا وقال ابن عبيدة المراء لله لكن الشاب فيما
جسسه ويضعه موضع **في كتاب الخيل** من حلية الابرار اذا اختفى مسلم من ظلم
وسار عنه وجب عليه الكذب باخفاء هو كذا لو كان عنده او عند غيره ودبغة
وهناك ظلم ليريد اخذها وجب عليه الكذب باخفاءها حتى لو اخبره
يود بغيره فاذ خذها الظالم وجب منها لها علي المودع المجزولو استلمه
عليه لزمه ان يحلف ويؤثر في يمينه فان حلف ولم يؤثر حث في الامع وقيل
لايجب او سبالة السلطان عن فاشنة بينه وبين الله تعالى ان تكلمها
فله ان ينكرها ويقول ما زلت ولا شئت مثلا **في حاشية السراجية**
في كذاب الصلح من المعني ان الكذب مباح لاحياء حقه وادفع الظلم عن نفسه
كالشفيع يعلم بالبيع في جوف الليل بحيث لا يمكنه الاشارة فاذا اصبح
فاشهد فيقول عملت الان وكذلك المعيرة يتبع في جوف الليل فاذا
اصبحت قالت بلغت الان واخبرت نفسيه ويخفي فيه **في الاحياء**
في كتاب الخامس في اداب المحبة والاخوة ويشيخ ان يسكت عن افشاء
الذي ارده وله ان ينكره وان كان كاذبا فليس المصدق والحياتي كرام
فانه كما يجوز للرجل ان يخفي عيوب نفسه واسراره وان اقام الي الكذب
قله ان يفعل ذلك في حق اخيه فان اخاه نازل منزله وهما كشم واحد
لا يختلفان الا بالبدن **في مقتل الجنان** من خالصة الحقايق جعفر
فادق مرجه الله عنه كفت دروغ فاستوه است مكر در دكار يكي حجت
رفع شظم بري حجت املا ميان دو كس **في شمالي الانبياء** من مقصد
الاخوي در حلة اديان كذب معصيت است فاما وقتي باشد كه كسي يكون

يدان معصيت عظيم بود و در قتي دروغ كويدان طاعت عظيم بود
حقه شيخ برهان عرب فرمود مردان خداي هم خلافت كويد ولي
بتاويل شرع چنان مردى بر تعصى آمد و از شخصى از مستغربين برفت
اگر بيش طلبم وقت من غارت كند و اگر باز كردم بر بخد فرمود است
را ريش كرده بپارند شيخ بر اسب سوار شد فرمود برويد نكوشيد
شيخ سوار شده است و باز گشت **في الشريعة** و حجت في كلامه
عده اشيا المراد بالحد و منها الميمية و هو ان ينهى سراجا الى من ينكر
سماعه و في الحديث التمام لا يدخل الجنة و كفى له و عيدا و قيل من ثم اليك
نعم عليه فلا تامة لك و في حديث لا يسعي بين الناس الا و لا في
او فيه شي فله **و فيها** و لا يعبر انسانا و في الحديث من غير اخاه
بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يجعل **في السراجية** و ينبغي ان يكون
قول الرجل لينا و وجهه مستطام البر و الفاجر و السي و المستبدع
من غير مذاهب و من غير ان يكلم بكلام ينظر فيه بذهبه **في الشريعة**
في فصل اداب المحبة و المعاشرة معاشره الخلق بالنصح و المشقة
ستد و هو افضل من التخلي كواخل الغرب و حقوق كثيرة فمما ان يحيا الظلم
بناهم و عمل و بزيالهم بقلبه و دينه قال عليه السلام امرت بممارات الناس
كما امرت باذكار الزاني و معها لمدار كما قال ابو الدرداء رضي الله عنه انما
لكثر في وجوه اقوام و قلوبهم بنا لنعمهم و كذا يلين له القول و يظهر معنى
النظم دفع الشره فكان معنى الدلالة دفع مفرقة العود و بحسن العاملة
و في الفتاوى المتوقفة من القوت و لان الله تعالى قال لموسى و هارون
عليهما السلام قفوا لاه قولا لينا فانك لست بافضل منهما و الفاجر
ليس باجبت من دعوت **في الشريعة** و لا يبيح الله اخاه فوق ثلاثة
ايام و خيرها الذي يبيد ابا السلام و لا باس بان يهاج اخاه لذب ارتكبه
حتى يعلم انه احدث منه توبة **فصل في الغيبة في الشريعة**
ومنها الغيبة و هو ان يذكر الرجل اخاه بما يكره به من بيان او كسايته
او اشارة او حث احدا على ذكره معاينة او تنجيب من يغتاب انسانا
ببوء اذ حراة على من اخيه فالغيبة اشده من الزنا و الفحشاء و المحاسن

كما ياكل النار الخشب و لا يستمع الى الغتاب فان المستطع شرك الغتاب
في الاثم الا ان يذكر الفاجر بما فيه يجذر الناس او عند التظلم و الاستقامة
او فاحش افعلا لا ينافي عن سماع مشابهة و كفارة الغيبة الاستغفار للغتاب
في كثر العباد من الاجبا حد الغيبة ان تذكر اخاك بما يكره و لو بلغه ساء
ذكرت بقتلنا في بلبه او في نفسه او في خلقه او في فعله او في قوله او في
دينه او في دنياه او في ثوبه او في داره او دابة و من تغيب الله ربي عن النبي
عليه السلام عن الغيبة فقال ان تذكر لخالك بما يكرهه فان كان فيه فقد
اغتبه و ان لم يكن فقد بهته و اعلم ان الغيبة لا تستمر على القول بل في
الفعل كالحركة و الاشارة و الكتابة لان عايشة رضى الله عنه لما اشارت
بيدها الى امرأة المها فصرق فقال عليه السلام اغتبتني ما و لان الغيبة
بالقولا انما هو منهي لان فيه تقسيم الغير لنقصان الاح المسلم و هو تغريمه
بما يكرهه و هذه المعنى موجود في الحركة و الاشارة في الكتابة فيكون في الفعل
غيبة ايضا و التمدد في الغيبة غيبة بل التاكيد شرك الغتاب لقوله
عليه السلام احدا لغتابين و المستمع لا يخرج من الغيبة الا بان ينكره بلسانه
فان انقدر فقلبه و ان قدر على قطع الكلام بكلام اخر او على القيام و لم
يفعل لزمه الاثم و ان قال بلسانه اسكت و هو يشتمى بقلبه فذلك نفاق
و لا يخرج عن الاثم ما يكرهه بقلبه و يرضى للنظم ان يذكر ظلم الظالم عند
السلطان ليدفع ظلمه فاما عند غير السلطان و غير من يعين على الدفع
فلا من الزاهد من قال قل ان طوبى او قفى و اعرج او به حولا و بر من
هل يكون غيبة جنانكه و راد يان اخبار امده است عن حميد الطويل عن
الاخيه عن الاعشى عن ابي بكر الاعمش و ان قال ذلك على وجه الغيبة يكون غيبة
و ياتى بها بحق الادميين اما في حق الهام فلا يكون غيبة بالانفاق **في**
السراجية رجل ذكر مساوي انسان على وجه الاهتمام لا بأس به و يكره ان
يكون مريد التستيت و التقصير من اغتاب اهل كورة و له في ذلك و لم يكن غيبة
حتى يسي قوما معروفين **في كثر العباد** من الكبرى لان الغيبة للمعلوم
و لا يريد به كل اهل القرية فيكون الملام منه محمولا **في النجاسة** من لو
كان الرجل يعمل و يصوم و يصير بالناس بيا و لسانا فذكره بما فيه ليس

اياله

بعينية بالحديث **في الروقة** وعن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام ايكم والغيبة فان فيها ثلاث افات استجاب له الدعاء ولا يقبل منه الحسنات ويؤدد عليه السيئات وعن عكرمة رضي الله عنه ان امرأة قبيصة دخلت على النبي عليه السلام فلما خرجت قالت ما يشهده الله عنهما ما افسحها واظيب كلامها لولا انها قبيصة فقال رسول الله عليه السلام اغتبتن يا عاتكة فقال ما قلت الا ما كان فيها فقال ذكره افع ما فيها ثم قال من كف لسانه عن اعداء المسلمين لم يضر الله عن عمرته يوم القيمة ومن ذبح عن اخيه فحقيق على الله تعالى ان يعينه من النار وعن جابر رضي الله عنه كنا مع رسول الله عليه السلام فارتفع رجة جبهة مستننة فقال رسول الله عليه السلام انذروني ما هذا الرجل قالوا لا برسول الله قال هذا رجل الذي يفتن الناس المؤمنين وقال رسول الله عليه السلام اياكم والغيبة فانها الشدة من الزنا قالوا كيف برسول الله تكون الغيبة اشد من الزنا قال ان الرجل يترك ما يوجب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر الله له حتى يغفر له صاحبها قال رحمه الله رايته في بعض المواضع يقول ما الحكمة في منع الغيبة وممنعها كان ينبغي علي عهد رسول الله عليه السلام في الامامة ولا يبين ذلك في زماننا قبل لان الغيبة تكثر في زماننا وانتلات الانوف فلا تظهر الراجحة والنقي كوجلد دخل داره الرباعين لا يقدرون المخاض فيها لشدة النقي واهلها يملكون الطعام فيمنعوا تنبيه لهم الراجحة لامتلاء انوفهم من النقي كذا هنا **وفيها** قال رحمه الله سمعت الامام ابا محمد يحكي ان فقيهما من الفقهاء كان في المدرسة مع تلاميذه فدخلت عليه امرأة وقالت ابواسم الشيخ في مسألة الاجتزى ان انا لها حياء منك لعظم الامر وصعوبة الحال قال لها سلمي ولا تشغلي من العلم قالت كنت نائمة ليلة من الليالي فجاءني ابو سكرات فواقفني فخلت منها وولدت ولدا فتعجب القوم من ذلك قال الفقيه النجاشي من هذا هذا اخق من الغيبة فان صاحب الزنا اذا تاب تاب الله عليه وصاحب الغيبة اذا تاب لم يبت الله عليه حتى يرضى عنه **خبره في ذكره الاول** قلت حوالى احد واربعمائة سنة مباركة افتادوا في دارهم كبريى

دكت

وكنت كسافي كرم الرشم عبتوا ثم تركت عبد الله زنا وكدم كفت ترسيم له مكر عينة كرمي **في الروقة** قال رحمه الله سمعت الامام ابا محمد يقول حق ابو الليث البخاري رحمه الله حاجا فعمل في حبيبه درهمين ثم حلف فقال ان اغتبت احدا في طريق مكة ذاهبا او بايأ فله علي ان اتصدق بدرهمين قال قال رجل اليمزلة والارمان في حبيبه فقيل له في ذلك فقال ليس ازيد ماية مرة احب الي من ان اتقارب مرة واحدة **في كثر العباد** من الاحياء الواجب على المعتاب ان يتوب ويذم ويناسف على ما فعله ليخرج من حق الله ثم يسقطه فيخرج من مظلمة قال الحسن رحمه الله يكفيه الاستغفار دون الاستقلال ورا يحج في ذلك بما رواه انس رضي الله عنه قال عليه السلام كفارة من اعتاب ان يستغفر له وقال مجاهد الكرمي اخيه ان يتوب عليه ويدعوه بالخير **في التنبيه** قال الفقيه رحمه الله اذا لم ينل الى ما حبه تلك الغيبة فتوبة ان يستغفر الله تعالى ويتوب اليه ولا يخرج مما حبه فهو احسن كيلا يستغل قلبه به **في الروقة** وينبغي لصاحب الغيبة ان يستغفر الله تعالى ويتوب قبل القيام من المجلس لا يروي عن سهل الساعدي رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال اذا ذكر احدكم اخاه المسلم بالسوء فليستغفر الله تعالى فانه كفارة قال رحمه الله سألت ابا محمد رحمه الله فقلت له اذا تاب صاحب الغيبة قبل وصولها اليه العتاب فهل ينفعه توبته قال نعم فانه تاب قبل ان يصير الذنب ذنبا اذا لم يلبث اليه قلت فان بلغت اليه بعد توبته قال لا يخل توبته بل يغفر الله له ما جميعا العتاب بالتوبة والعتاب عنه بالحقة **في التنبيه** قال الفقيه رحمه الله الغيبة على اربعة اوجه في وجه في كثر وفي وجه في نقاي وفي وجه في عصبية والوجه الرابع ضاح وهو ما يورثه فاما الوجه الذي يورثه فهو ان العتاب المسلم قيل له لا تقبضه فيقول ليس هذا بغيبة وانا هادق في ذلك قد استعمل ما حرم الله تعالى ومن استعمل ما حرم الله تعالى صار كافرا واما الوجه الذي هو نقاي فهو ان يفتن صاحب الغيبة انسانا لا يبيده عنده من يعرف انه يريد فلا يما فهو يفتي به ويرى من نفسه انه متورع فهذا هو النفاق واما الذي هو ضاح فهو ان يفتن انسانا لا يبيده ويعلم انه معصية فهو ضاح في ذلك وعليه الاستغفار والوجه الرابع الا يفتن فاستقامت علينا بشقة وقد روي عن

لا يصير ذنبا اذا التفت

النبي عليه السلام انه قال اذكر والظاهر بما فيه كي يحترزه الناس **باب**
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في المداير في تفسير قوله تعالى ولكن
 منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف والايه قال النبي عليه السلام من امر
 بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه وخليفة رسوله وخليفة
 كتابه **في الشعر** لعظم الواجب على من يحيا لها الناس الامر بالمعروف والنهي عن
 عمل الله مع ترك الغضب تعالى وهلاك الناس اذا تركوا الامر بالمعروف والنهي
 الله تعالى بعباده ولا يستغيب لهم دعا ويجمعهم الله للخير والبركة والنجاة
 قال بلال بن سعد ان المعصية اذا الغيبت لم تقرب الا ما جئها واذا اعلنت
 نقر العامة وكان الثوري رحمه الله اذا راى المنكر ولم يستطع ان يغيره بالامانة
 فحق على كل مسلم ان يكون في الحجة والخبرة والصلابة بهذا المكان ولا ينجس
 الناس بالاداهة ولا يخاف لوموا ولا شتما ولا ضربا ولا قتلا في الحديث لا يمتنع
 اقدم مخالفة الناس ان يتكلم بحقوقه وان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 الانبياء عليهم السلام ويقتنم كلمة الحق عند الامير الجابر خالفه من افضل
 الجهاد ويغير المنكر بفعله فلان يستطيع فيقول له او يكره بقلبه وذلك
 اصغف الايمان ويكفر في وجه الفاسق فان ذلك من غير الالمان به
 وشرايط الامر بالمعروف ثلاثة محبة النبي فيه وان يريد اعلا كلمة الله تعالى
 ومعرفة الحق والمعبود علي ما يعيب من المنكره ويجب ان يكون فيه
 ثلاث رقت فيما ياتر به وينتهي عنه فان العظيمة لا تروى الا فسادا وحل
 فذلك عما يقال له وفقه فيه لئلا يكون امره بالمعروف منكرا ومن السنة
 ان يبدى بنفسه او لا وبما ياتر به وينتهي عما يكرهه فان لم يفعل
 لا ينجح كلامه في قلبه وعلى ذلك لا يسطع الامر بالمعروف وان لم يعمل بالخير
 كله ولم ينته عن الشر كله ولا يسطع الامر بالمعروف ابداه على من امر بالمعروف
 ان ياتر به واذا قيل له انت الله يضع حده على الارض فما صنع الله تعالى
 وتوقير الدين الاسلام فان من اكره الذنب ان يقول الرجل لانيه انت الله
 فيقول عليك نفسك انت تامل في هذا **في السراجية** الامر بالمعروف
 واجبا اذا علم انهم يستمعون ويحل له الامر بالمعروف وان لم يخف الضرر **في**
غنية الاموال ان استقبل الامر بالمعروف ونهى عن المنكر فادفعه قتل فاذا قدم

عليه حتى قتل يكون شهيدا **في التنبيه** قال بعضهم التقدير باليد للامر بالمعروف والنهي
 للعلماء والقلب للعامة وفيه ان ذكر الله تعالى او حيا الى يوشع بن نون
 الى هؤلاء في قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم فقال
 يا رب هؤلاء الاسرار فما بال الاخيار قال نعم لم يعصوا الا ما امرتهم به
 وشارعهم وروى ابو بصير عن النبي عليه السلام انه قال امر بالمعروف
 وان لم تقموا به وانها من المنكر وان انتهي عنه قال سفيان الثوري اذا
 رايت القاري نجبا في حيرة محمود اعنداه وان قال نعم انه مداهن قال
 رسول الله عليه السلام ما من قوم يكون فيهم رجل يعمل بالمعاصي وهم يقدرون
 ان يغيروا ذلك ولم يغيروه الا هم الله بعد ان من عنده قبل ان يقرنوا **في**
مختصر الاحكام في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال جابر بن عبد الله قال رسول
 الله عليه السلام اوحى الله الى ملك بان اقلب مدينة كذا وكذا على اهلها
 قال يا رب ان فيهم عبدك فلا تلم بعصيتك طرفة عين فقال اقلبها عليه
 وعلمهم فان وجهه يتغير في ساعة قط وقال تعالى ربي اعنهم
 قال رسول الله عليه السلام عذب اهل قرية فيهم ثمانين سنة الفاعل لم يعمل
 الا نبييا قالوا رسول الله كيف قال لم يكونوا يامرون بالمعروف والنهي عن
 عن المنكر **في الرسالة للشيخ صفى الدين** من الذي قالوا انما يجب الامر
 بالمعروف اذا علم انهم يستمعون والا فلا وان يكون مخطوعا لا يختلفا اذا الامر
 في الاختلاف لا يجوز **في النصاب** ومن لم يستر الركبة يتكلم عليه برفق لا يكره
 عورة اختلافا مشهورا ومن لم يستر الفخذين ينجف عليه ولا يفرج لسان في لونهما
 عورة خلاف بعض الحديث ومن استر لسره يوجب انج لانه لا خلاف في كون
 عورة **في الخنثى** ولا يجوز لاحد من العلوان ان يامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 او العالم الذي اشتهر علمه انه اساءة في الادب ولانه لما يرى هو في ذلك
 ضرورة والعامة لا يفهم ذلك **في القسبة** علم ظلم ضعيفا وغيره يقدري على دفع
 الظلم برفق اذا لم يلحقه الضرر ولا يمتنع حق علمه **باب**
ما يمنع الاستماع وما لا يمنع وما لا يجزى في الذكر من المخرج الى طريق
 العامة كسيفا او ميترابا او جرمنا او كانا فكل منعه وله التصرف في النقل
 الا اذا ضرر في غيره لا يصرف الا باذنهم **في الغيبة** في كتاب الغيب في الفصل

الخامس في حقوق العامة كيف او ميراث او طلبة اشترت الى طريقا لا
 في جاره وخامهم ذلك فله على كل حال قطعة يضر بالناس ولا يضر في قول
 الى حنيفة رحمه الله لانه يقر في حق العامة ولكل واحد منهم نفقة ولذا
 اذا كان قريبا لا طريق العامة قديم ايضا فلا يتصور الحق احد في طريق
 العامة وقال مير رحمه الله ان لم يضر على احد لم يضر به ع اتخذ كسيفا
 في داره واشعر الى طريق المسلمين او كان له داران وبينهما طريق المسلمين
 فبني عليه اي على الهيكلية وهو يضر بالطريق لم يضره ذلك فان لم
 يضر وسعه ومن خامهم من المسلمين قبل البناء فله منعة وبعد البناء
 ان يهدم لان الحق لهم **في الخاوي** في الجامع الصغيرة سكة غير نافذة لم يكن
 لواحد من اهلها ان يخرج من بابا او جباها اليها او يغير غرسا على شط
 النهر الا باذن جميع اهلها ومثله لو كان ذلك منهم كالاغارة له ولهم الرجوع
 عنه كذا اثنى عبد الكريم بن محمد رحمه الله **في التارخانية** وانه الرجل
 احدث ظله في طريق العامة ولا يضر بالعامة فالصحيح من مذهب ابي
 حنيفة رحمه الله ان لكل واحد من احاد المسلمين حق المنع وحق الطريق به
 وقال مير رحمه الله له حق المنع من الاحداث وليس له حق الطمع وقال
 ابو يوسف رحمه الله ليس له حق المنع ولا حق الطمع وان كان يضر بالمسلمين
 فلكل واحد من احاد المسلمين حق الطمع والمنع فان اراد احداث الظلمة في
 سكة غير نافذة ولا يعتبر فيه الضرر وعدم الضرر بل يعتبر فيه الاذن
 من الشركاء وهل يباح احداث الظلمة على طريق العامة ذكر ابو جعفر الطحاوي
 انه يباح ولا يضر قبل ان يخامه احد وبعد ما خامه احد لا يباح الاحداث
 ولا يباح الانتفاع وبما شره ترك الظلمة وقال ابو يوسف رحمه الله يباح
 له الانتفاع اذا كان لا يضر بالعامة **في جواب الفتاوى** اهد الخبير ان
 يريد ان يبني في السكة سبيبا في قضاء داره وجاره المتأثر من بذلك
 والباقي لا يضر من فله ان يمنعوه هكذا ذكر وهو الصحيح بل لكل من المسلمين
 ان يمنع **في الفصول** رجل يبيع حياطه من جاره على الفلاة فاختار عليه
 رجلا يبيع طريق المسلمين بناء فخاصه في ذلك من المسلمين او من اهل الذمة
 سوى الخبيد والمبيعات فانه يضمن عليه بدمه لو كان يضر بالعامة

الاول يضرهم فله ان يضرهم رحمه الله قال مير رحمه الله في سكة الخبيد لا يضر عليه
 بالهدم اذا لم يضر بالعامة لانه اذا لم يضر بهم فالعامة متمنعة والفقهاء يرون
 القاسم الصغار رحمه الله كان يقول انما يلتفت الى خصوصية الخاتم والرفيق
 العام وفي الفلاة ويحويها اذ لم يكن الخاتم في طريق العامة وفي الفلاة مثل ذلك
 خامهم معهما اذا كان له مثل ذلك لا يلتفت الى خصوصية لانه متمنعة
 وقد نقل عنه ما هو بحسب هذه المسئلة ومور ايضا في سكة غير نافذة غرس
 رجل على شطه في قضاء داره شجرة فاراد رجل من الشركاء ان يقلعها في تلك
 السكة التجار منها لم يقرضها بما سوى هذه الشجرة قال مير رحمه الله ذلك لانه
 متمنعة وليس بحسب لانه لو كان محتسبا لتوقف جميع التجار التي في هذه
 السكة **في التارخانية** من فتاوى ابي الليث رجل غرس شجرة في قضاء داره في
 سكة غير نافذة وفي السكة اشجار غير ذلك فالادواحد من اهل السكة ان يقلعه
 لم يضر من اشجاره لغيره ذلك **في الفصول** قال مير رحمه الله في الاموال اذا
 احاطت الرجل بالفتنة ساحة لباي فيها واقباب الاقربا لاد صاحب الساحة
 ان يبني في ساحة ورفع بناء فقال صاحب البناء سيد علي اريج والشمس فلام
 ادعك لرفع البناء لصاحبه لسلحة ان يرفع بناء ما به الله وليس لصاحب البناء
 ان يمنع من ذلك ولو قال الغير بزيجي في ابدال القاسم الصغار رحمه الله لصاحب البناء
 ان يمنع من ذلك وجه ظاهر الرواية ان صاحب البناء كان يمنع لغيره ملك الساحة
 قبل البناء فصاحب الساحة اذا سد الفوايا لباي فاما منعه عن الانتفاع بمكانه
 لم ينف عليه ملكا ولا منفعة فلا يمنع من ذلك فقصار كالوكان لرجل شجرة يستظل
 به جاره اراد قلعه لا يمنع من ذلك وان كان فيه ضرر لجاره لانه صاحب الشجرة
 يمنع عن الانتفاع بمكانه **في نصاب الاحتساب** في باب ام رجل اراد ان
 يرفع بناء ويمنعه الجار ينظر ان منعه لا يسد عليه الضوء فله المنع ان الضوء
 من الخواج الاصلية وان منعه لانه يسد عليه الشمس والريح فليس له ذلك لانه
 من الخواج الزائدة الا من يقرض في مكانه يقرض بغير جاره فربا يبا يمنع
 عنه والا فلا وعليه الفتوى **في الفنية** على له ان يبني على حائط نفسه
 اراد ما كان وليس لجاره منعه وان بلغ عناء السماء **في الخلاصة** داران
 لجارين وسط احداهما على وميل ماء العليا على الاخرى فالاد صاحب السطح

ان يرفع سطحه او يبنى على سفينة له ذلك وليس للجار رفعه لكن له ان يطالبه
حتى يسيل ماءه الى طرف الميزاب **في الفصل** لصاحب الساحة ان يتخذ
فيما حاسا او تنورا او بالوعة او يبريد لانه يتصرف في خالص ملكه
ويستحق به فلا يمنع عنه وان اخرجه حاره وحكي عن ابي حنيفة رحمه الله ان رجلا
شكى اليه من يرفع حماره وفي داره فقال احرق في ارك بقرم الير بالوعة
فتخست الير الاول فسكنها صاحبها الا ترى ان يرفع حماره الله ما امر الشاكي
بمنع الحمار وانما هذه الخيلة **في المنذوب** ساحة لرجل في بي
ساحة بناء ورفعة حتى يسد على الجار مهب الريح والنفس اوبى فيه
مخرجا او حاما او حوضا او بالوعة او اقعد فيه حداد الا يمنع لوتلف به حائط
جاره لا يمنع **في الفصل** الذخيرة حكى عن بعض اصحابنا رحمه الله ان
الوار اذا كانت بجوارق الدور خارا او صاحب الدار ان يبني فيها تنورا للبخار
الرايم او حوضا او مدية للقصارين يمنع لانه يتضرر به جيرانه فزاراه
فاحشا وعنى ابي يوسف رحمه الله فمن اتخذ داره حاما او ينار في الجيران
وخالف فلم يمنع الا ان يكون دخان الحام مثل دخان الميران **في العيانية**
في كتاب الاستحسان في باب الاموال يعرف من الجاني الاصر عن ابي القاسم
عنا في بغير انه يمنع الجيران ان يتخذوا حوانيتا في سوق البرازين وكذا في
كل فرعام فاحش فيثبت حق المنع **في جواهر الفتاوى** دار في سكة غير
نافذة اراد صاحبها ان يحفر بالوعة على بابها خارج الدار فلم يمنع
لان الحارس في الاقيار وهو سبب الوصول فلم يمنع من ذلك **في الفتاوى**
في كتاب العقب في الفصل الخامس سكة نافذة في وسطها مزبلة خارا او دابة
منهم تقرب مزبلة بيته ويحول الى هذا الجيران يتادون به فلم ولكل
واحد من بعض الناس منعه لان من ادخل في سكة نافذة ما يتضرر به
العامه كان لكل واحد منهم حق المنع واهل السكة انما يقتصر بسكة غير نافذة
في جواهر الفتاوى في كتاب القضاء اراد ان يحفر بئرا في طريق الشارع
قال الشافعي بشارع جاء كذا في دستور سبلطان **في العيانية**
في كتاب الاستحسان سئل ابو القاسم عن رجل اتخذ في داره امطلا وكان في
القديم سكنا وفي داره حماره فان كان وجه الدواب الى جدار داره

لا يمنع

لا يمنع وان كان حوافرها الى جداره له ان يمنع **في الفصل** في اجارات النوافل
رجل اراد ان يتخذ في بيته حراسا ويضرب لك بدار جاره فزاره بينا بان كان
يعلم بان دوران الرجل ورجح دورانه يوهن بناء الجار يمنع عن ذلك هكذا
اجاب ابو القاسم رحمه الله لانه وان كان يتصرف في خالص ملكه ولكن يجاز
فزار بينا وكثير من شاخنا وشاخ جارا واراقوا في هذا الجواب والحاصل
في هذا الجواب وفي اجناسها ان في الاما يتصرف في خالص ملكه يمنع منه
في الحكم وان كان يلحقه ضررا بالغير لكن ترك القياس في موضع يتعدى
ضرر بقرته الى غيره فزار بينا وقيل بالمنع وبه اخذ كثير من مشايخنا وعليه
الفتوى **في التنازع** من فتاوى ابي الليث اتخذ على باب داره
في سكة غير نافذة ارضيا عسك دابة هناك فلكل واحد من اهل السكة
ان ينقضي الارضية ولا يمنع عن مسالك دابته على باب داره لان السكة اذا
كانت غير نافذة فهي كذا بين شريكين لكل واحد منهما ان يسكن في نصفها
وليس له ان يحفر بئرا او يبني قنونا او اتخذ الارض من البناء ومسالك الدواب
من الشكوى على الابواب في دارنا لا ادرى عندنا مسالك الدابة على باب داره
بشروط السلامة **في الخلاصة** في كتاب الحايطة زقاق غير نافذ اراد ان
ان يتخذ طينا ويترك من الطريق قد لا يمر للناس ويرفعه سرعا ويفعل في
الاجيان مرة لا يمنع من ذلك وكذا الوارد ان يتخذ في ثمارها او كانا **باب**
الهداية في باب العشر والخراج فناء الدار لم يطالبه حكم الدار حتى يجوز
لصاحبها الانتفاع به **في الظهيرية** قال ابو حنيفة رحمه الله اذا كان
الطريق غير نافذ فلكل واحد من اصحاب الطريق ان يضع خشبة ويربط فيها
دابته وان يتوضا فيه **في الفصل** اذا رفع لرجل بالقسمة بناء ووقع
لاخر ساحة لانياء فيها ففقد صاحب البناء في جداره كوة وطلب صاحب
الساحة بسدها فليس له هذه المطالبة ولا يجب على صاحب البناء سد
الكوة لانه بالرفع يقرر في ملكه من غير ان تلف على صاحب الساحة شيئا
من ملكه او منفعة ملكه الا ترى لو رفع جميع جداره كان له ذلك واذا فتح كان
اولي **في المنذوب** في كتاب القسمة اما صاحب البناء لو فتح كوة في
ساحة وخوها لا يمنع والفتوى عليه لو كانت الكوة للظلال والساحة

موضع للشايع في حوافر القناري رجل فقب في جداره الى جدار داره
 كوة خارج الجار ان ينعده ليس له ذلك لانه لو رفع الجدار كله ليس له ان ينعده
 والطريق في دفعه ان يجرق البقي في داره حتى يهيئه بها فيمنع اليه
 الكوة لانه بالافراق منصرف في ملكه وليس للاخر ان ينعده في شمس
المسقط من قبة كوة في داره والتشفت فسا جارة والجار عاجز عن استناده
 يومئذ السد بلا اختياره وهذا اختيار المتأخرين وعليه الفتوى في هذا
 الزمان اما الرواية من العلماء المتقدمين بانه لا يمنع لانه تصرف في ملكه
 فلا يمنع وان اضر بالغير **الفصل** في ارباب جليلي اقتسام هذه الارض
 وقالوا لهما لان قتي حايضا حازا بينهما فليس علي الاخر اجابته
 وان كان احدهما يورث جاره ويطلع عليه في حال الاجور الاطلاع كان
 للقاضي ان يامرهما ببناء حائط بينهما ويخرج كل واحد منهما من الرقعة
 حصته يفعل القاضي على وجه المصلحة **في الدخيرة** حايضا بين رجلين
 فسقط واحدهما بيوت عورات وطلب جاره ان يبني حايضا جاره لاخير
 واحد منهما وان اراد احدهما ان يبني في ملك نفسه فعل قال الفقيه رحمه الله
 هذا هو القياس وقال بعضهم لا بد من بناء يكون ستر بينهما وبه نأخذ
 وانما قالوا بما بناه الاخير لانهم كانوا من اهل القلاع اما في زماننا فلا
 بد من حاجر بينهما **في نصيب الاحساب** رجل هدم بيته ولجأه داره
 يتضررون به لا يجرون على البناء اذا كان قادرا لان لهم ولاية دفع الضرر
 هكذا ذكرها والمختار انه ليس لهم ذلك لان المراد لا يجبر على بناء ملكه
وفي الفصل ذكر في المحيط اذا كانت الدار في محلة عامرة فاراد
 صاحبها ان يجرها فالتقياس ان له ذلك وكان ابو الحسن الكرخي رحمه الله
 يعق بان ليس له ذلك وهو استحسان قال المصنف الشهيد ان الفتوى
 المجمع على القياس اذا هدم بيته ولم يبن ولجأه داره يتضررون بذلك
 كان لهم جبره على البناء اذا كان قادرا على البناء قال المصنف الشهيد
 رحمه الله انه ليس لهم ذلك لان المراد لا يجبر على ملك نفسه **في التاتارخا**
 من الحارثي سئل ابو القاسم عن اخذ شئنا يفرس فيه اشجارا بحيث
 يجر دار جاره قال ليس فيه نقد يوجب ان يتباعد من حايضا جاره قد لا

يضر دار جاره **في مسقط النامي** وعن ابي القاسم رحمه الله فممن اراد ان
 يقطع شئنا ويفرس في داره شئنا جاره ليس له ذلك ان كان بيته وبين الجاني
 اربع ذراع اذا كان هذا القدر دافعا للضرر عن الجدار والاله ذلك لان
 الاامي متقاربة في الخاوة والقبلة **في حوافر القناري** في كتاب
 القسمة رجل حفر في بيته سرابا فتعدى اثره الى دار جاره ليس له ان ينعده
 لانه منصرف في ملك نفسه **في القسمة** في كتاب الاستحسان في باب من يتصرف
 في ملكه لو رزع في داره ارزا يتصرف لخير ان ضررا بينا ليس لهم المنع **في**
سنة المفتي اراد ان يجر من اشجار في داره قبل ان كان قريب من حايضا جاره
 بحيث يصل ماءها اليه يمنع وجواب الكتاب ان له الفرس مطلقا وليس
 للجار منع **في الفصل** تخذل رجل في ملكه شجرا الى جاره فاراد الجار
 ان يقطع ذلك لتقريب هواه له ذلك قالوا وهذا على وجهين اما ان
 يمكن تقريب الهواء بمدا الشعب الى التخذل والشد ففي هذا الوجه ليس للجار
 ان يطالبه بقطعها ولكن يطالب من صاحب التخذل ان يمد الشعب الى التخذل
 ويستدعيها وليس له ان يطالبه بقطع ذلك البعض واما اذا لم يمكن تقريب
 الهواء الا بالقطع ففي هذا الوجه الاول ان يستأذن صاحب التخذل حتى
 يقطع بنفسه او ياذنه بالقطع فان ابي يرفع الامر الى القاضي حتى
 يخبره **في مسقط النامي** في كتاب الغصب واذا نزلت اعضاء شجرة
 انسان في دار انسان ان كان بحيث تجتمع وتشد بجمل يفرغ هو داره من غير
 قطع اعضاء الاعضاء به فان اقطعها صاحب الدار كان لهذه
 الاعضاء غلظ لا سبيل اليه شدها بالحبل ولا يمكن الا القطع فاذا قطع
 صاحب الدار من الموضع الذي يقطع الحام لورفع اليه فلا ضمان عليه
في الخلاصة وان قطع اكثر مما يقطع الحام ممن وفي يسوع المواز له
 رجل باع من اخر صنعة وللبايع اشجارا اعضاء متدلية في هذه الصنعة
 فللمشتري ان يخذل بتفريع ما كان في الصنعة من الاعضاء **في القسمة**
 في كتاب الدعوي في باب قسمة ارض ولوبايع صنعة فيها اعضاء شجرة
 لان المشتري يقوم مقام البايع فيها كان للبايع ان يفعل **في الفصل**
 وكذا لو ورثها وفي حينها صنعة لرجل اخر فيها شجرة اعضاء

منذ ائمة الى الارض الموروثه لانه قاييم مقام المورث وكان للمورث
ان ياخذ الرجل بتفريع ضيعته من تلك الاعضاء فكله المورث قام مقامه
وفي النوار اذا وقعت شجرة في ضييب احد المتقاسمين اعطاهما
منذ ائمة الى الضييب الاخر وروي عن جماعة عن محمد رحمه الله انه يترك
كذلك **في التنازل خاتمة** وعن ابي يوسف رحمه الله في الرجل اذا
طعن جدار داره وشغل هواد المشايخ خالفها من ان ينقض ذلك وفيه
الاستحسان لا ينقض ويترك على حاله وروي عن الشافعي عن محمد بن عمرو
صاحب البصرة رحمه الله انه كان اذا اراد ان يطعن جداره نحو السكة
خربته ثم طينه كيلا ياخذ شيئا من الهوا **في الخلاصة** رجل له حائط
ورجعه في دار رجل فارد ان يطعن حائطه ولا سئل الى ذلك الا بدخول
دار جاره فارد ان يدخل ويسل الطين ومنعه صاحب الدار وله مجرى
الماء في دار جاره فارد حفره او قلاعه ولا يمكن الا بدخول داره فانه
صاحبه يتركه حتى يدخل ويبيع او يفصل صاحب الدار بما له كذا وروي عن
محمد رحمه الله وبه اخذ الفقيه **فصل في الرقاق والطرق وما**
يحدث فيها من الابواب والسايل والميزاب في الفصول
في الذخيرة في بيع العيون عن محمد رحمه الله في رقاق تناقض لو اشترى رجل
في القموي دارا في ظهرها طريق نافذ لو اراد ان يهدمها ويجعلها طريقا
نافذا ليس له ذلك اهل السكة اذا ارادوا ان ينصبوا على رؤس سكنتهم بابا
وريشدا واسر السكة ليس لهم ذلك لان مثل هذه السكة وان كانت ملكهم
ظاهرا لكن للعامة فيها نوع حق ايضا وهو انه اذا ازدحم الناس في الطريق
كان لهم ان يدخلوا حتى يخف الزحام ذكره في نوادر بن رستم وقال فيه قال
ابو جعفر رحمه الله في سكة تناقذة ليس اصحابها ان يبيعوها وان اجتمعوا
عليه ذلك وان يفتسوها فيما بينهم لان الطريق الاعظم اذا كثرت فيه كان لهم
ان يدخلوا هذه السكة حتى يخف قال الناطلي رحمه الله في بيع
واقفاته هذه الجملة لفظا بن رستم رحمه الله وحكي عنه في واقفاته ايضا
قال ابو حنيفة رحمه الله الطريق اذا كان غيرنا فربهم ان يبيعوا اخيه
لخسته ويربطوا الرواب ويؤامعوا فيه **في الخاتمة** لو اراد ان يحدث

في السكة

في السكة لا يملك الابا دون جميع اهلها الاعلى والاسفل وفيها في باب ما يدخل
في البيع رجل له دار كان لها في القديم طريق فانسد ذلك الطريق وجعل
لها طريقا اخر ثم باعها بحقوقها كان للمشتري الطريق الثاني دون الاول
لانه ذكر الحقوق في البيع فيدخل فيه ما كان له طريقا وقتا لبيع رجل باع
دارا جميع حقوقها والدار في سكة نافذة وباب هذا الدار في القديم في سكة
غير نافذة الا ان صاحب الدار قد سد بابا بالقديم فاراد المشتري ان يفتح
بابه القديم ويضع جدران السكة عن ذلك ذكر محمد رحمه الله في النوادر
فقال ان اقر اهل تلك السكة ببابه القديم كان له ان يفتح بابا في هذه
السكة وان شاد ان يفتح بابا بين او اكثر **في الفصول** فله ان يفتحها
وعبر عنه لانه قاييم مقام البايع وكان للبائع ان يفتح ذلك الباب فكذلك
قام مقامه **في الخاتمة** وان عهده اصحاب السكة كان القول قول اصحاب
السكة مع ايمانهم لانه يمكن بيته على ذلك وانكروا ما روي عن فريسيين
له الطريق وان حلف واحد من اهل تلك السكة ليس له ان يفتح في السكة وسقط
اليمين عن الباقيين وان نكل واحد كان له ان يحلف الثاني خاف نكل الثاني
كان له ان يحلف الثالث فكذلك اذا نكل غير واحد منهم ليس له ان يفتح
بابا لحق هذا الواحد **في الخلاصة** لو كان طريق في دار رجل اراد اهل الدار ان
يسئل في ساحة الدار ما يقطع طريقه لم يكن لهم ذلك ويصح ان يتركوا
من مساحة الدار عن باب الدار وهذا في التجديد **في التنازل خاتمة**
في كتابا الجارة من الخاوي يمدني باجراء الماء لغيره في ارضه او غيره في
ارضه واطلق له ذلك ثم بدله فله منع ذلك ولو باع الارض قبل المنع
فلم يشرى ما كان لباعه **في الفصول** وذكر شيخ الاسلام رحمه الله في
شرح كتابا الشرب سكة غير نافذة اراد واحد من اهل السكة ان يحول
باب داره كان له ذلك سوا كان بابا في اعلى السكة فجعلها في الاسفل او كان
في الاسفل فجعلها في الاعلى وذكر شيخ الامية الخوازي رحمه الله في شرح كتاب
الشرب ايضا ان صاحب الدار اراد ان يفتح بابا بين او ثلاثة او اراد ان يرفع
الحائط كان له ذلك وذكر الصدر الشهيد رحمه الله في السكة ان صاحب الدار
ان اراد ان يفتح بابا اخر على الجدار اعلى من الباب القديم ليس له ذلك لانه

ليس له حق المرور باب داره **في الحادية** في الدعوى من الثانية رجل
له سكة غير نافذة لها بابا باراد ان يفتح بابا اخر اهل بيته كان له ذلك
في الفصل وبعض مشايخنا رحمهم الله قالوا لم انفقوا بابا لان الخارج
مكتم ولكن لاهل السكة ان ينفقوا من المروسة في هذه القوارخ خلاف
ظاهر الرواية فان جداره الله يفتح على ان ليس لهم ان ينفقوا بابا وهذا
لانه اذا فتح مربه ولا يمكن للجيران ان ينفقوا من المروسة ففتح في كل
ساعة واوان حتى يفتح للاضائة والرجل له ذلك وليس الجيران ان
يمنعوه هكذا ذكر الفقيه ابو جعفر رحمه الله وفي الغيبة رجل له دار في
سكة غير نافذة اراد ان يفتح بابا على الجدار اسفل من ذلك الباب له ذلك
لان له ان يرفع جداره كله ويدخله ارضه ان شاء من اولها وان شاء من آخرها
وما قالوا بان ليس له حق المرور وراء باب داره فليس يصح الا ترى انه
لو اراد ان يفتح جداره الذي وراء باب له ذلك بدون المرور فالجواب ان
في المسئلة اختلاف الروايات واختلاف المشايخ واختيار شيخ الاسلام رحمه
الله ان له ان يفتح بابا على جداره اسفل من الباب الاول واعلى منه وبه يفتي
في الفصل ايضا رجل له دار في سكة غير نافذة اشترى جيب هذه الدار
بيتا ظهر في هذه السكة واراد ان يفتح للبيت بابا في هذه السكة ليس له
ذلك ولا لاهل السكة ان يمنعوه على ذلك يفتي به الفقيه ابو بكر والفقيه
ابو نصر رحمهم الله يقولان له ذلك وكان الفقيه ابو القاسم والفقيه ابو
جعفر يقولان ليس له ذلك **وفيه ايضا** وان كانت الدار بين اثنين فم
في سكة غير نافذة فافتتحوها فيما بينهما على ان يفتح كل واحد منهما بابا كانت
لهم ذلك وان اهل السكة **في السابعة** المشايخ الذين في الدار ليس
لاحد ان يخامم فيها ولا يرفعها به اقل يفتي به **في ثلثه الناس**
وعليه الفتوى **في الخلاصة** وان كان مسكلا سطوحه الى ارضه وله فيها
ميزاب قديم فليس لصاحب الدار ان يمنعه قالوه هذا استعجاب وبه نأخذ
اما ما جاءنا اخذوا بالقباس وقالوا ليس له ذلك الا ان يفتح البيت
ان له حق المسكلة وحده القديم ان يحفظ ارضه ولا هذا الوقت كيف كان
يجعل الفقيه الذي يحفظه الناس **في الثاني** رها بنية ولو اراد ان يجعل ميزابا

المول

طول من ميزابه او اعرضه ونفقوا واراد ان يسيل ماء سطوحه في ذلك فليس له
ذلك الا برضا اهل الدار ولو اراد ان ينفقوا حائطه يسد ومسيله لم يكن له ذلك
ولو بني اهل الدار بناء بجيب على ظهره فلم ذلك **في القصة** في كتاب الدعوى
ان الذي مسكله في الدار رجل لا بد من بيان انه يسيل ماء المطر والوضوء وينقى
ان يبين مقدار عرضه وطوله ويبين موضعه **في الخلاصة** في كتاب الدعوى ولو
اربي على اخر حق المرور في طريقه الطريق في دار انسان القول قول صاحب
الدار ولو اقام المدعي انه كان يمر في هذه الدار لم يستحق لهذا شيئا ولو شهدوا
بان له طريقا ثانيا فيها وسمعوا حذوره لا يغفل وهو ثابت بقدر عرضه
باب العظمى وطوله الى الساحة في رواية ابي سليمان انه يشترط الحدود في
رواية الامام ابي جعفر ان يسعوا طوله وعرضه وحذوره كان اجود والشها
بدون بيان الطول والعرض يقول الكل في الاقضية **باب**
الاكل والشرب **الشعر** واحا من الاكل ان يكون للحلال الطيب مقدار
الكفاف **في الوفاية** الاكل وضمان دفع به هلاكه وما حور عليه ان تملكه من ملا
قايما وموصو به ومباح الى الشبع ليزيد قوته وحار فوته الى بقصد قوة الفدا
وللا يفتي فيه **في الشعر** ويحلق نعلية ويصحب ان يكون على الطعام من
يكون اسمه اسم نبي ويحلى على الطعام جلسته المتواضع ولا يترك ولا يفضطج ولا
يجتمد على شيء ويحلى على رجله اليسرى وينصب اليمنى يفتي فان جلس بمخاض
جاز وهو فعل النبي عليه السلام فان جنى على ركبته عند الاكل فقد فعل النبي عليه
السلام وكان يقول اذا عبد الاكل كما ياكل العبد واجلس كما يجلس العبد **في الوفاية**
ويكره للمفلي ان يترج في القفلة بدليل ما روي عن النبي عليه السلام انه كان ياكل
من رعا على المائدة فتزجج به عليه السلام فقال يا محمد ان الله تعالى يقول
السلام ويقول انما انت عبد كل كايا كل العبد واجلس كما يجلس العبد فرفع رسول
الله عليه السلام المائدة ووضع الطعام على الارض وجنى على ركبته وقال يا
انا عبد الاكل كايا كل العبد واجلس كما يجلس العبد **في السبعة** وضع الطعام
على الارض لب الى رسول الله عليه السلام ثم على السفرة وهو على الارض
والاكل على الخوان فعمل الملوك وعلى المذيل فعمل العجم وعلى السفرة فعمل
العرب **في رسالة** اسباب الملوك الفتي والفقير من تاليف مولانا

ه
ه

احمد بن ابي القاسم الدمشقي روي عن الثقات اكل الطعام على السرير يورث
 الفقر يعني بالاسر يعني كفت طعام خورده وروى في **العوارف**
 ويبدأ بغسل اليدين قبل الطعام قال رسول الله عليه السلام الوضوء قبل
 الطعام ينفي الفقر وانما كان موحيا لنفي الفقر لان الغسل قبل الطعام استقبال
 النعمة بالادب وذلك من شكر النعم والتكريم توجب المداومة على غسل
 اليدين مستحلبا للنعمة مذهب الفقهاء قد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم
 رسول الله عليه السلام انه قال من احب ان يكثر خير بيته فليتوضا اذا حضر
 ثم يسمي الله تعالى **في رسالة** الغني والفقير من صلاة المصودي قال عليه
 السلام الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعد الطعام ينفي الهم **في الطهارة**
 والسنة غسل الايدي قبل الطعام وبعد والادب في غسل الايدي قبل الطعام
 ان يبتدأ بالشارقة بالشيء وبعد الطعام على العكس لان الشئ
 اذا ابدوا الغسل الايدي قبل الطعام احتاجوا الى انتظار الشبان للاكل
 والشبان اذا ابدوا الغسل الايدي قبل الطعام احتاجوا الى انتظار الشيوخ
 وانتظار الشبان الى الشيوخ من الادب **في القينة** غسل اليد الواحدة
 او اصاب يدي لا يكفي سنة غسل اليدين قبل الطعام لان المذكور غسل
 اليدين وذلك الى الرسوخ **في الطهارة** اذا غسل يده قبل الطعام لا ينجس
 بالحناء لكن ينزل محض حيف ليكون اثر الغسل باقيا وقت **الاكل**
الشرعة ويحضر بقول علي لما يده فانه مودة للشيطان **في عين العلم**
 ويحضر البقلة فهو يحضر الملائكة وتطرد الشيطان ولكن قصعة من خرف
 او خشب وجرم الاكل في ثمة الذهب والفضة ويكره في المود والنحاس
في الحصر في شرح الحواشي وكل انا من الذهب والفضة فيس كره
 الاكل فيه والشرع منه والانتفاع به بوجه من الوجود للرجل والمرأة به
 كالحديد والنحاس والمود والخشب وما اشبه ذلك مما يقع الانتفاع به
في الكافي ولا بأس باستعمال ثمة الرصاص والزجاج والبلور والغسل
في العوارف ويسحب الاجتماع على الطعام الى الله ما كثرت عليه الايدي
 وروي انه قيل لرسول الله انا اكل ولا تشبع قال العلم تقترقون على
 طعامكم اجمعوا وادكروا اسم الله تعالى يبارك لكم فيه ومن عادة الصوفية

الاكل على الشفرة وهو من سنة رسول الله عليه السلام وعن انس بن مالك قال
 رسول الله عليه السلام علي خوان ولا في سكرة قيل جعل ما كانوا ياكلون قال
 علي السرة **في المصايب** عن عبد الله بن جابر قال كان النبي عليه السلام يضعه
 بجملها اربعة رجال يقال لها المراء فلما اتموا وجدوا النبي في تلك
 القصعة وقد نثر فيها فانفقوا عليها فلما كثر واجتمع رسول الله عليه السلام
 فقال لا اري ما هذه الجلسة فقال النبي عليه السلام ان الله تعالى جعلني عبدا
 كريما لم يجعلني جبارا عبيدا ثم قال كلوا من جواربها ودعوا ذرونها
في السنن والاجتماع على الطعام افضل من الفرادى وقد روي عن النبي عليه
 السلام انه قال اجمعوا على لطعام ابياركم وروي عن النبي عليه السلام انه
 قال شرب الناس من كل وحدة وفري عبده ومنع رقه ومن السنة ان لا ياكل
 الطعام من وسطه ما روي سعيد بن جبير عن ابي عباس عن رسول الله عليه
 السلام انه قال ينزل البركة وسط الطعام فكلوا من حافته ولا تاكلوا
 من وسطه وروي الحسن بن علي عن النبي عليه السلام قال لا تاكلوا الطعام من فوقه
 فان البركة تنزل من فوقه **في مختار النظار** وسنن الطعام التسعة
 في اوله والمجلة فاحره **في كسر الهمزة** في ادب الاكل وان يقول بسم الله خير
 الاسماء بسم الله رب الارض والسماء بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض
 ولا في السماء وهو السميع العليم وكل من كان لا يسمي الحولا في جارية وكانت
 نسفة السم لموت لانها كانت تنقصه كبره وكان لا يعمل السم عمله فلما
 طار ذلك كانت التي استقيت السم مدة طويلة فكيف لا يعمل فيه فقال
 لماذا استقيت قالت لانك صرت شيخا كبيرا فاعتقها ثم قال لها اني اقول
 عند الاكل بسم الله خير الاسماء الى اخره كذا ورد في ورود الادوار **في من الهمز**
 ويفتح بالهمز والمخ ويختم به ففيه مغفرة الذنوب ورفع سبعين ذنبا
في العوارف روي عن رسول الله عليه السلام انه قال لعبي رضي الله عنه با على
 ابد اطعامك بالمخ فاز المخ شفاء من سبعين ذنبا منها الجوز والحام
 والبرور ورجع الاخراس **في فوائد الفوائد** ويرفع الملح بالمشجعة والبهام
في السراجية يكون السكوت حالة الاكل لانه نشبه بالمجوس **في القينة**
 ولا يسكت على طعام ولكن ينكلم بالمعروف وحكايات الصالحين **في النعمة**

ولا يذكر على المائدة امرأه ابلا ولا ما ينفعه الطبع من ذكر الموت والرفق
والشارع في القصة من يجوز وضع الملح على الخبز والسكرجة
 والملحة ويجوز وضع كالحذيق على الخبز ووضع الملح أيضا ووضع
 البقول عليه **ط** ولا تأخيرها من المأكولات كالزما ورد والسنجوسج
 وأشباهاها يجوز وضعه على الخبز **في الشريعة** ويكره الخبز باقعي ما
 يمكنه فانه يعمل في لغة تكلمها الانسان ثلاثا يه وسنكون فنانا اولهم
 ميكائيل الذي يكيل الماء في خزانة الرحمة واخرهم الجبار ومن اراده ان يلتقط
 الكسرة من الارض وان ياكلها فليعلم ان الله تعالى في الحديث من اكله
 الحبة من الخطة ويكسر الخبز باليد ولا يكسر الصبح من الرغاف
 اذا وجد مكسورا ولا يجوز وضع القصة على الخبز **في المحظ** ويبغى
 ان لا ينظر الا اذا احضر الخبز ويأكل ويأخذ في الاكل قبل ان ياتي الا اذا
في نصاب الاحتساب اكراما للخبز قال عليه السلام اكرموا الخبز فانها
 من بركات السماء والارض قال العبد الضعيف امير الله هذا في بيته واما
 في الضيافة فينظر الا اذا **في مفرد** المستفيد من الخبز يكره وضع الملح
 على الخبز لانه استخفاف بالخبز ولكن ينبغي ان يوضع الملح وحده على الخبز
 هكذا ذكر في كتاب اهل سمرقند وكان الفقيه ابو القاسم الصغار رحمه الله
 يقول لا احد يثمة الذهب الى الضيافة سوى ان امر برفع الملح من الخبز
 وكذا الغليف الخوان بالخبز يكره وكذلك وضع الخبز تحت القصة مكرهه
 راينا ذلك كثيرا فقلوا ذلك لا يجوز او سرقته بحضرة من كبار الائمة ولم
 بمفهوم عن ذلك وكان الشيخ الامام الزاهد طهر الدين المرحوم في
 لا يفتى بالكراهة في وضع الملح على الخبز وفي وضع الخبز تحت القصة
 وفي تغليف الخبز بالخوان وفي الكتاب راينا كثيرا فقلوا ذلك لا يجوز
 وسرقته بحضرة من كبار الائمة ولم بمفهوم عن ذلك وكان الشيخ الامام
 الزاهد طهر الدين رحمه الله لا يفتى بالكراهة في هذه الفصول فانه
 جعل الملح نبيعا للملح والقصة نبيعا للادام والخبز لا يعطى له حكم
 نفسه بل حكم المتبرع واغنى تغليف الخبز على الخوان تزيينا للطعام
 وتحسينا له وفيها تعظيم **في التامر خاتمة** وكذلك يكره مسح الاطراف

والسكين

والسكين بالخبز اذا كان لا ياكله الخبز بعد ذلك وكان الشئ الامم طهر الدين
 المرحوم في لا يفتى بالكراهة في وضع الملح على الخبز وفي تغليف الخبز بالخوان
 وفي وضع الخبز تحت القصة وفي مسح الاطراف والسكين بالخبز اذا كان ياكل
 ذلك الخبز بعد ذلك ومن يشاء زمانا من افتى بكراهة مسح الاطراف والسكين
 بالخبز واذا اكل بعد ذلك **في ملقط التامر** وقالوا يكره وضع الملح
 على الخبز فاما بوضع الملح وحده وكذلك مسح الاطراف والسكين بالخبز ووضع
 الخبز تحت القصة للتشوي وخص بعضهم **في علم** وبالك على السفرة
 الموضوعة على الارض فالحوان والمخل والاشنان والشع من البذر وان لم
 تكن مذمومة غير الشع **في الشريعة** وتجنب الكافور والشع فانه حرام
 ومورث البرص **في التامر خاتمة** ومن المتأخرين من استثنى من ذلك
 حالة انه اذا كان له غرض معيب في الاكل فوق الشع فحينئذ لا بأس به وذلك
 بان ياتيه منيف بعدما اكل قدر حاجته فيما لا اهل الضيف حتى لا يخل
 او يربصوم الغد فينتقل فوق الشع **في الشريعة** ولا يرفع الاكاريه في طبع
 عن الطعام والشع حتى يرفع القوم ليبرهم انه ياكل لان ذلك يخل
 جليسه وكان النبي عليه السلام اذا اكل مع قوم كان اخرهم اكل وفيها ايضا
 ولا ياكل كما يشتهي لانه من السرف وقيل ما كان الله تعالى فليس يسرف وان
 كثروا ما كان لغيره فهو سرف وان قل في **في تفسير** الاسراف على لسان
 العلم بجازة الحد في بيان الامثلة ما التفتة في خط نفسك فهو اسراف
 ولو نفذ رسمه وما التفتت في سبيله فليس باسراف ولو ربي الى الان
في فوائد النوادر شيخ ابو سعيد ابو الخير انما في راسه بل بعد من شئ
 ابن حديث خواند لا جبر في الاسراف شيخ فرمود الاسراف في الخبز في التامر
 مما يظهر به واذا اكل الرجل اكثر من حاجته استقاء قال الحسن البصري رحمه
 الله رايت اناس من مال الدنيا ياكلون من الطعام ويكثر ثم يتقاي به
 للشيء **م** ومن الاسراف ان ياكل وسط الخبز ويرفع حواشيه او ما الشئ
 من الخبز كما يفعل الجهال ويرجوه ان ذلك الذ ولكن هذا اذا كان لا ياكل
 غيره ما ترك من حواشيه فاما اذا كان غيره يتناول ذلك فلا بأس بذلك
 كما لا بأس ان يتناول رعيه فادونه رعيه **في الشريعة** ولا ياكل من فقا

خاتمة

ولا يمتنع الا في اربعة حدت في الاسلام الشيع وهذه المتاحل ولا يمتنع
 عليه السلام فقيما متحلا ولا يطحن البر والشعير يديه ولا يطحن بالاداب
 وفيها ايضا وقيل من اكل الخبز ياديه ثم يعسل الاعلة الموت وانه ان يركل
 بعد الجوع ويرفع قبل الشبع فالدرجة الاولى في قلة الاكل والشرب ان
 يجعل ثلث بطنه للطعام وثلثه للشرب وثلثه للنفس والى يليها ان
 ياكل ويشرب في نصف بطنه والدرجة العليا ان يكون اكله اكل المريض
 ونومه نوم الغريق وفيها ايضا ولا يتناول من الطعام الخارج حتى يبرد
 ويغطيه بشئ حتى يبرد فانه اعظم بركة ويتعشى بشئ قليل ولا يترك القفا
 فانه مهرمه **في العوارف** ولا يعيب الطعام روي ابو هريرة رضى الله عنه
 قال ما عاجر رسول الله عليه السلام طعاما قط ان اشتهاه اكله والا تركه
 وفيه ايضا ومن عاده الصوفية ان يلزم الخادم اذا لم يجلس مع القوم وهو
 ستر روي ابو هريرة قال قال رسول الله عليه السلام اذا جاء احدكم خاديه
 بطعام فانهما يجلسه معه فليتناوله اكله واكليا فانه وليحه ورجا
في التاتارخانية من الينمة شيل على بناه عن غير الخبر عني نوعي
 جوارى بخسكاره لعبيده وامايه وماكل هو الجوارى هل ياتر فقال ليكره
 له ذلك **في السراجية** لا باس بالاكل متكيا اذا لم يكن عن تكثر **في الخلاصة**
 ولا باس بالاكل متكيا هو المختار وقيل وكذا مكشوف الواس **في الغيابة**
في ولا باس بالاكل متكيا لان النبي عليه السلام اكل يوم خبير متكيا قال النبي
 رحمه الله كرهوا ذلك مخافة ان تغضب بطونهم قال عمر بن قنبل ان نعيم
 السن وعظم البطن يكره فاما من رزق بطنا عظيما فلا شئ عليه ومعين
 الحديث ان الله تعالى يفيض الخبر السمين يعني اذا تغد بسمن نفسه
في كثر العباد واما المنهي فهو ان ياكل في الظلمة وان يغض يديه في
 القمعة **في الشريعة** ولا يقوم عن الطعام الى امر حتى يفرض حاجته منه
 ولا يقوم به بعض حاجة وان اقيمت الصلاة الا من تجاوزت الحاجة
 ولا يقوم عن المائدة بعد الفراغ ولا يتقى بل ترفع المائدة من بين يديه
 ثم يقوم احداه على المائدة ولا ياكل على الطريق ولا قايما ولا ماشيا فانه
 دناءة **في التاتارخانية** من شئنا الفقير رحمه الله ومن السنة الجبر

الله تعالى اذا فرغ من الطعام ولا ينبغي ان يرفع صوته بالجد الا ان يكون خلساء
 قد فرغوا من الاكل **في العوارف** **في الاحياء** يقول بعد الطعام قل هو الله احد
 وبلا في قريش **في البستان** روي عن النبي عليه السلام انه امر بلعق القمعة
 وقال عليه السلام اذا اكل احدكم فلا يمسح يده بالماء بل يحني يده حتى يلعق ما به
 وقال عليه السلام اذا طعم احدكم فلا يمسح يده حتى يلعق ما به فانه لا يدرك
 في اي طعام يبارك له **في العوارف** وهكذا امر رسول الله عليه السلام باسلان
 القمعة وهو مسحها بالطعام وهذا ايضا ويتخلل فقد روي عن رسول الله
 عليه السلام انه قال تتخللوا فانه نظافة والنظافة تدعو الى الايمان والايما
 مع صاحبها في الجنة **في البستان** روي نافع بن عمر رضى الله عنه ياتر بالخلال
 ويقول اذا تركه وهي بالافراس قال الفقير رضى الله عنه اذا تتخلل الرجل فخرج
 من بين شانه من الطعام فاستلعه جاز وان القاء جاز وقد جاء في الاثر
 من الاباحة في الوجهين جميعا وفيه في باب الوضوء عن النبي عليه السلام بهذا
 المتخللون قالوا يرسول الله وما المتخللون قال المتخللون من الطعام والتخلل
 بالما **في كثر العباد** في سنى الاكل وان يغسل اليدين الى السرفين بعد الطعام
 لغنى اللحم واللحم هنا الجنون كذا في النفية **في سائر** اسباب الغنى والفق
 والفصل في النساء التي اكلت من الطعام بورت **في العوارف** **في** وسبق
 مع النبي بيل الله لما روي ابو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه
 السلام اذا توضأتم فاشربوا اعيكم الماء ولا تنفضوا ايديكم فانه من روى
 الشيطان قيل لا يوهو في الوضوء وعينه قال نعم في الوضوء وعينه **في**
كثر العباد وذكر في بعض الكتب ان يمسح بعد الطعام ببيل اليدين وجهه
 ودراعيه **في البستان** في بيان مباركة العدة روي ابو هريرة انه قال
 في مباركة العدة ثلاثة خمسا نظيب التكفة ونظف الماراة وتريد في الماراة
 وكسيف ترديد في الماراة قال اذا اتقديت في مترلي فلا تلمع نفسك في طعام
 غري وروي ان رجلا دخل على معاوية بن ابي سفيان وهو يتعدا باكر
 فدعاه الى الطعام فقال قد فعلت فقال رجعا وية انك تتعدى قبل هذا
 الوقت قال نعم ولكن فعلت لئلا اربع اولها الخلق والم والثاني ان غشت
 شربت والثالث ان اردت حاجة لبثت وانما فارغ والزابع ان رليت طما

فصل في فضل بعض الأطعمة وكيفية تناولها
في التنازل خاتمة ولا بأس بكل الفالودج والأطعمة الشهية لما روي
 عن الحسن أنه كان عبيداً مائة ومائة مائة من دينار عن كل فقير الحسن
 كل خان نعمة الله تعالى عليك في الماء البارد أكثر من هذا وروي عن النبي
 عليه السلام أنه أكل الرطب بالبطيخ بالسكرو وقال الحسن بصرى رحمه الله
 بباب البر والعقاب العقل بخالف السمن ما عابه **في المداك**
 وتروى جماعة من الصحابة رضي الله عنهم حملوا أن يترهبوا ويلبسوا
 المسحوق ويقيموا الليل ويقيموا النهار ويصيحوا في الأرض ويحبوا
 مذابحهم ولا ياكلوا اللحم والودك ولا يقرىوا النساء إلا الذين آمنوا لا يقرىوا
 طيبات ما أحل الله لهم وروى عن رسول الله عليه السلام كان يأكل الدماغ
 والفالودج وكان يعجبه الحلواء والعسل وقال ابن عمر من حلوى حلال
 وعن الحسن أنه دعى إلى طعام ومعه خمر قد السجى وامحاه فقعدوا
 على الحامدة وعليها الألوان من الدجاج المسنى والفالودج وغير ذلك
 فاعتزله فرقدنا حيتته فقال الحسن أفرقناهم قالوا ولكن بكرة هذه
 الألوان فاقبل الحسن إليه وقال يا فتى قد أتيت بعباد الخليل يا بركبا
 الحسن يعيد من وعنه أنه قيل له فلان يأكل الفالودج ويقول لا أدري
 شكره قال أفتشرب الماء البارد قال نعم قال إنه جاهل إذ نعمة الله في
 الماء البارد أكبر من نعمة عليه في الفالودج **في الشريعة في الحديث** أن جبريل
 عليه السلام أمر نبيينا عليه السلام أن يأكل المرسية يشتد بها ظهره لقيام
 الليل فاكل منها فاعطى قوة أربعين رجلاً في البطش والجاء وأحب إلى
 نبيينا عليه السلام الدباء وأنه يرق القلب عند ذكره تعالى ومرق
 العدر وحب الشخير من أكلة الأنبياء عليهم السلام وهو مبارك اللحم
 يزيد في قوة السمع والبصر والدماغ ويزيد قوة لا يزيد بها غير
 وأطيب اللحم لحم الظفر وفيها في فضل الأكل ولا يؤكل على اللحم والرقعة فإنه
 يوجب المغت والفسوة ولحم ضراوة كضراوة الخمر ولا يؤكل على ترك
 اللحم واللحم أربعين ليلة فيمنع طبعه ويسوء خلقه **في بعض النوازل**
 قال الأصمعي رحمه الله الذال أشبه أربعة أكل اللحم والركوب على اللحم والسكر

إلى

في ذلك وأما اللحم في اللحم **في الشريعة** ويستشفى بالعسل من جميع الأمراض فإنه
 مبارك قديراً عليه سبعون نبياً عليهم السلام ومن علق من العسل ثلاث
 مذرات في الشهر لم يجبه عظم بلل وبيكر القلادة على النبي عليه السلام
 عند أكل الأرز فإنه من جودها ودع نور نبيينا عليه السلام فيه فلما فارقه
 النور الشفق وانفتحت قصار حجاب الرقيب يشتد العصب ويذهب بالوصب
 ويطيب ويقطع البلغم ويطفى اللون في الكلد فيطهر عجمه فإنه داء في
 الحديث كل المذهب فإنه ليس يوم من الأيام إلا وقطرات من الجنة يقطر
 عليه وفي حديث آخر من زمان الأوثية قطرة من ماء الجنة يسحقان لا
 يشرك أحداً فيه ليلاً ينفوثة ماء الجنة ولا يدع من جبه شيئا ويؤكل بشحمه
 فإنه دباغ العدة وفيها أيضاً قال النبي عليه السلام من تصبغ بسبع تمرات
 عجوته بغيره ذلك اليوم سم ولا حسر وإذا أتت بياكورة فالسنة أن يأخذها
 ويضعها في فيه وعينيه ويدعو بالبركة فيمات بغير عظمها أمهر الولدان
 ويستكثر من العواكه في قبائلها وحشيتها في أديارها وفيها البضا ولا بأس
 بكل البصل والثوم مطبوخاً ولا ياكل النبي منها فإنه يؤذي الملايكة وكانت
 أبو عمر رضي الله عنه ينظم الثوم في خيط ويلبسه في القدر فإذا انقبع القاه
في عين العلم ويحنب طعام السلطان ويقبل الوأكره ولا يقصد الأجود دخر
 الثوم والبصل والكراث لاسيما يوم الجمعة فهو يوم يمني عنه تنف الملائكة
 والناس عن رعيه **في البخاري** أن النبي عليه السلام قال من أكل من هذه الشجرة
 يعني الثوم فلا يقرب من مسجدنا **في التتاري** الموصوفة من العدة قال عليه السلام
 في طعام بعث إليه بثوم لولان الملايكة تنزل على الكلمة **في المقاييس**
 قال عليه السلام من أكل هذه الشجرة المستنة فلا يقرب من مسجدنا فخذ الملايكة
 تتأذي كما يتأذي منة الناس وحن معاوية بن قرة عن أبيه رضي الله عنهما
 أن رسول الله عليه السلام يمني عن هاتين الشجرتين يعني الثوم والبصل
 وقال عليه السلام من أكلهما فلا يقرب من مسجدنا وقال أن كنتم لا بد لكم
 فامضوا بها طعناً **في التتاري** المقاييس كان الطعام الذي أكله رسول
 الله عليه السلام فيه بصل **في السراجية** أكل الطين مكره في الشريعة ويحنب
 أكل الطين فإنه يفتح البطن ويصفو اللون ويذهب بالبلاء ومن أكل الطين

فقد اعاد علي قتل نفسه **في نصار الخنفس** اكل الطين مكره وذكر الحلواني
رحمه الله ان كان يضره يكره وان تناوله قليلا لا يضره احيانا فلا بأس به قتال
الغبوا صلح الله فيقاس على هذا انه يباح اكل النورق مع الورق المأكول فديار
الحمد لانه قليل يافع خاذ الغرض الطويل مع الورق المذكور لا يحصل
بدولها **في اقليم الاملا** جونه بابر ك معجورون مباحست زبلكم
الذاست وناق وعز من كه مطلوب از خورون جونه حاصل نيس
في نوادر القنادي شير اسب خورون حلاست بانقاق واز ميجيست
في شرح الملهلية انكره خورون مباحست زبلكم مع درخت است
في الخابنة المست حلا على كل حال يؤكل في الطعام ويجعل في الادوية
ولا يقار بان الشك دم لانه وان كان دما فقد تغيرت اوصافه فيصير
طاهرا كرماد العذرة **في السراجية** خبر وجد في خلاه سرقين فيصير
طاهرا الفارة فان كان على صلابه يرمى ويؤكل الخبز **في الغنابية**
خرد الفارة تجس من المتخوفين من رخم في الدهن وفي الطعام ان كانت
قليلة لا يفسده ما لم يوجد رعيه او طعمه **في الخابية** بعور الفارة اذا
وقعت في حنطة فطخت الحنطة لابس باكل الدقيق الا ان يكون كثير يظهر
انزله بتغيير الطعم وغيره **في عقد اللالي** من الاقعات حبة من قدر الفارة
اذا سقطت في قارورة دهنا او ورق حنطة فطخت يؤكل الا ان يكون
كثيرا فاحشا يفر عنه الطبع لانه لا يمكن التراجع **في حاشية السراجية**
من جامع الفتاوي عن عمل بوقناتل لا يفسد الحنطة ولا الدهن بجمرة
الفارة ما لم يتغير طعمه او رعيه وبه اخذ الفقيه رحمه الله ومن
الحاروي وقال بعضهم لا يجس وان كثرت للمرورة قال عمل بوقناتل وقال
ابواللث وبه نلخذ **في الغنابية** ولو وقعت الفارة في سرجا مد
اخذت الفارة وما حولها يؤكل الباقي وان كان دايما لا يؤكل به
ويستحب ويدفع الجلاء فيفضل الجلاء هكذا روي عن رضي الله عنها
فتوي رسول الله عليه السلام وحدها ما انه اذا كان بجاء لو قد ذلت
البرقع لا يستوي من ساعة وان كان يستوي من ساعة فهو ذايب
في الغنابية بيضنة مدريت من غير ختمها مباحة في حشمت

لاهما

لاهما تتجورا ما جلاذ اللب ان يتغير بالفساد طعمه ويتغير الطعم لانه
يجس العبر **ح** المرقاة انقنت لا تجس **ح** الطعام اذا تغير واشتد
تغيره تجس وفي كتاب الاثرية ان بالتغير لا تجس **ح** قال **ح** فجل ما ذكره
الحلا على فغاية التغير وما ذكر في الاثرية على نفس التغير **ح** في مشكل
الاثار اللحم اذا انتج حرم الكلد والسمن واللبن والزيت والدهن اذا انتج
لا يجوز **في السراجية** الكلد ود الزبور قبل ان يفتح فيه الروح لا بأس به
البيضة اذا خرجت من دجاجة ميتة اكلت كذا اللب للخارج من فرع
الميتة **وفيهما** في كتاب الشرب الفحجة طاهر بتغيير الانجحة انه شرب
السحلة اللبن فيجده في بطنها وحقا قد اجمع اللب فيه فهو الانجحة على الكلد
سوا كانت ركية او ميتة وكذا ما في فرع الساة الميتة مباح **وفيهما**
في باب الكلد التغير اذا وجد في بحر الابل والشاة فانه يغسل ويؤكل ولو
وجد في اختا البقر **في المظرب** في باب الانجاس من قتاي الحجة
الحنطة والتغير يستخرج من بحر الابل والغنم يغسل ويحفظ فلا ياكل
ومن اختا البقر لا يظهر حاله الا بالاختا لانه قد دخل النجاسة في انشاء
الحنطة ومن الكري ويؤكل ويباع وان كان في اختا البقر يؤكل لانه لا يضر
شيء صلب قل ما يتداخله النجاسة والاختا لا قال قاضي خازن رحمه الله
ان المصحح ان يغسل بالانتقاء وليستوي بين البقر والخنا **في فتاوي**
الجاري اختا البقر تجس فلفظ ولا يجوز طبخ الطعام او غيره من المأكولات
والشروبات فيه وقال محمد رحمه الله طبخ الطعام والشراب لا يكره
في التاتار هانية من البيضة سئل ابو حامد عن شغل التنور باختا
البقر واروات الخمر هل يجوز ان يجبر فيها الخبر فقال يكره ولورث عليه
الماء بطلت الكراهة وعليه عرف اهل العراق وسئل علي بن ابي حمزة
الهمداني اذا عجن فيها الدقيق وخبره هل يكره الكلد بيزاد فقال لا وسئل
عن عرق الادمي او خنثامته او دمعه اذا وقع في المرقاة او في الماء هل يؤكل
المرقة ويشربها لما قال نعم ما لم يغلب عليه او يغير شقذرا طبع
وسا لانه عن الفارة تكسر الحنطة فيها هل يجوز اكلها فقال نعم لاجل
المرورة **في الغنابية** في كتاب الكراهة ولا يكره دمع اليرمو والخبث

ويطبخ غيره اولى **في ملتحظ الناقص** وعمره حرمه الله لابس يغسل
 المرأة يدها وذراعيها من العجين في ماء العجين **في السراجه** من جامع فلم
 ياكل حتى مات **انتم في الخلاصة** فمن امتنع حتى مات دخل النار لانه
 قاتل نفسه في السراجه ولا ينبغي للناس ان ياكلوا من اطعمه الظلمه لتنج
 الامم عليهم وزجرهم عما يرتكبون وان كان يعمل **فصل في الشرب**
في الشرعة افضل الاواني من الخنزف والخشب لانه اقرب الى النواضع ولا يكتن
 متى شرب فيه الا ان عبا من رضى الله عنهما احب من الزجاج لانه يبرق مائة
 ويحبب المومني اواني الذهب والفضة والخماس والصوف من السنة
 ان يكون الماء من ان لا يشرب احد من النهر والخوف كرها ولا من خم السقاء
 بالليل ومن ثمة الاماء خانه مجمع الوسخ وبجر الاناء ويؤكل السقاء
 بالليل **في المصاييح** عن جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله عليه
 السلام يقول عطلوا الاناء واكوا السقاء فان في السنة ليلة ينزل فيها
 وباء لا يمر يا ناس عليه غطاءا وسقاءا ليس عليه وكاء الا نزل فيه من ذلك
 البلاء **في الشرعة** ويجتاز ابرو الشرايب خانه اضع للعله واعقب على الشكر
 وكان اجل الشرب الى بيتنا عليه السلام لخلو البارد **في كثر العباد** فاذا زاد
 ان يشرب باخذ الكوز يمينه ويخط في الاناء فيشرب في ثلاثة انقاس
 وهو قاعد ويقول في ابتداء النفس الاو بسم الله وفي انتهائه الحمد لله وفي
 ابتداء الثاني بسم الله الرحمن وفي انتهائه الحمد لله وفي ابتداء
 النفس الثالث بسم الله الرحمن وفي انتهائه الحمد لله وفي العالمين
 الرحمن الرحيم كذا في كتاب ادب السالكين **واحسن الاقوال** احره بدني
 طريق اب خورديما ربهما باطن اودع شوق وبيماريها باطن خند وحسد
 وبخل است **في الزينة** ولا يشرب ما يبعج الريق فانه ينقص من القوة
 ويميل الماء معا ولا يبعيه عبا فانه يورث الكبد **في الاحياء**
 قال عليه السلام منقوا الماء معا ولا تعبوه عبا فان الكبد من العتب
في الشرعة ولا يشرب الماء دفعة واحدة فانه من داب الدواب بالشراب
 متى ازلت بالاشمية والحد فانه هنا وامر واروا وبر **في البساتين**
 واذا اكل فاكهة مثل التفاح والشمس والعنب والزبيب او نحو ذلك فلا

ينبغي

ينبغي ان يشرب الماء على اثره فان ذلك في سدة المعدة وينبغي ان يستعمل بعد
 اكل ساعة او ساعتين او اكثر ثم يشرب الماء فانه اذا قفر او اذا اكل ارضا
 حارا او شيئا من الخلو او فلا يشرب على اثره ماء باردا فان ذلك يضر بالانسان
 فان اراد شربة فلياكل لينة او لينة من الخبز ثم يشرب فان ذلك اقل فربا
في العباد ولا يشرب قبا لان النبي عليه السلام منى ذلك ولا يشرب
 مضطجعا ولا متكيا ولا من قعر القربة لان النبي عليه السلام منى ذلك
في غير العلم ويجتنب الشرب في انشاء الاكل الا لتعلق لينة او صدق عطش
 والا فلهو بقل الهضم **في السنن** قال ابن مقفع اذا اكل الرجل طعاما فلا
 يشرب من الماء الا بعد ذلك من جميع الطعام فان ذلك بعد من الضرر
في الشرعة وينتزه بسور رحيه السم الاسمي بسور الكلاب الكبار واذا
 استقاء قوم بيدا بالشيوخ فيسقيهم ويشرب في اخر القوم ويدبر اخر
 على الانبياء لا يمي ولا يعلية من السار الا بالاذن صاحب الايمن وفي الحديث من
 كثر ذنوبه فليشقي الماء **في تفسير الزهد** في الجاني روي عن جابر
 رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال من سقى موتيا في غير موطن الماء فكأنما
 احيى نفسه ومن احيها فكلما احيى الناس جميعا **في المصاييح** عن سعد بن عباد
 قال رسول الله عليه السلام ان ام سودة ماتت فاي الصدقة افضل عنها قال الماء
 خور يراق الله لام سعد **في الفياضة** بجر وابنه في مغارة او في موضع
 خور الماء ومعها ما يكفي لاحد ما فالان الحق به **في عقد الالي** ان الالي لو كان
 احد لكان للالي ان يسقي اياه ومات من العطش يكون هذا اعانة على قتل نفسه
في الخلاصة بجر وابنه في المغارة معهما من الماء ما يكون لهما
 فالان الحق بالماء وقال محمد بن سلمه يصرخ الى الالي هو المختار **فصل**
في الصفاة والوليمة ولو احقبا في الشرعة الصفاة من سنان
 الاسلام وفي الحديث الصبي يترار برقة ويوحى وقد عول صاحب في هذا
 افر نقي اللايكة على الرجل ما دامت ما يدنو موضوعه **في كثر العباد**
 من خلاصة الحفاية عن غايصة رضي الله عنها قالت قال رسول الله عليه
 السلام لو يعلم العبد ما له عند الله من الكرامة اذا اكل مع ضيفه ما اكل وحده
 فان لم يجد ضيفا فمع جاره فان لم يكن جاره فمع عياله **في الروضة**

هو ابو بكر الورق الترمذي قال ثلاثة اشياء اذا قدرت عليها او على واحدة
 منها كنت انما موت فحذا اذا قدرت على السجود لله تعالى واذا اتراب
 صيف فسمعت تصنع طعامه واذا قدرت على قول لا اله الا الله محمد رسول
 الله **في الشريعة** واذا رزقنا والضعيف خيل الله صلوات الله عليه وكان
 يكتفي ابا الضيفان وكان يمدارها اربعة ابواب الى اطراف الارض وكانت
 تركت في طلب الضيف انما لا وكان لا يظلم الا الضيف **في كثر العباد**
 من خلاصة الخفاف ومن اكرم الضيف ان يبدا بعلف دابة **في الشريعة**
 ويجعل له ما حضر من طعام وشراب ويضعه بين يديه كما فعل ابراهيم عليه
 السلام ولا يعد كثرة ما يقدم الى الضيف اسرافا ولا يقوم ما ينفق على الضيف
 ذاته من الخبز ويختار للضعيف اصفى الطعام وازكاه فيقدمه في احسن الاواني
في دليل السالكين حق تعالى في كلام عبيد الله ما خلبا نك برزق منه
 سيرا يدور رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالبر وان غالت فرموده وشايخ ربه
 الله فرمود ان الصوفية يختار القليل اللطيف على الكثير الكثيف **في كثر العباد**
 ويقدم الخلو فقد قيل الخلاوة بعد الطعام خير من كثرة الالوان **في الشريعة**
 ويجعل له ما حضر من طعام وشراب ويضعه بين يديه كما فعل ابراهيم عليه السلام
 ولا يعد كثرة ما يقدم الى الضيف اسرافا ولا يقوم ما ينفق على الضيف ذاته
 من الخبز ويختار للضعيف اصفى الطعام وازكاه فيقدمه في احسن الاواني **في**
نصائح الاحتساب قال العبد المخلص لله وهذا في بيته واما في الضيافة
 فيستقل الاذن في الضيافة دعاه فوما الى طعامه ورفقهم على الاخوة ليس
 لاهل هذا الخوان ان يتنازلوا من جوان اهل بيته لا يبع كل جوان ما عليه
في القسيس الضيف اذا اعطى لقمه لضعيف اخر وكن هو قائم على الخوان
 يجوز استئناسا ولا يجوز ان يعطى سائلا **في الخلاصة** الضيف اذا اعطى
 اللقمة بعضهم ببعض يعتبر في ذلك تعامل الناس ويترك الفقير بالاحتساب
 ولو ساءل الخدم الذي على راس المائدة او ساءل المرأة جلاستحسانا ولو
 ساءل الكلب الجوز لا الخبز المحترق **في المنقح** وتلقم الهرة بالطعام ده
 والكل لا يعطى سوى الطعام **في التنازل** في الخواص عزا في حبيته
 الله من كان على مائدة انسان وهو يعلم انه لو ساءل شيئا من طعام المائدة

انسانا لم يرض به صاحبها لا يحل له ان يتناول ذلك وان علم انه يرضى بذلك فلا
 يباس به وان اشتبه عليه اينا ورى جميع ذلك ان الاذن في الاكل لا يغزو ولا
 يزاد عليه الا باذن اخر من الرحمة ذكر على العبد ان الفوا على المائدة
 لا ينبغي لهم ان يعطوا علية الطعام للشفقة لان عليه الطعام لا يعد لهم انما
 بعد الكبار منهم **في الشريعة** ولا يرفع شيئا من المائدة قائما وضعت
 الاكل دون الاكل **في الشريعة** رفع الاكل حرام ما يقول صاحب البيت
 ارفعوا **في القسمة** عسى اخذ الزاورد من المائدة حرام وان كان طعام
 الاياحة ن عن خلق بن ابي بختة بعد من السند بن بختة في معاملات
 الناس في ذلك الوضع **في كثر العباد** واما الاجابة فهي ستة **في المشارق**
 لودعت الى كراع لاجبت ولو اهدى الى ذراع او كراع لقلته **في كثر العباد**
 ولا ينبغي ان يمتنع عن الاجابة بعد المسافة كما لا يمتنع لفقير الداعي
 وعدم جاهد بل مسافة يمكن احتمالها في العامة **في عقد اللان** اجابة
 الدعوة مندوب **في القسمة** ولو دعاه جاره فقال نعم نعم يذهب هو خلف
 ولا ياتى **في العوارف** ومن دعا الى طعام فالاجابة من السنة واكد ذلك
 الوليمة وقد يختلف بعض الناس عن الدعوة نكرا او ذكرا خطا وان عمل ذلك
 نقصا ورياء فهو شر من التكبر وروي الحسن بن علي رضي الله عنه من يقوم
 من المساكين الذي يتناول الناس على الطريق وقد نشر السرا على الارض
 وهو على بخلته فلم يرضهم سلم عليهم فردوا عليه السلام وقالوا انهم
 الى العدايا ابو رسول الله فقال نعم ان الله لا يحب المتكبرين ثم روى عنه
 عن دابة وقد دعاهم على الارض واقبل يسلم تسلم عليهم وركب **في جواهر**
الفناوي قال الامام اعلم العلى السمرقندي الحيلة فيمن ابتلى بضيافة
 فيها شهية الخاء الذي يقر صاحب الضيافة ملكة هذا المال لئلا ان الفقير
 فاذا ملكه ما ملك الفقير ولما ما الفقير لو ملكه غيره يجوز وما ذكر في شفع
 الجام بكرة ان ياكل الرجل من مال الفقير يعني من مال الغنى من العدة الا اذا
 ملكه جهة اخرى **في التنازل** من التنازل العتيق اذا اكل ما نقدق به على
 الفقير ان ابل الفقير في كل التنازل اختلا في الشاي وان ملكه الفقير على العتيق
 لا يباس به **في مسقط الناصري** اكل الربا وكسب حرام اهدى اليه واما في رغب

سأله حرار لا يقبل ولا ياكل ما لم يحضره ان ذلك المال جلا ورتبه واستقر منه وكان
غالب ماله حلالا لابي يوسف ربه هدية والاكل منه **في الخلافة** قال فضيل بن
عجا من رضى الله عنه سألت ابا يوسف رحمه الله عن اكل الربا وانا اعلم بدعو
الطعامه قال اجبه وفي الروضة يجوز للورع ان يجيب دعوة الفاسق
في شره الطماوي لا ينبغي الخلف في اجابة الدعوة كدعوة العرس والمجان
ويجوز ما اذا اجاب فقد فعل ما عليه وان اياكل لابي يوسف والافضل ان
يكل ان كان غير فائده **في العباد** ولا يجزى بالضيافة الاغنيا ويحرم
الفقر ويستحب ان يعلم قبل الدعوة يبرم ويعين الوقت ولا يدعو في دار
وحدة الاب دون الابن والاف وان كانا كبيرين فان ذكر جفاء ولا يدعو
من يعلم انه يستعمله الاجابة واذا حضرنا ذي الحاضر من بسبب الاسباب
ولا يجيب اذا كان الذي ظاهرا او مبتدعا ولا في طعام صنع ربا وسمعة
في المصارف ينس الطعام طعام المولمة يدعى الاغنيا وينزك الفقراء من
نزك الدعوة فقد عفى الله ورسوله **في التلبية** وعز ابن عمر رضي الله عنهما
انه كان اذا امتع طعاما فخر به رجل ذرهبية لم يدهه واذا امر سكتي به
ليرعوه وقال يردون من لا يشتميه ويذرون من يشتميه **في الزخمة**
ولا يذهب باحد الى الضيافة الا باذن الضيف **في كسر العباد** واذا رماه
اشان يجيب السابك واذا عاه معا يجيب اقربهما **في السرعة**
واذا رماه اشان في الحديث اذا اجتمع داعيان فاجب اقربهما فان
اقربهما بابا احق بالجبر لهما اذا استوت مراتبهم والا فاقربهما مودة
وحجة او لي بالاجابة وفيما يستاذن للخرج ولا يستاذن للحديث الا
ان يجلسه رب البيت **في العوارض** ومن السنة ان يضيف الفقير الغريب
ثلاثة ايام وان زاد على ذلك فهو صدقة ثم يجعله جايزة يوم وليلة
في العوارض ويجنب الدخول على قوم وقت الكهر وقد روي عن النبي
طعام لم يدع اليه شيئا سقا وكل حراما وسمعا لفظا فدخل سارقا
وخرج مغبرا الا ان يتحقق دخوله على قوم يعلم منهم خجتم بمخالفة
في التنازع رعايه من الحاروي يسأل عن سبط الوالدين في مال الولد قال اذا
لم يكن بالولد لوم ومنع فلا بأس وان كان به جمل فليس له التناول والاعند

ويستحب ان يخرج الرجل
مع منة اليد والدار في
كسر العباد

الضرورة **في المداير** في قوله تعالى ليس على الاغنياء ولا على الاغنياء
ولا على الربضي خرج ولا على انفسكم ان تناكروا من بينكم او يبيت اباكم الى قوله
او صدقكم وكانا رجل من السلف اذا دخل دار صدقه وهو غائب فسأله
كيس صدقه خيا فذم ما شاء فاذا حضر مولاهما اعتقها سرا بذلك فاما لان
فقد غلب الشيخ على الناس فلا يوكل بالاذن **في السراية** لابي يوسف التكره
والارام في الضيافة وعقد النكاح **في التنازع** رعايه من قاتل اهل سرقة
التمية جايزة اذا اذن فيها واذا وضع الرجل مقدارا من السكر او عددا من
الدرهم بين قوم وقال من شاء اخذ منه او قال من اخذ شيئا منه فهو له
فكل من اخذ شيئا بهيم ملكه ولا يكره لغيره ان ياخذ ذلك منه **في الغبا**
من الفتاوى الممنوعة اذا اذن فيها ما جازها روي عن النبي عليه السلام
بحر يوم الامني خمسة العرة ثم قال من شاء فليقطع **في التنازع**
في المصارف ينس الطعام طعام المولمة يدعى الاغنيا وينزك الفقراء من
نزك الدعوة فقد عفى الله ورسوله **في التلبية** وعز ابن عمر رضي الله عنهما
انه كان اذا امتع طعاما فخر به رجل ذرهبية لم يدهه واذا امر سكتي به
ليرعوه وقال يردون من لا يشتميه ويذرون من يشتميه **في الزخمة**
ولا يذهب باحد الى الضيافة الا باذن الضيف **في كسر العباد** واذا رماه
اشان يجيب السابك واذا عاه معا يجيب اقربهما **في السرعة**
واذا رماه اشان في الحديث اذا اجتمع داعيان فاجب اقربهما فان
اقربهما بابا احق بالجبر لهما اذا استوت مراتبهم والا فاقربهما مودة
وحجة او لي بالاجابة وفيما يستاذن للخرج ولا يستاذن للحديث الا
ان يجلسه رب البيت **في العوارض** ومن السنة ان يضيف الفقير الغريب
ثلاثة ايام وان زاد على ذلك فهو صدقة ثم يجعله جايزة يوم وليلة
في العوارض ويجنب الدخول على قوم وقت الكهر وقد روي عن النبي
طعام لم يدع اليه شيئا سقا وكل حراما وسمعا لفظا فدخل سارقا
وخرج مغبرا الا ان يتحقق دخوله على قوم يعلم منهم خجتم بمخالفة
في التنازع رعايه من الحاروي يسأل عن سبط الوالدين في مال الولد قال اذا
لم يكن بالولد لوم ومنع فلا بأس وان كان به جمل فليس له التناول والاعند

تية

المتفق زدن سرامير ودف و طبل براي بار و هو و نقي غير من شرع است
في حاشية البرزوي في القيد في الرواية نقاي نقاي معاده وفي الكافي في
باب منعه القلاء القصيص في الروايات يد علي نقاي معاده انتهى حاشية
فعل في هذا حصة النقي وغيره تكون مقيدة بالله هو حاشية يكون بغير الله
بل يكون لفرقة الدين كما في العرس والوليمة واستعداد العزاة والقافلة والجموع
رفقة قلوب عباد الله المصيبة عند الله لا يكون لها على مذهب الحقيقة
السمع ان السماع يحل به رقة القلب والخشوع واثارة الشوق الى لقاء
الله تعالى والخوف من محضه وعذابه والنفوس الى ذلك قريبة فاذا كان حال
السمع فكذلك فكيف يكون فيه شايبة الشهور واللاه في **المعارف**
والسمع ^{الدعوى} يستعمل الرحمة من الله عز وجل روي يزيد روي زيد بن اسلم قال
قراءة ابو بكر ابي بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقا فقال عليه
السلام اغتفر الله ما فعله رحمة من الله تعالى انتهى ما فيه فوارد في الامم
المطلقة في محمل علي المقيد على فضيلة عمل المطلق على المقيد فكذلك السمع
من العلماء المحققين **في التاتارخانية** من العتابة شيل ابو يوسف
رحمه الله عن ابي عبد الله في غير العرس يكره قال الامام لم يحج منه اللعب الفاضل
قامت الالة والمصيبة في بيته فلا كراهة **في فتاوى ابي الليث**
ان ضرب الدف في غير العرس مختلف فيه قال بعضهم يكره وقال بعضهم
لا يكره وذهب طائفة الى اباحته في العرس وقدم الغايب وكل سرور
حادث **في مختصر الاحياء** والسمع في اوقات السرور يقيها له سماع
كالغنا في ايام العيد وفي العرس وفرفت قدوم الغايب ووقت الولاية
والعقيقة وعند ولادة الولد وعند ختانه وعند حفظ القرآن
باب البس في الشرعة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
استجد ثوبا او قميصا او عمامة لبس يوم الجمعة **في السراجية**
لبس الثياب الجميلة متابع اذا لم يتكبر وتفسيره ان يكون مع ما
كان قبلها الا فضل ان يلبس ثوبا وسطا لا جيد غاية ولا رديا غاية
في البستان روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غي عن الشتر في البستان
المرتفعة جدا والمنخفضة جدا **في الاحياء** قال عليه السلام ما لكم تاتولون

عليكم

وعليكم ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الذباب الفوارى البسوا ثياب الملوك
والبنواقلوبكم بالخشية وقد قال ابو سلمة قلت لابي سعيد الخدري ما توري
فيما احث الناس من اللبس والشرب والركب والمطعم قال لي يا ابي كانه
واشرب الله واليسر به وكل شئ من ذلك دخل منها هاهنا او ربا او سعة فهو
معصية **في القنية** وعن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخرج من بيته في ثياب
حسنة وامحابة كانوا يقولون نحن نعرف حقيقة امر كل له الا ان كل الميتة
في التاتارخانية من الذخيرة في مجموع النوازيل على الزينة والفعل
في الدنيا قال اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وعليه رداء قيمته
اربعة الاف درهم ودخل رجل من اصحابه يوما عليه وعليه رداه خرق قال
عليه السلام اذ انعم الله علي عبده احب ان يرى اثار نعمته عليه وابو حنيفة
رحمه الله كان يرتدي برداء قيمته اربعمائة دينار وكان ابو حنيفة رحمه
الله يقول لتلاميذه اذ ارجعتم الى اوطانكم فعليكم بالثياب البسيطة
واياكم والكسيسة فان الناس ينظرون اليكم بعين الرحمة فموسع زهادته
وورعكم كان يوصيهم بذلك ومحمد بن الحسن كان يلبس الثياب البسيطة فقل له
في ذلك قال لي ساء وجواري فان يقيس كيدا ينظرون الي عيوني وكان
يتعم بعمامة سوداء فدخلت عليه يومئذ مستغفلة وبقيت مختارة
تنظر في وجهه فقال ما شانك فقالت انجبت في بياض وجهك ثياب
سود عمامتك فرفعها عن راسه ولم يتعم بالعمامة السوداء بعد ذلك
ملقط الاحياء واما الكسوة فاحبها اليها من الثياب اذ احب الثياب
اليها البس السواد لبس في السنة ولا فيه فضل بل كرهه جماعة منظر
اليه الله بعد حشدته بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم **في روضة العلماء**
وقد يجوز ان تغير الجواب بتغير الاحوال في الناس الا يرى ان ابا حنيفة
قال لبس السواد لا يجوز لانهم كان يلبس ذلك في زمانه وبعدون حيا
وقال ابو يوسف ومحمد رحمه الله يجوز لبس السواد **في الشرعة** واجل الالوان
البياض والنظا الى الاخضر يربو في البقر وقد لبس رسول الله صلى الله عليه وسلم
البرد الاخضر فلبس الاخضر سنة وقد لبس رسول الله صلى الله عليه وسلم
من الثياب ولا بأس بقليل الزخارف المتروحة اشعارا بالنكاح **في ملقط**

الناصري يكره للرجل لبس الثوب المصنوع بالصوف والوبر والخرق والخرق
 خفيفة رجمه الله لا بأس بالصنع الأحمر والأسود والاصفر **في الشريعة**
 في الحديث ان اجد الثياب الى النبي عليه السلام القبيص وكان كرقبته الى الرخ
في التنبيه عن ابي جعفر رضي الله عنه قال دخل على رضي الله عنه السوق
 فاشترى ثوبيين من الكرباس بستة دراهم فقال الغلام اختراهما شئت
 فاختار الغلام خبزهما وليس علي رضي الله عنه ادناهما ففضل كه على اطاقه
 فوعا بشفرة فقطع كبه وخطب الناس يوم الجمعة وخرى نظرا في تلك
 المهذب على ظهر كفيه **في مقيد المستفاد** من عمدة الابرار يكره الرجل القبيص
 الذي كان امامه جيب **في التاتار خاتمة** ذكر محمد رحمه الله في السير الكبير
 لا بأس بلبس القلاش فقد روي انه كان رسول الله عليه السلام تلامذتها
في التاتار خاتمة من المحيط بحيث ان يعلم بان لبس الحر وهو ما كان
 لحنه حرير وسداه حرير حرام على الرجال في جميع الاحوال عند ابي حنيفة رحمه
 الله وقال ابو يوسف ومحمد رحمهم الله لا يكره في حال الحرب ويكره في غيره
 ومن العلماء من قال يكره ذلك في الاحوال كلها وفي شئ قاضي الامام الاسيحا
 رحمه الله ان عن ابي يوسف ومحمد رحمهم الله انما لا يكره لبس الحر في حال
 الحرب اذا كان متيقنا يدفع معه السلاح وفي المنزلة اما اذا كان رقيقا
 لا يملك كذلك فان ذلك مكره بالاجماع **م** اما اذا كان سداه حرير وحنه
 غير حرير فلا بأس بلبسه بلا خلاف بين العلماء قيل هذا اذا كان النجعة غالبة
 على السدي وقيل لا بل العبرة بالحنه على كل حال وهو الصحيح وعليه عامة المشايخ
 وذكر شيخ الاسلام الثوب اذا كان حنة من قطن وسداه من ابريسم فان كان
 الابريسم بري من الكثرة كره للرجال لبسه وان كان لا يبري يكره لهم لبسه فعلى
 هذا يكره للرجال لبس الغنای **في الكافي** ولا بأس بلبس الحرير والديباغ في الحر
 عند ما لان الحاجة ما سته البه فانه يرد موصو السلاح بقوة ويكون
 رعا في قلوب الاعمال لكونه اهيب في اعينهم ببريقه ولعانه وقد روي
 انه عليه السلام رخص في لبس الحرير والديباغ في الحرب وقال ابو حنيفة
 رضي الله عنه يكره لانه لا فصل فيما روي من النهي المحرم لا يحمل الا عند
 الضرورة وقد اندفعت الضرورة بالمخلوط وهو الذي حنه حرير وسداه

غيره **في الكثر** ولبس ما سده حرير وحنه قطن او خر وحنه في الحر فقط
في السنن قال الفقهاء رجمه الله يجوز لبس الحر للرجال والنساء جميعا
 لان المعصية رضي الله عنهم كانت تلبس وروي عن حنيفة قال ادركت ثلاثة
 عشر من اصحاب رسول الله عليه السلام بلبس الحر **في التاتار خاتمة**
 والخراسم لوانه تكون في الحر يكون على جلدها حرير وانه ليس من جملة الحرير
 والمحم على الرجال لبس الحرير **في التراجمة** لا بأس بلبس الحر للرجال
 وان كان سداه ابريسم قال الامام ناصر الدين رحمه الله الحر في زمانهم من
 اوبار الخوان العالي الذي يسمى بالتركية قد روي بالعربية فضاة واليوم
 يتخذ من الحرير العفن فيجب ان يكون مكره **في الغرب** الديباغ الثوب
 الذي سداه وحنه ابريسم والحرير الابريسم المطبوع ويسمى الثوب المتخذ منه
 حريرا **في التاتار خاتمة** من الخاتمة قال ابو حنيفة رحمه الله لا بأس
 باقتراش الحرير والديباغ والحرير عليها وكذا الوسايد والمراقف والبسطة
 والسطور من الديباغ والحرير اذا لم يكن فيها تماثيل وقال ابو يوسف رحمه الله
 يكره جميع ذلك ومن المحدثات وله ما روي انه عليه السلام جلس على رقعة حرير
 ولان القليل من اللبس مباح كالاعلام فكذلك القليل من اللبس والاستعمال
 ومن التعنات في وكان هذا نظير النجاسة يكون قليلها عفوا في زمان كثير
 وكثيرها عفوا في زمان قليل **في رسالة مولانا** جلال الدين نهما هو
 سيد حرير وحرير مكره وهست باتفاق مكرور زمان قليل التراز
 نصف روزست على ما قيل **في التاتار خاتمة** من العتائية يكره ان يلبس
 الصبي الحرير والقرط والمخلوط **في السراجية** يكره لبس الحرير للذكور صغيرا كان
 او كبيرا والامر على من لبس الصغير في التاتار خاتمة من السمية سالت ابا
 حامد ويوسف بن محمد الملا من الحرير جعل على مهد الصبي قالوا لا بأس به
 لان هذه البس بلبس قالوا وكذا ذلك الكرم من الحرير للرجال لان هذا منزلة
 البيت فكذلك القبيص **في القنية ايضا** من ينبغي ان اللقافة الابريسم
 كالواش قع ذلك يكره للرجال فكذلك لا يجوز عك غنم لا يكره الاستناد
 الى الوسايد من الديباغ عن يكره استعمال الخاف من الابريسم لانه نوع لبس
في التاتار خاتمة في شرح الجامع الصغير لعق المشايخ رحمهم الله لا بأس بكرة

فلما حل عند أبي حنيفة رحمه الله وذكر المصنف السجدة انه يكره عند أبي يوسف
ومحمد رحمه الله **في معارن الكثر** ان انبأ في شيم مكر وهست وهو النبي
مباح **في نصاب الاحتساب** من الخائفة ويكره لبس النكاح من الحرير وقولهم
جميعا لانه مستعمل الحرير وان لم يكن لبساقا للعبد املا منه وهذه
العلماء علم ان مريد من الحرير ايضا مكر وهست لانه مستعمل النوراني
من السير الكبير لابس لبس الثوب اذا كان زره ديباجا او ذهبيا **في التاتارخاني**
لبس الثوب الذي فيه الارزاسوا كان من الذهب او الفضة يجوز في الشراعية
الزينة والنسبة اذا كانت من الحرير لا يكره **في الذخيرة** الخبيثة اذا كان كفاها
من ديباج ذكر شيخ الاسلام رحمه الله والمصنف انه لا يكره **في الهداية**
لانه عليه السلام كان يلبس جبة مكفوفة بالحرير وفي المغرب ثوب مكفوف
بن في حبيبه واطراف كفيه شيئا من الديباج وفي المصنف كفة الغنيص ما استدار
حول الذيل **في التبيين** ثم دلالة بلبس ثوب الديباج على منكبيه يجوز ان لم
يكن يدخل كفيه في يديه **عن** فيه كلام بين المشايخ **في** عامة طرفها
قد رهاطها قدر اربع اصابع من الاربعين من اصابع عمر في الله عشاء
وذكر قيس شبرنا يرخض فيه **في** المعتبر في الرخص اربع اصابع المضمومة
كل القدم ولا منشورة كل الشريط **المعتبر** اربع اصابع كما هي على هيأتها
لا اصابع السلف **في** اربع اصابع منشورة **عن** التمر عن مقدار
المنشورة **اولي في التاتارخانية** من البيضة يسيل ابو الغمل عن العلم
في العمامة في الموعظة او ثلاثة بحيث لا يجمع يزيد على اربع اصابع
يجمع قمار جمع ويسيل ابو حامد قمار لا يجمع ويسيل علي بن ابي احمد في المتفرقا
قمار فيه خلاف وفيها ايضا ذكر في الجايح الصغير عن أبي حنيفة رحمه الله
انه كان يكره لبس الحرير والديباج وكان لا يرى بالسوداء باساق وفيه
العتابية واما الدثار فيكره بلا خلاف وفي رواية انه قال لبس الحرير
فوق الدثار لا يكره فانه حكى عن بعض المشايخ انه فعل ذلك واليه
يشير مسألة اخرى ذكرت في الخائفة وهي رجل قال لامرأة والله لا لبس
من غير ذلك ثوبا فلبس من غير لها ثوبا سراويل بحيث ولو كان عليه ثوبا
فلبس السراويل فوق الثياب لا يحسن **في القينة** لبس الحرير فوق

الدثار

الدثار انما يكره عند أبي حنيفة رحمه الله انه اعتبر حرمة الاستعمال اذا كان
يتصل بدنه سورة واني يوسف رحمه الله اعتبر المعنى يعني اللبس قال في
الله عنه تنصيص من يكره ان عند أبي حنيفة رحمه الله لا يكره لبس الحرير اذا لم
يتصل بجده حتى لو لبس فوق قميص من غزل او حوله لا يكره عنده فليف اذا
لبسه فوق قبام او شيئا اخر يحشوا او كانت جبة من حرير بطائنها ليس
قال يعني الله عنده وفي هذا رخصة عظيمة في موضع عم به البلوي ولكن قد
طلبت هذا القول عند أبي حنيفة رحمه الله في كثير من الكتب فلم اجد سوى هذا
في والناس من يقول انما يكره اذا كان الحرير يحس الجلد او مالا فلا وعن
ابن عباس رضي الله عنهما كان عليه جبة من حرير فقبل له في ذلك فقال لا اترك
الذي يلبس الجبد وكان تحت ثوب من قطن ثم قال الا ان المصنف مذكور ان الكل
حرام **في التاتارخانية** الثوب اذا اتجس جباسته تمنع جوار الصلاة فيه
لا يجوز لبسه بلا ضرورة وفي النصاب لا يجوز لبسه في غير الصلاة الا اذا لم يجد
غيره **في القينة** مع يكره استعمال الثوب النجس اذا رأت جباسته على قدر
الدرم وله ثوب طاهر **في** لا يكره الا اذا اتجس مثل ربح الثوب قال في الله
عنه وفي **في** اشارة الى انه يجوز لبسه مطلقا **في الرعة** ان النبي عليه السلام
لبس الخف في الحرب وغيره وفي الحديث من لبس بغلاما لم يزل في سرور ما دام
لا بهما ويبعا في لبس الخف والنعل بالجانب الا من يريد ان يرتعها بالانيسر
ولا يمشي في نعل واحدة او خف واحدة وعلى هذا اخرج احمد بن حنبل في مسنده
وارسل الى الرداعلي احدي المتكلمين وينقض الخف حين يلبسها لئلا يكون فيه
شيء يودبه ومن السنة ان يجتنى اهلنا ثوبا معاه تعالى وكان النبي عليه
السلام يامر بذلك اهلنا ومن السنة ان يحمل احاه على خف او نعل فان ثوابه
كن حمله على فرس في سبيل الله ويخلع ثوبه حين يجلس ويضع يديه في يديه
في رسالة اسباب الغفر والعناد رتبته است النخل الى اسفل النعل يعني يخط
كردن در كفش وعلين انك باز كونه اقتاده ما شد درو شي ارد **في**
القينة اتخاذ النخل من الخشب بدهنة في الخلاصة لابس بان يكون في بيت
رجل سرير ديباج وقرشي ديباج لا يعتد عليهما وكذا الاولاني من الذهب
للخض لا للشرب **فصل في استعمال الذهب والفضة والحرير**

وعبر ذلك في الكثر ولا يتخلى الرجل بالذهب والفضة الا بالحنان والمنطقة
وحلية السيف بالفضة **في التورخاني** في السير الكبير قال ابو حنيفة
رحمه الله لا باس بتقليد سيف حلية ذهب **في الهداية** ولا يجوز الاكل
والشرب والادهان والمكالي **في القنية** والشاقي ما سوي الحلي
من الاكل والشرب والادهان والعقود في الذهب والفضة بمنزلة الرجال
في الكراهية لهم الاثر في التاتار خانية من الجامع الصغير وكذا الاكل
معلقة الذهب والفضة ومن الفتاوى العتائيه ولا باس بتجلية السيف
من الذهب والفضة اذا لم يكن على مقبضه وكذا السكنى اذا كان القبض
غير الذهب والفضة والفتوى ليس بشي والجوشن والبيضة والساعات
من الذهب والفضة وهذا قولهما اما علي قول ابو حنيفة رحمه الله فانه يكره
لان الحرير والذهب في حرمة الاستعمال في المساكن استعمال الحرير في حالة الحر
عنده مكرره فكذا استعمال الذهب **في الخانية** ولا باس بليس الجوشن من
الذهب والفضة وبان يحمل الذهب والفضة في سقف الدار والسجود وان
ينقش المسجد بما والذهب مستورا بالوان الديباة والحرير ولا باس بحلية
المنطقة والسلاح وحمل السيف بالفضة في قولهم ويكره ذلك بالذهب
عند البعض وهذا اذا كان يخلص منه الذهب والفضة اما التتويه الذي
لا يخلص منه الذهب والفضة لا باس به عند الكل اذا تحركت ثنية الرجل
ولم ينقط الا الله يحيا في سقوطها فشرها بذهب او فضة لا باس به
وليس هذا الا في لو سقطت ثنية الرجل قال ابو حنيفة رحمه الله يكره
ان يعيدوها ويشدها ولكن ياخذ من شاة زكية ويشدها كما عسا
وقال ابو يوسف رحمه الله لا باس بان يشد ثنيته في موضعها وليس
لهذا كس من حيث وكذا اذا سقط سنة لا باس بان يتخذ سننا من فضة
ويكره ان يتخذ من ذهب **في التراجية** يكره للجوس على كراسي الذهب
والفضة والرجل والمرأة في ذلك مساوي يكره النظر في المرأة المتخذة من الذهب
ويكره ان يكتب بالقلم المتخذ من الذهب او الفضة او من دواة كذا في السير
فيه الذكر والفتي لا باس بتتويه السلاح بالذهب او الفضة ولا باس بالسر
والجوار والنفر عند ابو حنيفة خلافا لابي يوسف **في حاشية التراجية**

من المحيط وفي المستقروى الحسن عن ابو حنيفة رحمه الله انه كان يسبح
بحجر ذهب او فضة كما هو قول ابي يوسف رحمه الله ولا خير في ان يكفل
بمخلة من فضة او عمل من ذهب او فضة ولذا المرأة والاشارة وقال
ابو حنيفة رحمه الله لا باس بمخلة المرأة من الفضة اذا كانت المرأة حديدا
وقال ابو يوسف رحمه الله لا خير فيه **في الشرعة** والقسم بالفضة
والعقيق سنة ولكن لا يري سلطان ويتختم في ختم اليسار ولا باس
بان ينقش على شي من الحكمة وغيرها والاولى لا يكون حلقه الحاتم وفضه
من فضة فان النبي عليه السلام كان يفعل ذلك وكان عليه السلام يحمل فقي
الحاتم مما يلي الكف ولكن الحاتم اقل من مثقال في الحديث تحتوا به
بالعقيق فانه لا يصيبكم ثم ما دام عليكم وفي الحديث القتم بالزمر
بنى القفر وفي الحديث الذهب حلية المشركين والحديد حلية اهل النار ولا
يجوز الحاتم الا الذي سلطان **في التاتارخانية** م اما القتم بالذهب
فحرمته على الرجال من ذهب عامة العلى وقال بعض العلى لا باس بالحديث
براء ابو عازب انه لبس خاتم ذهب وقال كسابي رسول الله عليه السلام ورر
ان طلحة بن عبد الله قد قتل وعليه خاتم ذهب **في الخلاصة** والقتم بالذهب
حرام ومن الناس من يري به باسا وهو غير صحيح وفيه ايضا وانما يجوز القتم
بالفضة اذا كان على هيئة خاتم الرجال اما اذا كان على هيئة خاتم النساء
بان يكون له ختان او ثلاثة يكره **في التنية** م ولا باس بتختم المرأة
جواتهم في الامابع في الكثر ومن القتم بالحجر والحديد والفضة والذهب
رجل ملها بالذهب يجعل في حجر الفص **في الكافي** ومن الناس من اطلق البيت
والله مال شمس الامة السخيرة رحمه الله فانه قال ولا مع الله لا باس به
كالعقيق فانه علينا السلام كان يتختم بالعقيق وقال تحتوا به فانه
مبارك **في التاتارخانية** من المحيط وفي الفتاوى لا باس بان يتخذ خاتم
حديد فلولي عليه فضة والبس بفضة حولا يري وذكر في الجامع الصغير
ويستغنى ان يكون قد رخم الفضة المشقال لا يزد عليه وقيل لا يبلغ بد
المشقال **في التاتارخانية** م والقتم بالحديد والرماف والصف
والبيت وما اشبه ذلك فهو حرام على الرجال والنساء جميعا ولا باس بان

بان يكون الفهر من حجر وهذا يدل على ان العبرة في الخطر والاباحة
 المختلفة للفهر وهو المذهب **في الهداية** ولا باس باستعماله الرما
 والزجاج والبلور والعقيق في ملقط الناصري وعن الحسن اباس بان
 يتخذ الرجل حاتم من فضة او من زجاج او من عقيق او من فيروز او ياقوت
 او زمرود وينقش عليه اسم الله او اسم ابي عبد الله او اسم الله تعالى **باب**
 الخبايا التي تحتها من فضة وفضة من عقيق او فيروز او ياقوت او زمرود
 نقش عليه اسم الله تعالى لا بأس به لان الناس تعلموا ذلك من غير تكبر
في المناجاة من المتقي لا خير في ان يلبس الرجل ثوبا فيه كتابة ذهب ذكره
 القدر في انه قول ابي يوسف رحمه الله وعلى قول ابي حنيفة رحمه الله لا يكره
في التاتار خبايا من القنادي ينبغي ان يلبس الحاتم في الخضر اليسرى دون
 الشرايا خبايا ودون اليمنى لانه لونه في اليمنى علامة الروافق اما الخواز
 فثبت في اليمنى والشرايا جميعا وكذلك ورد في الاثر **في المصريات**
 اذا كان على نفسه اسم الله تعالى واسم نبي من الانبياء فانه مستحب اذا دخل الحلال
 ان يجعل الفهر في كفه واذا اراد ان يستنجي فيستحب ان يجعله في يمينه لانه
 لو استنجى مع ذلك كان فيه ترك التقليم وفي البستان هكذا ولا بأس باستعمال
 منطقتي حلقتهما خاس او شبه او حديد او عظم عك يكره الفهر والخاس
 في القينة فلك يكره حلقة المنطقة من حديد والحمام والسوار الذي
 يلبس الشطار في اليمين ويحذف في حلقة المنطقة من الفضة والعاج لا غير
في المصريات ان النبي عليه السلام اشترى لفافة سوار من عاج وظهر استعمال
 العاج للناس من غير تكبر والعاج عظم الفيل فذكر انه طاهر في القينة اباس
 للناس بتعليق الخرز من شعورهن من مفرد خاس او شبه او حديد ونحوها
 للزينة والسوار منها **في السراجية** يكره ان يلبس الذكر قلنسوة من الحرير
 او الذهب او الفضة اكثر من قدر اربع اصابع ولا بأس بان يلبس الصبي اللؤلؤ
 وكذا البالغ ويكره الخخال والسوار للصبي الذكر **باب**
النظر والمس وعمل الاعضا في الكافي ولا يجوز ان ينظر الرجل الى الخمر
 الاجنبية الا الى وجهها وكفها وروى الحسن عن ابي حنيفة رضي الله عنه
 انه يباع النظر الى ذراعيهما ايضا لا في الخبز والطبخ وغسل الثياب

نقطة

لنظر الى ذراعيهما ايضا وهذا اذا لم يكن النظر عن شهوة وان كان يعلم انه
 ان نظر اشبهت لم يحل النظر اليه شي من القول عليه السلام من نظر الى محاسن امرأة
 اجنبية عن شهوة صب في عينيه الا انك يوم القيامة وكذا الابصار النظر اذا
 شك في الاشتباه او كان اكبر رايه ذلك احتياطا **في التاتار خبايا** من شعير
 الكوكبي النظر الى وجه المرأة الاجنبية ليس حرام ولكنه يكره بغير حاجة مكره
 بياح النظر الى ثيابها وذلك كذا اذا لم يكن عن شهوة ولا ليجل ان يحس وجهها
 ولا كفيها وان كان يبا من الشهوة بخلاف النظر هذا اذا كانت ثيابه تشبه
 فان كانت مجرورة لا تشبه اباس بمصاحمتها وسيدتها **في الكافي** لانت
 الحمة لحوق العنتة وهو عودوم وقد روي ان ابا بكر رضي الله عنه كان في
 خلافة يصاب في العجائز ولما مر من ابن الزبير بمكة استأجر مجوزا لتمر منه كانت
 تقمر وتقلي راسه وكذا اذا كان شيخا يامن على نفسه وعليها فلا بأس بان
 يصاب فيها لان فيه ترفيها للفتنة والصغيرة اذا كانت تشبه بياح مسها
 والنظر اليها لانه ليس بعد نها حكم العورة ولا في النظر والمس خوف الفتنة
في القينة العجوز الشوها قبيحا والشبح الذي لا يجامع مثله بمنزلة الحمار
في التاتار خبايا من الخبايا وان تقمر رجله اي لا بأس للمجوز ومن
 العنابية ولا بأس بان يعانقها من وراء الثياب الا ان تكون ثيابها
 نصف ما عنتها **في الخلاصة** ويختار في القنادي العبد لسيدة كالاخني
 في عقد اللالي ولا يجوز للملوك ان ينظر الى سيدة الا الى ما لا يجوز فيه
 للاجنبي للنظر اليه **في الممارك** في سورة النور في قوله تعالى او ما ملكت
 ايمانني وعز عايشه رضي الله عنها انها اباحت النظر اليها لعبد لها
في الخبايا وللعبد ان يدخل على مولاه بغير اذنها اجماعا وفي امر قوله
 الشافعي يباع للعبد من سيدة ما يبيع المحرم من ذوات محارمه
 واجمعوا على ان العبد ليسا فرسيدة وفي منية المعنى هكذا **في الكافي**
 والحفي في النظر الى الاجنبية كالنظر لقول عائشة رضي الله عنها الحضا
 مثله فلا يباح ما كان حراما قبله ولان الفتنة لا تقوت فالحفي قد
 يجمع وقيل هو استد الناس جماعا لان الله لا يقتزركذا المحبوس لانه
 يستحق قينزا فان كان محبوبا قد جفت ماره فقد رخص بعض سلبها

لك

رحمهم الله في هذه الاختلاط بالنساء بوقوع الأمن من الفتنة والامح
انه لا يحل له ذلك **في السراجية** نزول المجبوب الذي جف ماؤه مع النساء
مكروه في الكافي واما النظر الرجل الى الرجل فانه يجوز ان ينظر الرجل الى رجل
بدن الرجل الاما بين مرتبة الى ركبته **في التاتارخانية** م كان الشئ
الامام ابو بكر محمد الفضل رحمه الله يقول مادون السرة الى موضع نبات
الشعر ليس بعورة وفي الزانية كان ابو حنيفة رحمه الله لا يرى باسا ينظر
الحجاب الى عورة الرجل **في ملقط التامر** فيتم الحمام بغير الاما بين السرة
والركبة في التاتارخانية اما نظر المرأة الى المرأة فنظر الرجل الى الرجل في
المفترقات عن ابو حنيفة رحمه الله ان نظر المرأة الى المرأة فنظر الرجل الى الرجل في
والاول مع واما نظر المرأة الى الرجل الاجنبي فنظر الرجل الاجنبي اليها تنظر الى
حسده الاما بين شرة حتى يجاوز ركبته واسرار في الكتاب الى ان لا تنظر
الى ظهره ويطنه وما ذكرنا من الجواب فيما اذا كان الالة قطعاً وبقينا انما
لو نظرت الى بعض ما ذكرنا في الرجل الايق في قلبها شهوة او شكت ومعنى
استقر الطين في حبان نفق بصرها منه هكذا ذكر محمد رحمه الله في الاصل
وقد ذكرنا الاستحسان فيما اذا كان الناظر الى الرجل الاجنبي في المرأة وقتها
اذا كان الناظر الى المرأة الاجنبية هو الرجل قال فيجب عليه عليه علي ما
يا في بيانه وهو دليل الحمة وهو المعجب في الفصلين جميعا **في الخاتمة**
والمرأة ان تنظر الى الرجل الاجنبي من قرنه الى قدمه سوى ما بين السرة الى
اذ يجاوز الركبة **في الحمدي** قال بعض مشايخنا رحمهم الله تمنع المرأة من
النشابة عن كشف وجهها بين الرجال في زماننا كذا في رواه اخرى هو
عورة وبها اخذ الفقيه ابو الليث رحمه الله **في التاتارخانية** من الغنايه
والعلام الذي بلغ الشهوة كالبالغ والكافة كالمسنة وروي لابي اسحاق
الى شعر الكافة **في الخاتمة** من الكفايه قال سائل ان المحنثيب اذا
اخذ بعض البغايا وامر يا بنقر برعليه من دما ينكشف روضه وذرعه من
او تدب في هذا منكر اخر في الجواب عنه ملاوي ان عمر رضي الله عنه بلغه
عن ناجة المدينة فانتهاها حتى حطم عليها في منزله ففقر بها بالدره
حتى سقط فخارها فقبل له بابه المومنين ان فخارها قد سقط فقال انه

لا حرمه

لا حرمه لها في الشريعة فقد استقطت بما صفت حرمه نفسها والتحقيق
بالايمان هكذا في شرح الادب للعقابي **في السراجية** ونكحوا
في قوله حر لها قبل معناه انه لما استغلت بالاحمل في الشرع فقد استغلت
بما صفت حرمتها والتحقيق بالايام والدليل عن الفقيه ابو بكر البجلي رحمه
الله انه خرج على بعض مكره وكانت النساء على شط النهر كما شغلت
الروس ولا ادفع فقبل له كيف فعلت هذا فقال انه لا حرمه لهن اما
الشك في ايمانهم كما في جريبات وانما قال ذلك لاستدلاله قال عمر رضي
الله عنه كذا في الجامع الصغير للامام المجبوبي وفي كتاب الاحتساب هكذا
في التاتارخانية من المحيط واما النظر الى ماء العير والمدبرات واما
الاولاد فممن ينظر الرجل الى ثوات محارمه حتى حار النظر الى لاسها واذ بها
وعقبتها ومدرها وعصدها وساقها ورجلها ووجهها وكان محمد بن سنان
الرازي يقول يجوز النظر الى بطنها وظهرها وجنبها وكل ما يباع النظر اليه
منها يباع منه اذا لم يمس الشهوة عن نفسه وعليها ومن الجامع الصغير
لابن سنان تحت الرجل وندهنه وتقره مام عتسه بين الرق والكمرة **في السراجية**
لابن سنان غنى المرأة الاجنبية الرجل فوق الثياب اذا لم يكن فيه خوف
الفتنة **في الخاتمة** تجارة المرأة ان تقر رجل زوجها سيدتها في التاتارخانية
لابن سنان تقر رجل الرجل الى الساق ويكره ان تقر الفخذ وعتسه من ذلك
الشوب قال الفقيه ابو جعفر هذا وكان الشيخ ابو بكر رحمه الله يقول بغير
الرجل رجل والدلة ولا يغفر فذها **في لقيه** حج لابن ان يغفر بطنها
وظهرها خدمة لها من وراء الثياب **في الخاتمة** واذا اراد الرجل ان يشترى
جارية بجله ان ينظر الى شعرها ومدرها وندهنها وعصدها وساقها
وقدمها وان كان يشترى ولا يحل له ان يمس شيئاً منها اذا كان يشترى وكبر
رايه انه يشترى **في الكافي** ذكر في المحيط ولا يمس بان يمس في الداء اذا اراد الشراء
وان خاف ان يشترى وذكر في الجامع الصغير رجل يريد شراء جارية فلا يمس
بان يمس ساقها ومدرها وذراعيها وينظر الى ذلك مكشوقا **في**
ملقط التامر والعلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكم حكم
النساء وهو عورة من فقره الى قدمه قال السيد الامام المعظم رحمه الله

لا يحل النظر اليه عن شهوة خاتما القلادة والنظر اليه لا عن شهوة فلا باس
 به ولهذا اليوم ثوب النقاب **في التاتارخانية** من كفاية التعبد والامر
 اذا كان صبيحا فارد ان يخرج من طلبة العلم فلا يبه ان يبع ومن الخانية
 وكان محمد بن الحسن صبيحا وكان ابو حنيفة رحمه الله يجلسه قد رسه
 خلف ظهره او خلف سارية خفاة جنابة العين مع كمال القوة **في**
الكافي لما نظره الى ذوات محاربه فانه ينظر الى وجهها ورأسها ومدرها
 وساقها وعندها ولا ينظر الى ظهرها وبطنها وتحتها **في الخانية**
 لا باس للرجل ان ينظر من امه وابنته البالغة ولخته وكذا ان يحرم منه
 كالحرات والاولاد والاولاد والعمات والخالات الى شوبها ومدرها ورأسها
 وتحتها وعندها وساقها ولا ينظر الى بطنها وظهرها ولا الى ما بين سرة
 الى ان تجاوز الركبة وكذا الى كل ذن حرم محرر برضاع او مصرية كزوجته
 الاب والجد والجد والجد والجد الابن والاولاد والاولاد وان سفلوا اربعة
 المرات المدخولة بها فان لم يكن دخل بها فمهي كالاجنبية وان كانت حرة
 المضاهرة باثنا اقل من اربعة قال بعضهم ما ثبت فيها اباحة النظر
 لشهوة المرأة الوحيدة **في الهداية** والحمة من لا يجوز المناكحة بينها
 على النكاح يثبت او بسبب كالرفعة والمفارقة بنكاح او سفاح في
 الامم **في الفتنه** في باب اللبس في غريب الرواية يرفص المرأة كشف
 الراس في منزلها من **في التاتارخانية** في غريب الرواية يرفص المرأة كشف
 تحت عندها محارمها **عك** للمختن ان ينظر الى ذراع ام الصهر وشعرها
في الكافي وينظر الرجل الى فيه امه ووجهه وسائر اعضائها عن شهوة
 وغير شهوة الحديث الى من يرفد ان النبي عليه السلام قال عني بصرتك الا عن
 زوجتك واختك **في الخانية** لا باس للرجل ان يمس خض امراته وكذا للمرأة
 لا باس ان تمس فرج زوجها لكي يتزك قال ابو يوسف سالت ابا حنيفة
 عن هذا فقال لا باس به وارها ان يعظم جرمها والمقابله ان تنظر الى فرج
 المرأة عند اخذ الولد لما كان المروضة وكذا الخاتم ان ينظر الى فرجها بالعقد
 للثان **في التراجمة** يجوز النظر الى الفرج للمخات والقابلة والطبيب
 عند العلجة ويفض بجر ما استطاع **في التاتارخانية** من الغنابية

ولا باس

ولا باس بان يدخل على الزوجين محارمهما وما في الفراش من غير وطئ باسنا
 ولا يدخل بغير اذن وكذا الخادمة حين يخلو الرجل باهله ولذا الامة **في**
الفتنة في مجوز الكلام المباح مع امرأة اجنبية وفي استفسان القاضي
 الصدوق ينبغي للاه من الرضاع ان لا يخلو باهنة من الرضاع لان الغالب
 هناك الوقوع في الجماع **صع** الخلوة بالاجنبية مكروه كراهة التحريم
 عن ابي يوسف رحمه الله ليس بتحريم **في ملتقى القاصدين** وعن محمد رحمه الله
 لا باس بدخول المبيات على النساء ما لم يبلغوا الحام وذلك خمسة عشر سنة
باب **مستن النوم وادابه في الشريعة**
 ومن الشتان يتوفا عند نومه ثم ينام طاهرا ومن نام طاهرا نام عابدا
 وعرج يروحه الى السماء واذن له بالاسود والافلاو كانت روياء صادقة
 ويستاك عند النوم وبعد الانتباه وينام مستقبلا القبلة على شقة الايمن
 على هيئة من يرى انه مقبوض وينوسد كفه اليمنى تحت خده ويذكر اسم الله
 تعالى حتى يذهب به النوم **في كثر العباد** ويذكر انه سيفيخ في القبر كذلك
 وحيد اذ يدا ليس معه الا عمله فاذا اراد النوم وهو متبلى ينبغي ان يشطع
 على شقة الايمن مستقبلا القبلة ساعة ثم يتحول الى الشمال وينام عليه فانه
 اهمم للطعام ولا ينبغي ان ينام على بطنه الا من عذر ويكره في النوم ان يجعل
 النيام رأسه الى القبلة لان عند المجامعة تقع الى جهة القبلة كذا في حاشية الدرر
 وفيها ايضا من الاحياء النوم على اربعة انواع نوم على القفا وهو نوم الانبياء
 عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والارض ونوم على اليمن وهو نوم
 الفلاس والعباد ونوم على الشمال وهو نوم الملوك يمدحهم طعامهم ونوم على
 البطن وهو نوم الشياطين **في الفتنه** **بر** الامطجاع بالجنس الايمن اضطجاع
 المومن وبالايسر اضطجاع الملوك ومتوهمها الى الشمال اضطجاع الانبياء وعلى الوجة
 اضطجاع الكفار **في البستان** ويستحب عند نومه ان يضطجع على عينية مستقبلا
 القبلة فان بداله ان يتقلب على الجانب الاخر فعل ويستحب له ان يقول حين
 يضطجع بسم الله الذي لا يضره اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم
 ويقول حين يستيقظ الحمد لله الذي احياني بعد ما امانتي وابعثني في
 قاذقار الله افقد اذكي شكر ليلته **في التاتارخانية** واذا اراد النوم وهو متبلى ينبغي

ان ينام اوله على عيينه بموافقة السنة لم يقبل الى السما اهفم الى الطعام به
والحركة من جانب الى جانب اتفق له ولا يتبعى للرجل ان ينام على بطنه الاسن
مروزة وهو ان رجلا متلبا يحتاج من رجع بطنه فلا باس بان يجلس سادة
محتبطه يستريح الطعام ان يذلل حال عذره والضرورات تنج الخطورة
ثم عليه ان يتوب من كثرة الاكل **وفيما يذكره النوم في النهار وفيما بين الغرغرة**
والعشاء ويستحب النوم في وسط النهار **في الشريعة** والفتولة سنة لمن اراد
قيام الليل ووقتها نصف النهار حين تقرب الشمس من الزوال وفي الحديث
النوم في اول النهار حق وفي وسطه خلق وفي اخره حرق ولا ينام بعد العصر
وفيها ريقا شيئا من القاذورات لئلا يلهو ولو ثلاث ايات ولا يفتقر عن التمسك
والتهليل والاستنجح حتى تغلبه عينه فان العبد يبيت على ما بات عليه
والبيت على ما مات فيه ونقرأ سورة الانعام والاعوذتين وينفض بها
وكفيه ويكسح بهما راسه ووجهه وسائر جسده **في ترتيب القلادة**
ازمار مومناات هاشية رفق الله عنهما رواية سيكند على رسول الله عليه
السلام خواستكم بخمسيد قل هو الله احد ومعونتين بخوانتي وبره
كعنه دست بر ميدي نگاه در دست بر روي مبارك به بالدي **في الشريعة**
وقال بعض الكبراء من كان له حاجة مهمة فليتوقنا عند نومه ويقعد على راسه
بطهارة ثم يقرأ سورة الشمس والليل والنون بيدها كل سورة بلسم الله
الرحمن الرحيم يفعل ذلك سبع ليال فقتل الله تعالى حاجته اولي في منامه
من بلسم وجه امره في الارز او الثانية او الثالثة او الخامسة **وفيها**
ولا ينام الرجل في بيت وحده ولا على اسكفة الباب ولا ينام وفي يده عمر ولا يحل
سطح غير محوط في فعل ذلك فاقابه بلاء فلا يلوم من الانقصة ويقوم من
منامه قبل الصبح فان الارض تستلئ الى الله تعالى من غسل الزاني ودم حرام
يسفك عليها ونومة بعد الصبح وفي الحديث الصبغة تمنع الرزق **في**
كفر العباد وفي الحديث ان من نام حتى يصبغ بال الشيطان في اذنه **وفي**
التنبية النوم وقت الصبح يورث الفقر **في البستان** وعمر ابن عباس
رفق الله عنهما انه نظر الى ولده وهو نائم بومة الصبغة فركضه برجله
وقال قم لانوم الله هيبك انتام في ساعة تنقسم فيها الارزاق **في الشريعة**

والسنة لمن يركب في منامه شيئا ان يقصه على عام او على عام ولا يقصه
على جاهل ولا على امارة وفي حديث الرويا على رجلها برسام تفر فاذا عبرت
وقعت فينتظر وقوعها بعد العبارة فان يري ما يكرهه فليبرق عن
بساطه وليتقل ثلاثا ثم ينفذ بالله من شربا يري ثلاثا وليقول
عن جنبه ذلك ثم يلقم ويلبس ركعتين ويتصرف بشي فان الله تعالى يفر
عنه شرها **وفيها ايضا** والوجه القاصح ارفع المناجات الهايلة ما قال
ابن سيرين رحمه الله انك الله في الميمنة ولا تلاما رات في المنام **في**
المشارف من تعلم علم لم يره كف ان يعقد يدي شعيرتين ثم يفعل **في الشريعة**
وفي الحديث الرويا السنة من الرجل القاصح جزء من سنة واليهي جزء من النبوة
وفي حديث اصدق الرويا ما كان بالاعمار وفي الحديث اصدق روبا
اهذكم حديثا **في المدارك** في قوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا
وعن النبي عليه السلام في الرويا يراها المسلم وترى به وعنه عليه السلام انه
ذهب النبوة وبقى المبشرات والرويا الملائكة جزء من سنة واربعين جزءا
من النبوة وهذا الان مدة الاله ثلاث وعشرون سنة وكان سنة منها
يوم في النوم بالانوار وستة اشهر وستة اشهر من ثلاث وعشرين سنة
جزءا من سنة واليهي جزء **في المدارك** ايضا روي عن ابن عباس رفق الله عنهما
في ان ادم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس فانفس التي فيها القفل هو
والنمير والروح التي فيها النفس والتحريك فاذا نام العبد قبض الله نفسه
لم يقبض روحه وعن علي رضي الله عنه قال يخرج الروح عند النوم ويحيى
شعاعها في الجسد فذلك يري الرويا فاذا انتبه في النوم عاد الروح الى
الجسد باسرع من لحظة وعن سعيد بن جبير ان ارواح الاحياء واولاد الاموات
تلتقي في المنام فيتعارف منها ما نشأ الله ان يتعارف **في الشريعة**
فان اراد ان يري جمال النبوة في منامه فليكثر من القلوات عليه ويتبع الله
هذا الدعاء اللهم رب البلد الحرام والشجر الحرام والحل الحرام والركن الحرام
اترأ علي روح محمد منا السلام **وفيها ايضا** ويصدق بروية النبي عليه
السلام في منامه فانه حق ولا يكره الامتنع وفي الحديث من لا يفي في
المنام فقد رآ الحق فان الشيطان لا يمشي لي ولا بالكعبة وقال من رآ

في المنام فسيراني في البقعة ان راي علي الصفة التي عرفت بها واحسن حال
وهيئة **في جامع الشرح** شرح المشار ان روية النبي عليه السلام في المنام
حق ولا يمثل الشيطان به وكذا لجميع الانبياء والاولياء عليهم السلام
وكذلك الشمس والقمر والنجوم المضيئة والسحاب الذي فيه الغيث لا يمثل
الشيطان بشئ من ذلك **في الرسالة الملكة** قال رسول الله عليه السلام
من راني في النوم فقد راني خانا الشيطان لا يقتل بي ذلك لا يمكنه التمثيل
بصورة الشئ التابع للنبي عليه السلام فيكون المراد محفوظا **وفي شرح**
المشارك في روية الاشياء التي لا تمثل للشيطان بها اي محمد عليه السلام
وسائر الانبياء والاولياء وبالكعبة والاولياء والدين والشمس والقمر
والنجوم المضيئة والسحاب المحيط والحار والماء بصورة الشئ التابع
للنبي عليه السلام وهو وجهه ان عام ملكوت است ارضهشت ووزع وعشر
وكبري وروح وقلم تتوالد **في السراجة** روية الله تعالى في الآخرة حق براه
اهل الجنة بلا كيف ولا تشبيه ولا محاكاة اما في المنام فالكريم لا يجوز له
والشكوت في هذا الباب حوط **في شرح العقائد** السفينة والاحقاد في الها
منع مشاهدة يكون بالقلب دون العين وفي حاشيته روي عن ابن
بربرجه انه قال رايته ربي في المنام فقلت كيف الطريق اليك
فقال انزل تنفسك وتعال وراي اهدني حضرة ربه في المنام فقال يا احم
كل الناس يطلبون مني الا يزيد قانه يطلبني **في حاشية العقيدة**
الحافظة وعن الحكم الترمذاني قال رايته رب الآخرة في المنام فقلت
ياي عمل اتوب اليك فقال براءة القرآن فقال يا رب بغم امر يخبر فم ففان
بغم وبغير فهم **في الرسالة للشام** **الاجل** **جامد** **محم** **محمد** **الغزالي** **رحمة**
في بيان الروح وما سئل عنه في الصورة عن غيره امله روية الله في المنام وروية
النبي عليه السلام قال رضي الله عنه من طمأن به في المنام تحضره سورة عليه
السلام المورع في الروضة وانه شق القبر وخرج من محلا اليه فما اشد جهله فوجد
بري القدام في ليلة واحدة في النوم مع صور مختلفة بشيخ وشاب وطول
وقصر وغير ذلك ومن انتهت حاشيته الى هذا الحد فقد اطلع عن غيرة العقل
وليس المراد بخصه دون روجه فانه حينئذ لم يكن راي النبي عليه السلام

بل راي

بل راي مثالا حسيه بل الحق انه مثال روحه المقدس الذي هو محل النبوة فانه
ليس هو الامثال روحه على التحقيق فان قيل فما معنى قوله عليه السلام من راي
في المنام فقد راني خفا قيل لا معنى له الا ان ما راه مثال حصار واسطة بينه
وبينه في توفيق الخوايا كما ان جوهر النبوة اعني روحه المقدس الباقي بعد
وقاته منزله عن اللون والشكل والصورة وكل ذلك توفيقا الى الامة بواسطة
مثال ذلك شكل ولون وهو حق وان كان جوهر النبوة منزله عنه فذلك
ذات الله تعالى منزله عن الشكل واللون ولكن ينتهي الى العبد بواسطة
مثال المحسوس من نور ذي لون ويكون ذلك مثال الاماكن واسطة في التقرب
فان قيل للنبي عليه السلام مثل والله تعالى ليس له مثل قيل المثل غير المثل فان
المثل عبارة عن التساوي في جميع الجهات والمثال لا يحتاج فيما يذكرك الا
نري اننا نقرب للشمس مثالا للعقل وان كان حيا محسوسا والاخره
ليست بمحسوسة ولكن المناسبة بينهما ان كل واحد منهما يتكشف بها
فهذا يتكشف به المحسوس وذلك العقوليات وكذلك قال الله تعالى مثل
نوره كشكاة فيهما مصباح وايضا ثلث بينهما وكر من المنامات عرضت على
النبي عليه السلام من روية الدين والخيال فقال النبي الاسلام والخيال القرآن يتمسك
به البخاه كالخيال والدين يتقدم به للحياة الظاهرة والاسلام للحياة الآخرة
وهذا كله مثال وليس بمثل وكذلك قال عليه السلام رايته ربي في اخر صورة وهذا
لا يكون الا بالمثال بخلي له فيه كما تجل جبريل عليه السلام عليه في صورة دحية
وفي غيره من الصور ومثله في هذه الصورة ليس ان ذاته انتقلت في صورة
دحية بل معنيها ظهرت مثالا اموديا عن جبريل ما اوحى اليه وكذلك قوله
تعالى فيتمثل لها بشرا سويا فتبارك من يعلم كيف هو الا هو سبحانه لا اله الا
هو جل جلاله ونقالت صفاته **باب** **الكسب**
في الشريعة طلب الكفاف من الحلال الطيب نفعنا لا نكثر بعد الزايف فرف
وطلب ذلك بالكسب المشروع سنة وانما الحبيب ما ياكل الرجل من كسبه وكان
الانبياء عليهم السلام يحترقون ويكسبون **في الثنائ** **راية** من الذين
عن النبي عليه السلام انه قال طلب الكسب فريضه على كل مسلم كما ان طلب العلم
فريضه وارسل الكسب ابونا ادم عليه السلام فانه لما اهبط الى الارض اياه

جبر عليه السلام بالخفة وامر ان يزعمها فزعمها وسقاها وحصدها
 ودرسها وطحنها وخبزها وكذلک نوح عليه السلام كان نجارا ياكل من كسبه
 وادريس عليه السلام كان خياطا وابراهيم عليه السلام كان برارا حنظليا
 بنينا عليه السلام كان يصنع الدرع وسليمان عليه السلام كان يصنع الكنانة
 وكريرا كان نجارا وعيسى عليه السلام كان ياكل من غلاله ورجا بلنقا السيل
 فعمل ان الكسب طريقا لانبيا والسالكين **مر** الكسب على مراتب فقد اربا لا بد
 لكل واحد منه يعني يقيم به صلبه يفتقر عليه الكسب بقدر كفايتهم عيالا
 وما زاد على كفايتهم وكفاية عياله مباح اذا لم يرد به الفخر والرياء وكذلك
 اذا كان له ابوان مفسران يفتقر من عليه الكسب بقدر كفايتهم **في التمسك**
 ولا بأس بالكسب لخاله وان كان له قوت سنة او اكثر **في عين العلم** ويختار
 حرف السلف كالحرف والمحل والنجار والخياطة والعقود والخصف والحد والكتابة
 فورد جبر تجارتكم البر وخير صناعتكم **الخرن في الشريعة** وافضل الكاسب
 الجهاد في سبيل الله تعالى لعل كفته ثم يليه في الفضل التجارة بشرط الامانة
 والتمسك والصدق في سوق التجارة في الربا وما يشبهه من فروع حرام
 فعملوا انتفاع برهن وما يجتال به من الربا او ادا في الربا مثل ان يقع الرجل
 على امره تغريبي التجارة في الفضل هذه الحرف المشروعة فقد عمل كل واحد
 منها بنبي من الانبياء عليهم السلام فقد كان ادريس عليه السلام خياطا يجيئ
 النسياب وداود النبي عليه السلام بجمع الدروع من الحديد وكان ابراهيم الخليل
 عليه السلام يجرث وكان يعقوب في البر ايضا واول من شج ابونا ادم عليه السلام
 في جفام او شتمهم فقد جفا ادم عليه السلام وكان عيسى عليه السلام يخصف
 النعل ويرفقه وكان نوح عليه السلام نجارا وكان صالح يبيع الكسبة بيده
 وقدره رسول الله عليه السلام ان يكون سياة وهو الذي يبيع القوافل الاكفان
 او خياطا او خرازا او صايغا او خاسيبيم الناس وكان رعي الغنم من ذاب
 الانبياء عليهم السلام وكان نبينا عليه السلام برعي الغنم لاهل مكة قبل الذي
 نزل في هذه الحرف في الفضل الخرافة وقد كانت الصحابة رضي الله عنهم
 محارث من الغنم ياكلون منها ويبيعون الفضل المالا اذا قام عليهم الرجل اسفل
 الدين وهو ان لا يشغل نقادها من الغنم ويبيع على دينه ويكون نصيب

المؤكل

المؤكل على ربه تعالى مما برزقة من غرس يده او حلالته فان ابيع مؤكلا في
 الحلاله لم يسم عن الشرع الخبي واذا سم عن الشرع وهو مؤكله كان من افضل المكا
 لانه معا تنبى ادم ويقول عند القاء البذر الى اليد سلمت وينوي بالحرف
 والغرس منقعة للعامة من الناس والطيرو والدواب ويستصدق بشئ منها
 عند دفعها على المساكين ولا يرفعها ليل الحافة المدة فيحق الله بركة
 او يهلكه كما فعل باصحاب الجنة وايركب بقره ولا يحرث على جوارح كل نوع
 من الانواع خلق لعل ربي لا يرفعها ليل الحافة المدة فيحق الله بركة
 المزارعة افضل من التجارة الا انما يقع **في المكاييل** ما من سب بغير
 ان يزرع زراعا في كل مائة انسان او طير او حيوان الا كانت له صدقة ويرزق
 ما سرق منه له صدقة **في الخلاصة** اذا جازع عن الكسب كان يقد على ان يطوف
 على الابواب يفتقر من عليه ذلك حتى لو لم يعلم يفعل ذلك كان ثامنا ولو جازع
 الخروج يفتقر من عليه الناس بقدر ما يتقوى على الطاعة ان يعينه فان لم
 يعينه اثم الناس وان لم يكن عنده من يجبر الناس ان يفعل البعض سقط عن
 الباقي **في السنن** كره بعض الناس الاشتغال بالكسب وقالوا الواجب
 على كل انسان ان يشتغل بعبادة ربه ويتوكل عليه وقال جماعة اهل العلم الكسب
 بقدر ما يكتفيه ولعباله واجب فان زاد على ذلك فهو مباح والاشتغال بالعبادة
 افضل فان اشتغل بطلب الزيادة لا يكون حراما اذا لم يرد به الفخر والرياء
 ويقال ترك الكسب على ثلاثة اوجه الكل والنقوي والعارف ترك كسلا
 فلا بد له من السؤال ومن ترك للنقوي فلا بد له من الطم ومن ترك للعارف
 او للحية فلا بد له من السرفة **في العوائد** وصية امير المؤمنين علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه لامي المؤمنين الحسن رضي الله عنه

- لنقل الصخر من قبل الجبال • احب الي من من الرمال
- يقول الناس لي في الكسب عار • فقلت العار في ذل السؤال
- بلوت الناس قريبا بعد قرت • فلم ار مثل محال عيال
- ولم ار في الخطر اشد هولاء • والمعب من معادات الرجال

في الشتم شره المنظومة ولا ينبغي للمصحيح ان يسأل كيلا يفتاد ذلك
 لانه روي في الاخبار من وقع على نفسه باب سيلة فتح الله عليه يا بالقوس

ب

البستان ويقال ثلاثة اشياء الاعلاج لها احدها الرضا اذا خالطه الرضا
والثاني العداوة اذا خالطه الحسد والثالث الفقرة اذا خالطه الكسل
في الظهيرة لباس من جمع المالان جمع من جلال ولا يتكبر ولا يضيع به
الواقي ولا يجمع حقوق الله تعالى لما روي عن عمر بن الخطاب ان احدي
نسك عبد الرحمن بن عوف صاحبها عبي ثلاث وثمانين الفا على ان يخرج
من الميراث وهذه ثمان مائة كان فلان في مئة فاختلقت المصاحبة رضى الله
عنهم في ميراثها مئة ثم صاحبها على الشطر وكان له اربع سورة فخصها
بربع التي جزء من اثنين وثلاثين جزءا فصاحبها على نصف ذلك وهو
جزء من اربعة وستين جزءا فاخذت ثلاثة وثمانين الف واذكر في كتب
الحديث ثلاثة وثمانين الف دينار وهذا دليل ثروة عبد الرحمن بن عوف
ومسارده قال شئى الائمة السرخسي رحمه الله وهذا دليل على انه لا باس بجمع
المال والكتاب الفقه من حلق بن عوف من علمية المجابة من الفقرة البقرة
شهد لهم رسول الله عليه السلام بالجنة ولكن مع هذا انك الجمع والاستكثار
والانفاق المال في سبيل الله اولى فهو الطريق الذي اختاره رسول الله عليه السلام
يقوله اللهم اهبني مسكينا وامتنني مسكينا واهشرف في زمرة المساكين
في الاجابة ما كان كذا فقال العبيد عليه السلام اهب من ان يبقا له مسكين به
وقال اكل الا حيا رسا في القل من بابها الذي انموافه في النورية يا ايها المسكين
في الظهيرة القسري المسكين الذي لا يرمي بغير ماله الا بالناس بليقت و
بالاخرة يستغل ولا يغير ماله يكتفي **في المداك** في تفسير قوله تعالى الذي
يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات روي ان رسول الله عليه السلام
حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف باربعة الاف درهم وقال كان لي
ثمان مائة الف فاقربت ربي اربعة ومسكت اربعة لعياي فقال عليه السلام
بارك الله لك في ما اعطيت وفيما مسكت فبارك الله لك حتى نما وصلح امره
على ربع الثمن على ثمانين الفا **في الخامسة** وعلى تقديم ثمان مائة يكون
مجموع المال الف الف وخمسة الف وستون الفا **في المداك** في سورة ال
حجران في قوله تعالى يد القناطر المنطرة من الذهب والفضة القناطر جمع
قنطرة وهو المال الكثير قليل من اجل ثور مسك او مائة الف دينار وقد جاء

الاسلام وبمكة مائة رجل قد قتلوا **في السراجية** المطر ياخذ المال بغير
شرط كان حلالا له رجل مات وبيعه ابنه اياه كان يكتسب من حيث لا يعلم ولكن
لا يعلم الطالب كبره عليه فالمرات حلالا له والا فضل ان يتورع ويتصدق
بنية ختم ابيه المبر على الفقر افضل من الشكر على الغنا الانتفاع من الكسب
او ليس الاشتغال به على الاتفاق في وجوه الخير **باب**
في شعور الانسان والاطاير والحيوان وغيره في الشريعة
ومن الستة فرق شعر الراس بالمدغين وان يخلق شعر راسه كله ولا يترك
منه قرعا في الجوانب **في التمدد** يكره القرع وهو ان يخلق البعض ويترك
البعض مقدار ثلاثة اصابع **في الذخيرة** ذكر محمد رحمه الله تعالى في السير
الكبير لباس للرجل ان يخلق وسط راسه ويرسل شعره من غير ان يقتله فان
قتله قتل لا يكره لانه يصير مستشما ببعض الكثرة فان من الكثرة من يفعل
ذلك **في صلاة الشعور** تارك سترون وكره يكره ما ندن وما كره
بركرد سترون وتارك ما رذن كراهية يود **في الفينة** يحوز حق
الرأس ويترك الفودين ان اسلمها وان شدمها على الراس فلا **في عين العلم**
ويخلق الراس ارادة التنظيف والاحتياط في الغسل ولا يرسل بحيث يتسببه
بالشرى **في الكافي** في كتاب الحج والخلق الي احب لان الله تعالى يدا في قول
مخلوقين ورسكم ومقمرين وقال عليه السلام رحم الله المخلوقين وقيل والمقمر
قد ظاهرا في الدعا ثلاث مرات للمخلوقين قد اعيا الله افضل **في الف**
ويستحب حلق الراس في كل جمعة في الذخيرة والظهيرة وان خلقت المزة
رامها فان خلقت لوجه اصابعها لابس به وان خلقت تسبها بالرجال
فهو مكروه وهي ملعونة على من سار صاحبها **في صلاة الشعوري**
جوز موي سر سترون سيندروي سوي قبله بايد نشن في الظهيرة
والخانية روي عن ابي حنيفة قال خلعت راسي بمكة فخطاني الحجام في ثلاثة
منها لي خلعت شدة بر القبلة فقال استقبل القبلة وناولته الحجاب
الاسير فقال الاعمى واددت ان اذهب بعد الحلق فقال ادق شوك فجمعت
ودقته **في السراجية** واذا قلم اظفاره ارجز شعره يستحب ان يدقنه
واذ رمي به لابس به وان القاه في الكنيف او المغسل كره **في الشريعة**

ومن السنة الرابعة فمضى الشارب وحلق العانة ونشف الابطال ابتر عاتنه
فوق اربعين وكذلك لاحقاد الشارب واحقاد الحجية كان النبي عليه السلام
كان يقف من الحجية من عندها وطولها ويغفل ذلك في الخيس والحجة ولات
يعاد ذلك في كل اسبوع كان افضل ويدفن قلامة افخاره وسعره ليلا
يلعب به السرة **في غير العمل** ويقص الشارب فور دقمتوا الشارب
والاباس بالقاء السبال في الحيا ولا يلبس بترك سباله ومما طفا الشارب
فعل ذلك عمر رضي الله عنه وغيره لان ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه عطر الطعام
اذ لا يصل اليه **في السراحيه** ينبغي ان ياخذ الرجل من شارب حتى يصير مثل
الحليب وحلق الشارب بدعة وقيل سنة **في الحجد** في كتاب الحج ذكر الحاد
رحم الله ان حلق الشارب سنة ونسبة الي ابي حنيفة واي يوسف رحيم
الله وفي استغنا في من الناس من قال الخلقة بدعة والعقن سنة وهو
الذهب عنه بعض المتأخرين من اصحابنا **في التاتار خاتمة من الحاشية**
وينبغي ان ياخذ الرجل من شارب حتى يوازي طرف العليا مثل الحاجب
في القمصان من قناري الحجية في بيان احكام الجرد روي ان النبي عليه السلام
يؤمر بالسجود يوم القيمة في كان في الدنيا شارب طويل اصارت شعوره
كاوتاد الحديد لا يستطيع ان يسجد وفي الرواية ان من قص شارب يعطى
بكل شعرة حسنة **في التاتار خاتمة** وهذا الذي ذكرنا في حق غير الغاري
قاما الغاري في دار الحرب يندب ان يطول شارب به ليكون اهيب في
عين العدو ويطول افخاره ليكون سلاحا له **في السراحيه** الاباس بان
ياخذ من اطراف الحجية اذا طالت لا باس بان ياخذ بقبض حية فاذا اراد
على قمصته شئ جزه وان كان ما زاد طويلا تركه **في الشاهان** في جنابة
الحج اذا اخذ بعض الحجية مشروع وبه اخذ بعض اصحابنا رحمهم الله فاعلم
يجوزون ان يؤخذ من طولها وعرضها حتى يبقى قدر القبضة به ورد
الاثر عن ابن عمر رضي الله عنهما وروي ابو سعيد عيسى في جامعها ان النبي
عليه السلام كان يقص من حية من طولها وعرضها ولا يلم ياخذ منها
نظم فليوم شين وقع وافها خلقت للزينة **في الهداية** في كتاب الاثر
ويجب دهن الشارب اذا لم يكن من قمصه الزينة لانه يعمل عمل الخضاب

ولا يقص لتطويل الحجية اذا كانت بالقدر المسنون وهو القبضة **في حاشية**
الهداية من المسافر في القبضة بضم القاف يقال اعطاني قيمته من كذا ان
الحجية عندنا طولها بقدر القبضة وما وراء ذلك يجب قطعه روي عن
رسول الله عليه السلام انه كان ياخذ من الحجية طولها وعرضها وكان ابن عمر
رضي الله عنه يقص على الحجية ويقطع ما وراء القبضة وقيل سعادة الرجل
حقه الحجية وفي حية الكوج ان كان على ذقنه شعرات معدودة لاشئ في حلقها
لان وجوده يشينه ولا يزيه **في حاشية السراحيه** من الخلاصة ترف
الحجية اما تجب الية اذا كانت متصلة وافرقة اما اذا كان كوجا تجب حكومة
العدول قال الفقهاء رحمهم الله اذا كانت الحجية بما لزمها عيب وشئ لم يجب
شئ ومن الظهيرة قال بعض المشايخ اذا كانت وافرقة تجب كمال الية وان
كانت شعرات يسيرة بما ذقنه لا يجب شئ والله اعلم الشين وان كانت اكثر
من ذلك بان كان على الذقن والحد لكن غير وافرقة بان لم يتصل يجب حكم العد
وهو الصحيح **في السراحيه** يستحب تقلم الافخار يوم الجمعة فان راي انه
جاوز الحد قبل الجمعة بكونه المتأخر **في الظهيرة** لان من كان طوله طويلا كان
زرقة ضيقا وان لم يجاوز الحد وحت يترك بالاجبار انه قال عليه السلام
من قلم الافخار يوم الجمعة اعاده الله من البلاء الى الجمعة الاخرى وزيادة
ثلاثة ايام **في منقطع الناصب** كره ابو حنيفة رحمه الله ان يوقت الرجل يوم
الجمعة تقلم افخاره وشارب ويأخذ مني طال **في الشرعة** ويوقت الشيب
يكروه ولا يستقنه خانه من الرمن ووخاره **في الخلاصة** من المستقن لا يكره
نشق الشيب على وجه التزين كذا قال ابو حنيفة رحمه الله وقال عمر رحمه الله
لا اري باسا **في البخايع** ولا باس بشفق الشيب في نوادر الفتاوى بالنيست
جيد يروي سيد الرقيق **في التاتار خاتمة** من نواز الكبري روي عن ابي
يوسف رحمه الله يجوز قص الاشعار التي في الانبيكس والمطايين اذا راحت
في المصقنة والاكل والشرب من كل شعر مانع لزينة الحجية **في حاشية السراحيه**
من المختار وشفق المنكبين بدعة في التاتار خاتمة من جامع الجوامع روي عن
رحم الله جاز للرجل لاخذ من شعر الحاجب والوجه سالت امرأة عن عاتية
رضي الله عنها فقالت لا باس به اميطي الاذ عن وجهك ومن المفراة ولا باس

بأخذ الحاجبين وشعر الوجه ما يشبه الخنثى **في الشريعة** والخصاب
ستة ثبت قولوا فعلا وفي الحديث ما خير به المشيب لئلا يكثر
وكان الصديق رضي الله عنه يختضب بها ولا يختضب بالسواد فقد جاء
فيه وعيد عظيم ويختضب بالصفرة والحمرة **وفي المفردات** من السابغ
وهو أي حنيفة رحمه الله أن من خضب رأسه لحنية بالحنا أو الوسمه فهو
حسن ويجوز أن يأخذ من الحنطة إذا هالت فلا بأس بان يمتعه ويكره تغييره
بالسواد **في التاتارخانية** اتفق المشايخ رحمهم الله أن الخضب في
حق الرجال بالحرق ستة وأنه من سيئات المسلمين وعلا ما تم وأما الخضب
بالسواد فيقولون لا من العزاة لكونه هيب فهو محمود منه ومن فعله لا
يعزى بنفسه للنساء ولجيب نفسه لمن فهو مكره وعليه عامة المشايخ
وبعضهم جواز ذلك من غير كراهة **في جواب الفتاوى** قال محمد رحمه الله
لما سئل عن الخضب أنكره أربابنا شد در حق أرسلت نبأ **شريعة**
كثرة العباد في أربعين عاما حجة الاسلام محمد بن الغزالي رحمه الله نقل
الطفا في يستدي بسبعة العبيد ويختم بامها ما روي في الرجل يستدي
بجنم العبيد ويختم بجنم السيوف وفي صلاة السجود ترتيب تآخر
جيدن خواجه امعاء شهيد در فتاوى خویش ارده است که ارشابه
دست راست کند تا ابتدا و انتها از دست راست کرده باشد **في**
السراجية خلق العانة ستة وثنت الابطين كذلك وفي التهذيب
ذكر الحماوي رحمه الله في الابطين خلق الخلق والنتف اولى **في الجنيح**
ويستدي في حلق العانة من تحت الرق في التهذيب وفي العانة لا علاج
بالنورة يجوز **في الشريعة** والتورثت في بعض الحديث وفي بعضه
أن النبي عليه السلام كان يتنور فاذا كثر شعره حلقه **في التاتارخانية**
من جامع الجوامع خلق عانة بيده وخلق الحجام جازا إذا غف بعينه
وعزاي حنيفة وابي يوسف رحمهم الله لا بأس للمرأة بالخروج فيها في فصل
النظر ذكر القتيبي ابي الليث رحمه الله في فتاواه في باب الطهارة
قال محمد بن مقاتل الرازي رحمه الله لا بأس بان يتولى صاحب الحمام
الانسان بيده عند التنوير وإذا كان بعضه كمانه لا بأس إذا كان

يداري

يداري جراحا قال القتيبي هذا في حالة الضرورة لا في غيرها ويغسل لكل واحد
أن يتولى عانة بيده إذا تنور **في القتيبية مع ست** **في** **الافضل** أن يغسل
الطفا به ويجف بشاربه ويخلق عانة ويغسل بيده بالاعتسار في كل
اسبوع مرة فأن يفعل في كل خمسة عشر يوما ولا عذر في تركه وراه
الأربعين والاسبوع هو الافضل والخمسة عشر يوما الارسط والاربعون
هو البعد ولا عذر في تركه وراه الأربعين ويستحق الوعد في وصايا
النبي عليه السلام لعلي رضي الله عنه إذا طبخت فابقع وإذا أكلت فصغر
النفث وأهل المنع ودقت دهن الماء والخل ونرا واستاك عرنا وزرغبا
وأدهن بالليل وقم افطارك في كل شهر واغسل ثيابك في كل شهر وختضب
في الستة مرتين وادع الله عند نزول الغيث وعند الزحف وعند ذاة
القتال وغير المكتوبة **في** لا يفتق شعافه لانه يورث الأكلة ولكن قصوه
فقا **في كثر العباد** من كفاية الشعبي كره العلماء خضرا لا ففارا وحلق الشعر
في حالة الجنابة وروي عن النبي عليه السلام من حلق شعره وهو جنب حله
يوم القيمة وله حجة كحجة البغل ويقولون يارب هذا لما فارقتي وأنا
جنب **في الظهيرية** قال الشيخ الامام شمس الامية الخلواني رحمه الله في الختان
ثلاثة اقوال قال بعضهم ستة وقال بعضهم واجب وقال بعضهم فقه
والصحيح انه ستة لما روي انه النبي عليه السلام قال الختان ستة للرجال
والنساء بكرمة وكانت النساء تحتن في زمن النبي عليه السلام وامحابة
وانما كان بكرمة لانه يكون الذلل للرجال عند الموافقة **في السراجية**
ابتدا الوقت المسحب للختان من سبع سنين الى ثنتي عشرة سنة هو المختار
وقال ابو الليث السمرقندي في عشر سنين **في الختانية** ويستغفر الختان
الصبي اذا بلغ تسع سنين فاذا خنتوه وهو اصغر من ذلك حسن وان كان
خرق ذلك قليلا قالوا لا بأس واما حنيفة رحمه الله لم يقدروا وقت الختان
قال شمس الامية الخلواني رحمه الله وقت الختان من حين يحتمل الصبي للذ
الذي يبيع **في جواب الفتاوى** وقال بعضهم يجوز بعد سبعة ايام
من وقت الولادة في الشريعة كما لو اختلفت في بداء الامر لليوم السابع
فانه اظهر اسرع نباتا للحم ويمنع من يولد محتونا ضرورا وقد

ولد الانبياء عليهم السلام محتويين سرورين كرامة لهم ليدلوا بنظر الى عود
 احد الا ابراهيم خليل الله عليه السلام فانه اختلقت لبيته بسنة من
 بعده **في الزيادة** روي ان ابراهيم عليه السلام اختلقت وهو ابن ثمانين سنة
 بالقدم وهو قرية بالشام **في التبايع** وادله وهو شبه المختون
 لا يقطع منه شيء **والكثر** صبي حشفة ظاهرة بحيث لو نظره انسان لم
 يختونا ولا يقطع ذكره الا بشدة يد ترك كشيخ اسلم وقال اهل اليمن ان طيب
 المختار **في الذخيرة** اذا اسلم يختن مالم يبلغ خاد بلع لم يختن لان سر
 عورته فخر من المختار سنة فلا يترك الزم السنة والكافرا اسلم يختن
 بالاتفاق لمخالفة دين الاسلام وهو بالغ **في السراجية** جوار النظر
 الى العرج المختن والقابلة والطبيب عند الحاجة ويفهم من استطاع
باب في التداوي والعلاج في الفصول
 علم بان الاسباب الزيلة للضرورة تنقسم الى مفطوح به كالحامض واللعش
 والمختر المزيل لضرر الجوع والي مظنون كالفصد والحجامة وسائر ابواب الطب
 اعني معالجة البرودة بالحرارة وسائر الاسباب الظاهرة في الطب والي موهوم
 كالكي والرقية واما المفطوح به فليس تركه بل بالتوكل بل تركه حرام عند خوف
 الموت واما الموهوم فنشرط التوكل تركه اذ به وصف النبي عليه السلام به
 المتوكلين واما الدرجة المتوسطة وهو الظنون فالمدواة بالاسباب
 الظاهرة عند الاطبا فعمله ليس لنا فضا للتوكل سئل رسول الله عليه السلام
 عن الدواء والرقاء هل يبرء من قتها والله تعالى فقال هي من قدر الله تعالى
 وفي حديث رسول الله عليه السلام وانه بذلك ما هو خارج عن الخصر
 وقد صنف بعضهم في ذلك كتابا وسمى طب النبي عليه السلام **وفيها**
 ايضا روي ان رسول الله عليه السلام داء في وجهه يوم احد بعظم نال الكفا
 لما شجوا وجه رسول الله عليه السلام يوم احد وسال الدم وقال عليه السلام
 كيف يفعل قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعومهم اليهم وروي ان
 رسول الله عليه السلام قال تداروا عياد الله فان الله تعالى لم يخلف
 داء الا وخلق له دواء الا السام والهمر والسام الموت وعن عائشة
 رضي الله عنها قالت كنت اكره ان يبرئ رسول الله عليه السلام قبل موته بخمس

سنين الاربعت سنين وكنا ندعو الاطبا للتداوي في هذه الاخبار يدل
 على جوارز التداوي ولكن ينبغي ان يشتغل بالتداوي اذ يري الشفا من
 الله تعالى لامن الدواء ويعتقد ان الشفا في مواسم تعالى دون الدواء
في السراجية الاشتغال بالتداوي لا بأس به اذا اعتقد ان الشفا في مواسم
 تعالى وانه عمل الدواء سببا اما اذا اعتقد ان الشفا في الدواء فلا
في الفصول وعن بعض العلما انه قال ذكر في الاسرائيليات ان موسى عليه
 السلام اعتل بعلته فدخل عليه بنو اسرائيل فزاعلته فقالوا لولا انك
 بكذا البرئت فقال لا تداوي به فبما قدمت علته فادوي الله اليه وعرف
 وحلا في الابرار انك حتى تتداوي بما ذكره لك فقال لهم داورني بما ذكرتم
 فداوه فبما فادوا حتى في نفسه من ذلك فادوي الله تعالى اليه اردت ان
 تبطل حكيمة بالتوكل علي من ادع منافع الاشياء غيري وفي خبر اخر ان
 نبيا من الانبياء عليهم السلام سئل علة يجدها فادوي الله اليه كل اللحم
 وروي ان قوما شكاوا اليه فيهم فادوي الله اليه فادوي الله اليه فادوي الله اليه
 نساهم الجاني السرجل فانه يحسن الولد ويفعل ذلك في الشهر الثالث
 والرابع اذ فيه يصور الله تعالى الولد فيمدها ثنتين ان سبب الاسباب حلت
 قدرته اجري سنة يربط المشيبات بالاسباب اظها الحكمة فاذ قيل
 الكي من الاسباب الظاهرة النفع ايضا قلنا ليس كذلك اذا الاسباب الظاهرة
 مثل الفصد والحجامة وشرب المشي وسقي البردات للمحرورين فلو كان
 الكي مثلها في الظهور لما خلت البلاد الكبيرة عنه وقيل ما يعتاد الكي
 في اكثر البلاد وانما ذلك عادة الاثراك والاعراب والمهود فهو من الاسباب
 الموهومة كالرقية الا انه ينهى عنها بامر وموانة الاراق بالسار في
 الخاليع الاستغناء عنه وانه ما من وجع يعالج بالكي الا وله دواء
 يعق عنه وكذلك هي رسول الله عليه السلام عن ابي بوب الرقي وكل
 واحد منها بعيدا عن التوكل وروي عن جابر بن الحميم رضي الله عنه اعتل
 فاشاروا اليه عليك بالكي فامتنع فلم يزلوا به وعزم الامر عليه حتى
 التوي وكان يقول كنت اري نورا واسمع صوتا وسبق علي اللذلة علم
 السلام فلما التويت انقطع ذلك عني ثم تاب من ذلك وانا ب اليه

تعالى فمد الله عليه ما يجد من امره لملائكة تقرأ علم بعدهما الذي تذاورا
 من السلف لا يصحرون ولكن قد نزلنا نذاري ايضا جماعة من الاكابر
 فقد روي عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه قيل له وعينا للطبيب
 فقال اني الطبيب وقال انه فقال لما يريد وقيل لا يدرى الله
 عنه ثم منه ما تشكى فقال اني قد نزلت مني قال بغفرة ربي
 قيل ادعوا لك طبيب فقال الطبيب امرضني وكانه الربيع بن الخثيم اما له
 فاج فقال له نذاري ثم ذكر عاداتهم وقرىنا بين ذلك كثير وكان
 فيهم الاطباء المداوي والمداوي في بعض الدوا والاولي قلت وقد
 احسن الشاعر حيث قال
 ان الطبيب بطبه ودوايه لا يستطيع دفاع مغدور اتي
 هلك المداوي والمداوي الذي جلب الدوا وباعه ومن اشترى
في ملل الاحياء اما ما روي عن جماعة من الصحابة والتابعين من ترك
 الدوا فيجعل ريوها منها استيفاء الرمن لينا اليه الثواب اذا جئ يوم
 كفارة سنة وعلمتها انها تقدم قوة سنة وقيل ان الانسان ثلاثا يه
 وسبب مفصلا فتحدث الحي في كل مفصل منها ان يكون كفارة لكل يوم
 ولما سمع زهير بن ثابت كفارة الذنوب بالحي سأل الله تعالى ان يراي الحوا
 فكانت الحي لا تقارقه وفي الاحياء ويجمع عدد العظام في بدن الانسان
 ما يتا عظم واربعون عظم سوى العظم الصغير التي حشيت بها خلل
 الغامض فانظر كيف خلق الله تعالى جميع ذلك من نقطة خفيفة رقيقة
 وليس المقصود من ذكر اعداد العظام ان تعرف عددها فان هذا علم قريب
 تعرفه الاطباء والمشركون وانما الغرض ان تعرف مدبرها وخالقها ان كيف
 قدرها ومدبرها وخالقها ليس اشكالها واقدارها وخمسها بهذا العدد
 المحض لانه لو زاد عليها واحد كان وبالا على الانسان عتاج الي
 قلعهما ولو نقص منها واحد كان نقصا نا يحتاج الي جبره فالطبيب
 ينظر فيها بعرف وجه العلاج في جبرها واهل البصائر فينظرون فيها
 يستدلون بها على جلالة خالقها ومصورها فشتان بين النظرين
 ثم انظر كيف خلق الله تعالى الالات لتتريك العظام وهي المفصلات

خلق

خلق الله تعالى في بدن الانسان خمسمية وستة وعشرين مفصلا
التنبه قال عليه السلام المفسر صيف الله تعالى ما دام في مفصله ورفع
 له في كل يوم حل سبعين شهيدا فان عافاه من مفصله فهو يوم ولدته امه
 وان قضى عليه بالموت ادخله الجنة بغير حساب **في الخلاصة** ولا بأس بكلي
 الصبيان اذا كان لا واه واقفا بنى دم مكره **في السراجه** رجلا استطلق
 بطنه او رمدت عيناه فلم يعالج حتى امعه ومات لا الله عليه رحمة قال
 له الطبيب قد كثرت عليك الدم فاحرقه والا يفتلك فلم يخرجه حتى مات
 ما يترك **وفيها** ايضا الدواة بعظمها في لا بأس به الا ان يكون عظم ادي
 او خنجر المداوي يلبس الالباس به ان اشار الطبيب **في الفتنة**
ح يجوز ان لا يكون في التور من الشئ الذي يقال له عاديك سكران لا يكون له
 رجاء يجوز للتداوي **م** ث الكلة الطيب الحاذق عندك بكل الحمايات احم
 الحذر بر مغرد الوع ادوية مباحة للتداوي لا يحل اكله قاله الطبيب
 الحاذق عندك لا تقويع الالباب كل القنفذ او الحية دوا يجعل فيه الحية
 ليكل اكله **في التناثر خاتمة** في الفم من الثالث والعشرين في الراس
 من العنابية وكان ابو حنيفة رضي الله عنه يكره الترياق اذا كان فيه شئ من
 الحيات ويجوز بيعه وعمل الحشيش على انه سقى جارية الترياق وعمل
 رحمه الله لا بأس به ان يجعل في الخمر الدوا من الدوا او يورثها بكل حجة وفيها
 في الفم من التاسع عشر من الينابيع سمها النبي عليه السلام عن دوا يتخذ فيه
 الصنفرة **في التفرقة** ولوشرب الافيون يجوز للتداوي وان قعد به
 الافيون فلا **في التناثر خاتمة** لا بأس بشرب دوا يذهب بالعقل
 فيقطع الام وفيها في فصل الكلمات **الكفر** سئل الفضل عن من اعتاد شرب
 الخمر ثم ترك شربها فمن هل يجوز ان يشرب قال لا ولهم يشرب حتى مات
 من ذلك الممنوع ولا بأس **في السراجه** ومن السنة ان يري السم حقا
 اي كيانا ان في السمور وينصف فيه الثواب فانه سحر سيد البشر عليه السلام
 وكان يري الشئ من امور ديناه ويجوز في طبعه حتى نزلت المورثان
 فوراها فرفع الله تعالى عنه ٢٢ مائة السموي العبي خفا فانه عليه
 السلام قال العبي حق ولو كان شئ سبب الفدر سبقة العبي فانه ليدخل

الرجل القدر والجل القدر وما يدفع العين ما روي عثمان رضي الله عنه
 صبيًا ملجأ دسوا فونته ليلًا نقيبه العين أي سود وانقوة ظهره ذقة
 والسنة في ذلك ان يوم العاين فيقتل او يتوفى بما نفي يقتل به العين
 وله الامر النبي عليه السلام بغيره **في الحاروبة** من قتل الكبير ولما الرقي والعزام
 فما كان منها من الاستشفاء بكتابه تعالى في الاحرار الذي جات عن رسول
 الله عليه السلام مثل حرز ابي جانة وعظه فانه مبيع وحارزان يكون
 له ثابته وما كان من ابي جنة من ابي جنة الاستشفاء ولهذا ذكره الرقية
 بالعبودية والسريانية وخوها وكرهه لتقليد التمام وانما السحر استخراج
 الشياطين ودقة افعالهم وجرده اذهابهم ومن الاحياء من نوع يستفاد من
 العلم بخوام الخواهر وبما هو حساسية في مطالع النجوم فيقتل من ذلك الجور
 فمكلا على سورة الشخص المسحور ويترصد له وقت مخصوص في المطالع
 وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والخس الخالف للشرع ويتوسل بسبها
 الى الاستغاثه بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك الجمل احراقه الله تعالى به
 العادة اهو الغريبة في الشخص المسحور **في التفسير** عن النبي عليه السلام سورة
 الفاتحة دواء من كل داء الا السام والجذام **في البستان** في باب فضل الثواب
 عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان اصحاب رسول الله عليه السلام كانوا
 في غزاة في رايحي من اميا العرب فقالوا هل فيكم من راق فان سيد القوم لدع
 فركاه رجل بفاتحة الكتاب فيري فاعطى ثلثين من الغنم قال رسول الله
 عليه السلام عن ذلك فقال هم رقية فقال رقية فافتح الكتاب قال ايها
 رقية خذوها وامروا اليكم باسمهم يعني ان اخذه مباح **في السراجية**
 تعليق النقود بالباسية ولكن يترعه عند الخلا والربان في الغبائية
 اعتاد المرأة النقود ليجيها الزوج حرام روي ان امرأة انت رسول الله عليه السلام
 وقالت ان لي بعل وهو يفتني فما ترى فامرها بتقوي الله تعالى فقالت
 اي صنعت كذا لا تخيب اليه فقال رسول الله عليه السلام اني لراقة ثلاث
 مرات لقد قلت قولا عظيما لقد اذيت اهل السموات والارض فامر
 بما في فتنة المكاذ الذي كانت فيه ثم بلغ النبي عليه السلام ان تلك المرأة تابت
 وتوبت وحسنت عبادتها فكذا في شرح السراجية من الحاوي **في القتا**

بني

بنى رسول الله عليه السلام عن ذبايح الجوز وهو ان يسي دارا ويستخرج منها
 فبدع شاة لذل حتى لا تؤذ به الجوز كان هذا من عادتهم في الجاهلية فابطله
 النبي عليه السلام ونهي عن ذلك قالوا وكذلك الحكم فيما يشاكله من الجوز اراق الطيب
 الجوز ما هو من المولم **في البستان** ثلاثة اشياء لا علاج لها الا اذا
 خالها الدم وقد مر تمامه في باب الكتب من هذا الكتاب **باب**
قتل الحيوان المودى والاشنان المودى في الشريعة ويستحب قتل
 خمسة في الجوارح الفارة والعقرب والحداة والغراب الابغ والكلب العقور
في الكافي قوله عليه السلام غنى من الفواسق يقتل في الجوارح **في الحاروبة**
 ويحب الكلب العقور والذئب والحداة والغراب والحية والعقرب والكافي
 ذكر في بعض الروايات مكان الحداة الغراب وفيه ايضا من طبع الخسل لبداء
 بالاذي وما سواها الا يودي بالاذي يودي وهذا ان الذئب مواسيا والحداة
 تغيب بالاختطاف في الفارة عيشها من طعم العباد وكذا الغراب والعقرب
 بلدع من جده وليا ونيا **وفي الحديث** اما الكلب والذئب فظاهروا
 الحداة فتخطف اللحم والعقرب والغراب يقع على داء الدواب فيفسدها وقد
 يخطف ايضا في القبية في تغير ابي ذر الكلاب ثلاثة كلب يضر وهو الذي
 امرنا بقتله ومن مزه البع على الضيف وترويع السابل فيجب قتله
 وكتب ينفع ولا يضر ولا يبيع واساكه وكتب لا يضر ولا ينفع فلا يتوفى
في الغبائية من القتا ويمن له كلب عقور يعرف من عمر عليه فلا يهل الزينة
 والسكة ان يقتلوه **في السراجية** اذا كان رجل كلب عقور وامتنع عن قتله
 فانه يرفع الى القاضي ليأمره بالقتل الموقر المودى لا ينبغي ان تقرب به
 ويعرك اذ بها لکنما تدح يسكن حاد **في حاشية السراجية** من مجموع
 النوازل يسئل ابو بكر عن سور قتل الانسان حراما هل يكاف السور الضمان
 قال **في القبية** اخذت الهرة لم العير او طيره لا يجيب على الرائي خذ
 منها اذ لم يعلم مالها ولو كان الطير غير مملوك فله اخذه من غيرها اذ
 كان يستقر هو بنوعها **وفيها مس** يجوز ذبح الهرة والكلب ينفع ما
مس يجوز الا انتفاع بمسكها ان لم تكن مملوكة **خرعت** الا في ذبح الكلب
 ان اخذته مراة الموت **في الشريعة** ونقتل الوزغة والرمود فانه لا يخلو

من ثواب جليل والورقة كانت تنفع في وجه سيدنا ابراهيم عليه السلام
فقتله واجب **في معالم التنزيل** قار عطا دخلت على عائشة رضي الله عنها
فرايت عندها حديدة فلما نزع فقلت ما هذا قالت اقل بها الارزاع
فسمعت رسول الله عليه السلام قال من قتل ورقة كتب له عشر حسنات
ومحى عنه سبع خطيئات وقال عليه السلام من قتل زنجرا كتب الله ثلاث حسنات
ومحى عنه مثلها من السيئات ومن قتل ورقة كتب له عشرة حسنات ومحى عنه
مثلها من السيئات ومن قتل حية فكأنما قتل كافرا من اهل الاب **في حاشية**
المشارك غمام شريك ربه عمن ان رسول الله عليه السلام امر بقتل
الورق وقال كان ينبغي علي نار ابراهيم عليه السلام وفي الحديث دلالة على
ان من اظهر عداوة لاوليائه تعالى مقتته الله تعالى حتى يسير مقتته الي
الي نسله **في الشريعة** في فصل النكاح ولا يقصد ولد واحد بسوء كان ضرر ذلك
يرجع الى ولده بعد حين فقد قيل لما فعل يوسف اخوته ما فعلوا اصاب
اولادهم اسرك في يد فرعون وظهرت بركة الاب الصالح في ولده في قوله تعالى
وكان ابوهم قاصدا **في السراجية** قتل الجراد حرام وبكره حرقها وكذا الحراق
القمل والعقرب اذا التي في الشمس تقتل حرارة الشمس لا بد ان لا بأس به
التملة اذا بدت بالاذي لا بأس بقتلها ولا بأس باحراق الخبث الذي فيه النمل
في الكافي والمراد بالسودا والصفا التي تؤذي وما لا تؤذي لا يجل قتلها فقد
عوقب بعض الاوليا باحراق قرية نخل **في حواهر القباوي** قيل عن قتل
الزبور والحشرات المؤذية كالكلب وغيره اذا كان مؤذيا وفيه ايضا قال
القاضي الامام ابو العلاء لما قيل عن مفسد يسعي في الارض بالفساد ويوقع
بين الناس رفع الى السلطان ماذا يجب عليه القتل مشروع عليه **في التمار فا**
قتل الاعونة والسعاة والظلمة في ايام الفترة اقمي كتيبة من العلماء من مشايخنا
بإباحة وقول كل الشيخ الامام الصغار ان الحصاص ورد في احكام القران
من ضرب الفرس على الناس حرامه وكان السيد الامام محمد بن يعقوب
يكفرهم ففتح لا يقتل بكفرهم وفي القباوي السلفية شرطا الاسلام الشفاعة
على اهل الاسلام والعرق بفرحهم والاعونة بخلاف ذلك **في حواهر القباوي**
العوان في عرفنا يقع على الساعي الظالم في قتال الاحتساب في باب اس ذكر

الحضاق

الحضاق من ضرب الفرس على الناس حرامه وكان بعض المشايخ يفتي بكفره
الاعونة ويمن لا يقتل بكفرهم اذا لم يستقلوا ظلمهم وفسقهم واذا استقلوا ذلك
جمع المسلمون على تكفيرهم **في التاتار خانية** في الفصل الثامن في العمل بفعال
الراي **في الفقيه** ابو جعفر الهندواني والحسن بن زياد عن ابي حنيفة رحمه
الله فيمن راى رجلا في داره شاهرا سيفه فوقه في غالب رايه انه يريد ماله
فانه يجله قتل من غير ان يصيح وان كان يعلم ان يريد ماله **في الحاشية** في القوا
ان في الريانات والعاملات والدماييل بفعال الراي وهو العلم القطعي
في حوال الاحكام ومن المحيط الايريان ان الله الدم باكر الراي يجوز حتى ان من دخل
في بيت رجل شاهرا سلاحه ووقع في قلبه انه اتاه ليقبله كان له ان يقتله
في الهداية تراشر سيفا على المسلمين فعليه ان يقتلوه لقوله عليه السلام من
شهر على المسلمين سيفا قد احدثه ولانه يابح فتسقط عصمته ببغية **في**
المستق من شهر السلاح نحو الانسان للقتل في اي زمان ومكان او ما
بالعصم بغير البلدان او بالعصم بالليل بين العوان **في حواهر القباوي** الذي
شهر في دفعه عن نفسه فهو هدر **في حواهر القباوي** ومنه شهر عن غيره سلاها
في المرقضيه ثم قتلها الا بعد ذلك فعلى القاتل القصاص يريد به اذا ضرب به
وترك ذلك وانصرف متى كان كذلك خرج ان يكون محاربا فعادت العصمة
ولو ضربه الشاهر ضربة ثم امتنع عن الضرب لا يجل للمضروب ان يضرب وان ضرب
حتى مات الشاهر ويرى المشهور يقتل المشهور بالشاهر كذا في شرح الطحاوي
في الهداية في كتاب السير لو شرب الاب المسلم سيفه على ابنه ولا يملكه دفعا لا
بقتله **في التاتار خانية** قيل الفقيه ابو جعفر عن رجل وجد مع امراته ولدا
احل قتله قال ان كان يعلم انه يتزجر عن الزنا بالصباح او بالليل بما دون
السلاح فانه لا يقتله ولا يقاتله فان علم انه لا يتزجر الا بالقتل والقاتله
بالسلاح حله القتل **في السراجية** في كتاب القصاص اذا اراد ان يقتله غلاما
او امرأة على الفاحشة فلم يستطع دفعه الا بالقتل فدونه هدر **في الحاشية**
رجل راى رجلا يزرعي بامراته او بامراته رجلا ففصاح به فلم يهرب ولم يمتنع
عن الزنا بهذا الرجل قتل فانه قتل لا قصاص **في القباوي** رجل وجد
رجلا مع امراته وجارية يريدان يغلبا وينزعا بها ان يقتله اذ ان راى

مع امرأة محرم وهي طاهرة على ذلك قتل الرجل والمرأة جميعا **في الردة**
لا يجوز للرجل إذا رأى انسانا يحل فاحشة ان يصيح بالناس ويصفحه
بل يتنصع حتى يهرب **في قتل النجاسة** وإذا رأى امرأة او امرأة او ابنته
أو الزنا حل له ان يسفهم السم اذا خاف الفضيحة بالانظار **في الجارية**
من القتل عن عبد الله بن المبارك عن ابي حنيفة رحمه الله اذا اضبطت
المرأة في الحرام ونكحها فاسم جاز لها ان توفى الحرام عن نفسها بان تقا له وتقتل
لانه لا حيلة لها على التخلص من الحرام الا بهذا ورفع الظلم والاثم عن نفسها
ولجب قاتلها رحمه الله بقتله بالسم وان كان بالاسكن يكون مباحا
ولكن عيسى ان لا يقتل المرأة في طلب نفسها القصاص او اذا قتلت بالسم لا تقام
بالقصاص فلما ناسرا او ارتكب الحرام سارقا يقتل سرقته نأخذ **في نصاب**
للاحتساب في الباب الرابع ذكر في شرح الكرخي رحمه الله في رجل رأى رجلا
يقتل اباه فقتله وانكر القاتل ان يكون قتله او قال الابن فيما بينه وبينه
انني قتلت اباك لانه قتل ابي عمدا لانه ارتد عن الاسلام فاستعملت قتله
بذلك ولا يعلم الابن بشي من ذلك مما قاله القاتل ولا وارث للمقتول غير
ابنه هذا قال ابن في نسخة من قتل القاتل اذا اراد قتله ومضى ايضا ان
يقتل وهو في نسخة من عاتة الابن على قتله وكذلك لو لم يرق قتله ولكن اقر عبد
بذلك باني لربه وادعي بعد ما وصفت لك فانه يسعه قتله ويسع بعض
من يسع ادعائه ايضا معونة وذلك لانه شاهد يقتل ابيه فقد وجب
عليه القصاص في الظاهر ودعواه الاستحقاق ويجوز ان يكون ويجوز
ان لا يكون فلم يجز الاستحقاق بالاحتمال فلهذا لا جاز ان يقتله ولذلك
لم يشاهده ولكن اقر لان الاقرار يثبت حكمة بنفسه فهو كالمعاينة
وكم من يعينه حكمة لانه معونة على استيفاء حقه وعلى امر معروف فجاز
ذلك ولو كان مكان الاقرار شهادة فان القتل القصاص فهو كما مر وان لم يقتل
بعد لا يجوز للابن قتله ولا يسمع الشهادة معونة لان الشهادة لا استحقاق
لها قبل القصاص وفي التاتارخانية هكذا **وفيها ايضا** وان عاين الابن
رجلا يقتل اباه عمدا وكان الرجل يقر بذلك سرا عند الابن ثم شهد عند الابن
شاهدان ان اباه قد كان قتل ابا هذا الرجل القاتل عمدا فقتله به فانه

لا ينبغي

لا ينبغي للابن ان يقتله وكل جواب عرفت في القتل فهو الجواب في المال في موضع
يسع للابن استيفاء القصاص اذا عاين باخذ المال او اقر بدينه بالاختار
كأنه استيفاء المال وفي كل موضع لا يكون للابن استيفاء القصاص بان
شهد عنه عدلان بالقتل فكذا اذا شهد عنه عدلان باخذ المال لا يكون
له ولاية استيفاء المال **في خلية القتل** وكتاب الاستحقاق راي رجل
قتل وليا له بالسيف وجحد قتله لا يمدق ووسع قتله ووسع من عاين ذلك
ان يعينه على قتله وكذلك اذا ادعى القاتل انه كان ارتد عن الاسلام او كان
قتله وليا عمدا **في المهرات** من التهنيت عن محمد رحمه الله في رجل رأى رجلا
قتل اباه عمدا او اقر به عنده قال القاتل قتلته بقصاص من عليه ولم يعلم الابن
وسعد ان يقتله ووسع من رآه او سمع اقراره ان يعين الابن عليه وانما خبر
الابن العدلان بما قال القاتل لم يعمل بقتله ولو قتل كان في سعة **في المراجعة**
عدلان شهدا عند رجل ان هذه اقتل اباك ولم يسعه قتله ما يغني القاتل
بشهادتهما **في الخلاصة** المختار والسامر يقتلانه كما في قطاع الطريق وان
تابا لم يقتل توبتهما لان توبتهما لا تظهر قال الفقيه ابو الليث رحمه الله ان
تابا قبل الاخذ قتل توبتهما وان تابا بعد الاخذ لا يقتل وكذا الزديق
العروف بالادعي قال رضي الله عنه والابا حتى يقتل ايضا لا يقتل توبته
كذا اثنى الامام الراشد الاستاذ عيسى الكندي بسيرته في الدستور
السامري السامري يقتل اذا علم انه ساحر بان اقر بسحر او قامت البيعة
على سحره فانه يلزمه **في التاتارخانية** رجل يتخذ لجة ليوق بين
المرأة وزوجها بطلب اللعنة قال هو مرتد يجب برونه ويقتل اذا كان يعتقد
لها اثر او يعتقد التوبة من اللعنة وقال الفقيه ابو الليث رحمه الله اذا تاب
الساحر قبل ان يؤخذ فقتل توبته ولا يقتل وان اخذ ثم تاب لم يقتل توبته
وكذا الزديق العروف بالادعي والعنوة في هذا القول **في الجارية**
والعناينة من السامري الساحر الذي يقتل ليس هو الشفيع الذي يلعب
ولا صاحب الطمس ولا الذي يعتقد الاسلام انما هو الذي يعتقد ما كونه
تدبر الناس في ازارهم وابدانهم بالسحر فيقتل لردته ورفع ضرره **في الغيا**
الساحر ثلاثة ساحر يوعونه خالق ما يفعل فهذا منى تاب وقال

نية

الله تعالى خافه كل شيء وتبرأ عما كان يقول يقتل نوبة ولا يقتل الله كافر اسلم
 وان ائتم بقتل وسافر بالاعتقاد والتجربة غير معتقد لذلك فهو ليس
 بكافر ولا يقتل وسافر بسحر وهو جاحد لا يدري كيف يفعل ولا يقرب ولا
 يستتاب ويقتل اذا اقر وثبت ذلك منه كذا ذكره الصحيح انه يستتاب
 وهو الاوط الساهرة تقتل بريد اذا كانت معتقدة كذلك لما ذكرنا
 لا يها نصير مرتدة وانما تقتل للاثر وهو ما روي عن عمر رضي الله عنه
 انه كتب الى حجارة ان اقتلوا الساهر والساحرة **في الحادية** من جامع به
 الشروط في المذهب اذا عرفت هذا بان التعزير يكون بالقتل والعز
 والحبس والازعاج عن الدار واخذ المال والقتل يكون سياسة وخصمه
 واباحة وجوب سبب الدعوة الى البدعة والصحوة الزندقة والحق
 وقصد قطع الطريق ومقاطعة الضراب والسعي بالفساد والزنا واللواط
 قارروا بانها من اوبى الله التوفيق ومنه التشد يد في التمد يد في القول
 في تكفير اهل الاهواء ثم القتال مع اهل الاهواء اذا ظهرت بدعتهم بحيث
 فوجب الكفر فانه سباح قتله جميعا اذا لم يرجعوا ولم يتوبوا اذا اتوا
 واسلو اذ انه يقتل بقتلهم جميعا وقال بعضهم يقتل نوبة جميعا الا
 الاباحية والخالية والشيعة من الروافض وكذلك القرامطة والرافضة
 من الغلاة لا يقتل نوبة جميعا بل من الاحوال وتقبل بعد التوبة كما هو قبل
 التوبة لانهم يعتقدوا بالصانع حتى يتوبوا ويرجعوا اليه وقال بعضهم
 اذا تاب قبل الاخذ والاطهار فانه يقتل نوبة وان تاب بعد الاخذ والاطهار
 فانه لا يقتل نوبة وهذا قياسا في حقيقته رحمه الله تعالى ولا يقتل الجزية
 على المبتدع وان كان كافرا من الاحوال ولا يترك قاسما اذا كانت بدعة
 لا توجب الكفر فانه يوجب الزجر والاعتناء ويوجب التعزير بما في وجه
 يمكن خافه يمنع عن ذلك فان كان لا يمكن منعه وجره بدو في الحسنى والوط
 فانه يجوز حبسه وفرضه وكذلك لو لم يكن المنع بدو في السيف ان كان ريسهم
 ومقدمهم فانه يجوز قتله سياسة وامتناعا **في السراجية** وكتاب
 الكراهية من قتل نفسه كان اثمه اكثر مما يقتل غيره **باب**
المسائل المنورة في السراجية يجوز الاستنباط في اربعة اشياء

في الحق

في الحق يعني البعير وفي الحافر يعني الفرس وفي النمل يعني الربي وفي النية
 يعني العدو وانما يجوز اذا كان العدو معلوما من جانب واحد بان يقول
 احدهما للاخر سبقتك فلي كذا وان سبقتك فلا تسمى لك فان كان العدو
 من الجانبين لا يجوز الا ان يكون بينهما ثالث والشرط ان لو سبقهما
 او احدهما منهما اعطياه وان سبقاه لم يعطيهما شيئا وهذا يجوز اذا كان في
 فرسه جاهد قد سبق وقد لا سبق والمراد من الجواز الحلال والطيب الاحتيا
 م المذكور في شرح الطحاوي ان هذا يجوز في هذه الاشياء الاخر وقال الشيخ
 الامام الحلواني لورقة الخلفاء في مسألة بين اثنين وشرط احدهما شيئا
 ان كان الجواب كما قلت اعطيتك كذا وان لم يكن كما قلت لاخذ منك شيئا
 فهذا جائز **في الحاشية** وما يفعله الامام هو جازي بان يقول الاثنين انكما
 سبقت فله كذا وانما يجوز الاستنباط في هذه الاشياء الاربعة لورود الاثر
 فيها والاشرف غيرها **في الشريعة** والمساابقة على الفرس ما كان كرمه وعينه
 ستة فان النبي عليه السلام سابق بين الخيل وقار عليه السلام لا سبق
 الا في بصل او حقا او حراي الومي والبعير والفرس وسابقا على يمانية
 عليه السلام وهي التي تسمى العنقا سبقها فاشتهر ذلك على الناس اذ كانت
 لا تسبق فقال عليه السلام ان حقا على الله ان لا يرتفع شيء من الدنيا الا
 وصعد الله **في الكافي** ويكره اللعب بالسطح والود والاربعة عشر وكل
 له واد قام بها فهو حرام بالاجماع لانه مبسر وهو اسم لكل قمار وقد
 قال الله تعالى انما الخمر والميسر الاية وتواترت السنة عن رسول الله عليه السلام
 بتحريم القمار وعليه اجماع المسلمين وان خلا عن القمار فهو حرام **في مقاد**
الدالي في كتاب الكراهية والاستحسان اللعب بالسطح ثم تدبى الغلام
 غير محرم **في المصنفية** في باب الحدود والتعزير في نوادر ابي يوسف
 رحمه الله لو قال يا قاتل مرأسي عليه ان ابا يوسف رحمه الله قال لا باس
 باللعب بالسطح هذا اللفظ في الاجناس **في التبيين** روي في الخبر ان عمر
 رضي الله عنه جعل بين يديه غلامه متاركة وكان يركب الناقة ويأخذ
 الغلام برماها ويسير فتدارفح ثم يتردد ويركب الغلام ويأخذ
 هو برماها الناقة ثم يسير مقدار فخرج ثم يتزلزلا قريبا من الشام

كان يؤمن ركوب الغلام فركب الغلام واخذ وهو يرمي الساقه فاستقبل الماء
 في الطبق فجعل يرمي من الماء وهو اخذ بزمام الساقه فخرج ابو عبيدة بن
 الجراح وكان امير اهل الشام فقال يا امير المؤمنين ان عظماء الشام يخرجون
 اليك فلا يحسن ان يروك على هذه الحالة فقال عمر رضي الله عنه انما اعزنا
 الله بالاسلام فلا نباي من مقالات الناس **في البستان** السطو والمقعة
 والماء والوجه الحسن ووجه الوالد في الصلاة الى موضع السجود والى الان
 والى الحمام يحل **بالمصر في التمدد** ويجوز اخذ الحمام لما روي عباد بن الصامت
 ان رجلا سأل النبي عليه السلام الوحشة فقال اسك روجا من الحمام لان فيه
 منفعة لله ياخذ بيضه وفرجه ويكره اللعيب لما روي ان النبي عليه السلام
 راي رجلا يسقي حمام فقال شيطان يتبع شيطاناه **في حاشية السرحية**
 من مجموع النوار الحكيم عن الكرمي انه كان له طير ياتى به ولم يكن له غير ذلك
في القنية حبس بليلا في قفص وعلقها لا يجوز **في الشريعة** ومواضع
 للمواضع من الناس وتكبر على تكريمهم وحقيقة المواضع ان لا يرى احد الا
 قل ان خير منه ويكره ان يذكر بالبر والتقوى واخلاق المواضع المشيخ
 العمارة والكمع الخادم ورفع الاذي من الطريق والسلام على المصليات
 ومجالسة الفقهاء واعتقال الشاة للمحب وركوب الحمار وحمل السلعة
 في السوق وبيع الكبر وبيع العلم وينقض المنفعة ويعلم اولاد الرسول
 ويخرج في حوائجهم ويحجم بقلبه ولسانه ويقدمهم على نفسه في كل شيء
في القنية في باب بر الوالدين **في** اذا انتقد عليه مراعاة الوالدين بان
 يتأذي احداهما بمراعات الاخر يرجح حق الادب فيما يرجح فيما في التظيم
 والاحترام وحق الام فيما يرجح الى الخدمة والانعام ولا بأس للاب ان
 يعصب على ولده بما يكره ولا اراد الاب ان يامر ولده بشئ ويخاف انه
 لو امره لا يمتثل امره بقول حبيب الله اي سر اكراني كاركني ولا يامر حتى
 لا يلحقه العقوب **في الغياثية** انه لو امره جرم ما يعارضه بالرد
 فيصبر عاقا اثم قال عليه السلام رحم الله ولد اعان والده على البر **في**
غير العلم وبياغ في استرضاء الحمار فورد ما زال جبريل يوصيني بالحمار
 حتى ظننت انه سيورثه ولا يمنع عن الترع بالبشا والحوالح والماء والنار

السلام على الصبي



ولا

ولا يبلعه روح القدر الا ان يرسل اليه **في الشريعة** من ام الامور طلب الجارة
 القتلح وفي الحديث القسوة الجار قبل شئ الرار والوفيق قبل الطريق
 وكرام الجار من سنة الاسلام وفي الحديث حرم الجار كحرم الام وفي بعض
 الاحاديث ان النبي عليه السلام اوجب حق الجار لاربعة من كل جانب
 فمن اكرمه ان يواسيه بما يمكنه ولا يبيت شجاعا وجاره طار ويطير
 في الفضل الذي رزقه الله تعالى ويحلب اذا له وجفاه وما يكرهه فيني
 الحديث ما من ياسه تعالى من لا يوم من جاره يواسيه ويهدي لجاره اقل او
 او اكثر وان كان جاره **في القنية** روي ان النبي عليه السلام قال الجيران
 ثلاثة فممن ماله ثلاثة حقوق وهو الجار القريب المسلم ومنهم من له
 حقان وهو الجار المسلم البعيد ومنهم من له حق واحد وهو الجار الذي
وفيها ايضا عن الحسن البصري رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله ما حق
 الجار علي الجار فقال اذا استقر منك فاقضه واذا دعاك فاجبه وان من
 فؤده وان استغاثك فاعنه وان اصابته مبيته فمعه وان اصابه خير
 هلينة وان مات شهدته جنازة وان غاب حمله بعني حقت منزله
 وعياله ولا تؤذيه بقتار قدرك ان تقديه له **في البخاري** عن عائشة رضي
 الله عنها قالت رسول الله ان لي جارني فالي ايها اهدني قال الي افرها
بابا في الشريعة وينظف قساء البيت فان النظافة

